



This is a digital copy of a book that was preserved for generations on library shelves before it was carefully scanned by Google as part of a project to make the world's books discoverable online.

It has survived long enough for the copyright to expire and the book to enter the public domain. A public domain book is one that was never subject to copyright or whose legal copyright term has expired. Whether a book is in the public domain may vary country to country. Public domain books are our gateways to the past, representing a wealth of history, culture and knowledge that's often difficult to discover.

Marks, notations and other marginalia present in the original volume will appear in this file - a reminder of this book's long journey from the publisher to a library and finally to you.

Usage guidelines

Google is proud to partner with libraries to digitize public domain materials and make them widely accessible. Public domain books belong to the public and we are merely their custodians. Nevertheless, this work is expensive, so in order to keep providing this resource, we have taken steps to prevent abuse by commercial parties, including placing technical restrictions on automated querying.

We also ask that you:

- + *Make non-commercial use of the files* We designed Google Book Search for use by individuals, and we request that you use these files for personal, non-commercial purposes.
- + *Refrain from automated querying* Do not send automated queries of any sort to Google's system: If you are conducting research on machine translation, optical character recognition or other areas where access to a large amount of text is helpful, please contact us. We encourage the use of public domain materials for these purposes and may be able to help.
- + *Maintain attribution* The Google "watermark" you see on each file is essential for informing people about this project and helping them find additional materials through Google Book Search. Please do not remove it.
- + *Keep it legal* Whatever your use, remember that you are responsible for ensuring that what you are doing is legal. Do not assume that just because we believe a book is in the public domain for users in the United States, that the work is also in the public domain for users in other countries. Whether a book is still in copyright varies from country to country, and we can't offer guidance on whether any specific use of any specific book is allowed. Please do not assume that a book's appearance in Google Book Search means it can be used in any manner anywhere in the world. Copyright infringement liability can be quite severe.

About Google Book Search

Google's mission is to organize the world's information and to make it universally accessible and useful. Google Book Search helps readers discover the world's books while helping authors and publishers reach new audiences. You can search through the full text of this book on the web at <http://books.google.com/>



Это цифровая копия книги, хранящейся для потомков на библиотечных полках, прежде чем ее отсканировали сотрудники компании Google в рамках проекта, цель которого - сделать книги со всего мира доступными через Интернет.

Прошло достаточно много времени для того, чтобы срок действия авторских прав на эту книгу истек, и она перешла в свободный доступ. Книга переходит в свободный доступ, если на нее не были поданы авторские права или срок действия авторских прав истек. Переход книги в свободный доступ в разных странах осуществляется по-разному. Книги, перешедшие в свободный доступ, это наш ключ к прошлому, к богатствам истории и культуры, а также к знаниям, которые часто трудно найти.

В этом файле сохраняются все пометки, примечания и другие записи, существующие в оригинальном издании, как наименование о том долгом пути, который книга прошла от издателя до библиотеки и в конечном итоге до Вас.

Правила использования

Компания Google гордится тем, что сотрудничает с библиотеками, чтобы перевести книги, перешедшие в свободный доступ, в цифровой формат и сделать их широкодоступными. Книги, перешедшие в свободный доступ, принадлежат обществу, а мы лишь хранители этого достояния. Тем не менее, эти книги достаточно дорого стоят, поэтому, чтобы и в дальнейшем предоставлять этот ресурс, мы предприняли некоторые действия, предотвращающие коммерческое использование книг, в том числе установив технические ограничения на автоматические запросы.

Мы также просим Вас о следующем.

- Не используйте файлы в коммерческих целях.
Мы разработали программу Поиск книг Google для всех пользователей, поэтому используйте эти файлы только в личных, некоммерческих целях.
- Не отключайте автоматические запросы.
Не отключайте в систему Google автоматические запросы любого вида. Если Вы занимаетесь изучением систем машинного перевода, оптического распознавания символов или других областей, где доступ к большому количеству текста может оказаться полезным, свяжитесь с нами. Для этих целей мы рекомендуем использовать материалы, перешедшие в свободный доступ.
- Не удаляйте атрибуты Google.
В каждом файле есть "водяной знак" Google. Он позволяет пользователям узнать об этом проекте и помогает им найти дополнительные материалы при помощи программы Поиск книг Google. Не удаляйте его.
- Делайте это законно.
Независимо от того, что Вы используете, не забудьте проверить законность своих действий, за которые Вы несете полную ответственность. Не думайте, что если книга перешла в свободный доступ в США, то ее на этом основании могут использовать читатели из других стран. Условия для перехода книги в свободный доступ в разных странах различны, поэтому нет единых правил, позволяющих определить, можно ли в определенном случае использовать определенную книгу. Не думайте, что если книга появилась в Поиске книг Google, то ее можно использовать как угодно и где угодно. Наказание за нарушение авторских прав может быть очень серьезным.

О программе Поиск книг Google

Миссия Google состоит в том, чтобы организовать мировую информацию и сделать ее всесторонне доступной и полезной. Программа Поиск книг Google помогает пользователям найти книги со всего мира, а авторам и издателям - новых читателей. Полнотекстовый поиск по этой книге можно выполнить на странице <http://books.google.com/>

ИЗСЛѢДОВАНІЯ И ЗАМѢТКИ

КНЯЗЯ М. А. ОВОЛЕНСКАГО

ПО

РУССКИМЪ И СЯВЯНСКИМЪ ДРЕВНОСТЯМЪ.

(ПРИЛОЖЕНІЯ КЪ СОЧИНЕНІЮ ЕГО: „О ПЕРВОНАЧАЛЬНОЙ РУССКОЙ
ЛѢТОПИСИ“. Москва. 1870, и др. статьи.)



САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ТИПОГРАФИИ И ХРОМОЛИТОГРАФИИ А. ТРАНШЕЛЛ, СТРЕЛЯНАЯ, № 12.

1875.



ИЗСЛѢДОВАНІЯ И ЗАМѢТКИ

ПО

РУССКИМЪ И СЛАВЯНСКИМЪ ДРЕВНОСТЯМЪ.

INTERNATIONAL

ORGANIZATION OF WOMEN

Obolenskiĭ, M

ИЗСЛѢДОВАНІЯ И ЗАМѢТКИ

КНЯЗЯ М. А. ОБОЛЕНСКАГО

ПО

РУССКИХ И СЛАВЯНСКИХ ДРЕВНОСТЯМЪ.

(ПРИЛОЖЕНІЯ КЪ СОЧИНЕНІЮ ЕГО: „О ПЕРВОНАЧАЛЬНОЙ РУССКОЙ
ЛѢТОПИСИ“. Москва. 1870, и др. статьи.)



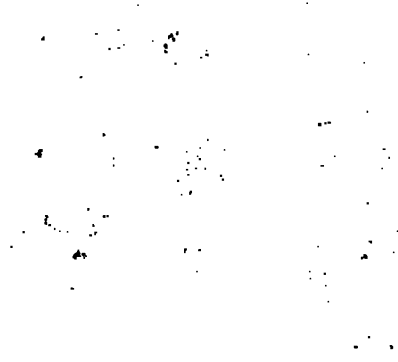
САНКТПЕТЕРБУРГЪ.

ТИПОГРАФІЯ И ХРОМОЛИТОГРАФІЯ А. ТРАНШЕЛЯ, СТРЕМЯННАЯ, № 12.

1873.

THE UNIVERSITY OF CHICAGO

PHYSICS DEPARTMENT



PHYSICS DEPARTMENT

Князь Михаилъ Андреевичъ Оболенскій, до послѣднихъ дней своей жизни, съ горячею любовію занимался судьбами отечественной исторіи. Послѣднимъ изъ ученыхъ трудовъ, изданныхъ имъ, было сочиненіе: «Нѣсколько словъ о первоначальной Русской лѣтописи». М. 1870. По мысли и плану сочинителя, за этою общою частью его труда, должны были слѣдовать пояснительныя приложенія, гдѣ въ отдѣльныхъ монографіяхъ предполагалось разсмотрѣть нѣкоторые важнѣйшіе вопросы русской старины, какъ то: вопросъ о происхожденіи Руси, о древнѣйшемъ ея бытѣ и письменности. Покойному князю не удалось выполнить это намѣреніе, не удалось вполнѣ высказаться и привести къ желанному концу свои труды, плодъ многолѣтнихъ занятій русско-славянскими древностями. При жизни его отпечатаны лишь два первые листа «Приложеній»; остальное частью въ оконченномъ, большею же частью въ неоконченномъ, такъ сказать, въ черновомъ видѣ хранилось въ его портфеляхъ. При всемъ томъ и эти отрывочныя замѣтки содержать въ себѣ столько оригинальныхъ и новыхъ взглядовъ, столько иногда поразительныхъ и смѣлыхъ сближеній и объясненій, что было бы жаль, если бы они не увидѣли свѣта. Вотъ почему дочь его, княгиня Анна Михайловна Хилкова, пожелала сдѣлать доступнымъ для всѣхъ «ученое наследіе» своего родителя.

Въ настоящемъ томѣ соединено почти все, что нашлось въ бумагахъ князя Михаила Андревича, и напечатано безъ всякихъ измѣненій и прибавленій. Читатель найдетъ здѣсь много отрывочнаго и недоговореннаго, много такого, что только затронетъ, но не удовлетворитъ его любознательность. Во всякомъ случаѣ, возбудитъ мысль, навести изслѣдователей на новыя соображенія—само по себѣ заслуга немаловажная, а потому издательница надѣется, что выходящія нынѣ въ свѣтъ посмертныя ученыя работы князя М. А. Оболенскаго въ области изученія отечественныхъ древностей не будутъ излишними.

Въ 1-й части изслѣдованій князя М. А. Оболенскаго «О первоначальной Русской Лѣтописи» приложены слѣдующія изображенія: блаженной княгини Ольги, снятое съ древней иконы, принадлежащей издательницѣ; телѣги, везомой волами ¹⁾; прѣ (знамя) ²⁾; тула и палучія ³⁾; также снимокъ съ первой страницы 481 листа рукописи XV вѣка, принадлежащей Московскому Главному Архиву Министерства Иностранныхъ Дѣлъ (сборникъ Григорія, епископа Болгарскаго), на которой начинается «Лѣтописецъ Русскихъ царей.» Эти приложенія были приготовлены еще при жизни князя Михаила Андревича; издательница же сочла своимъ долгомъ присовокупить къ нимъ и его портретъ.

¹⁾ См. О первоначальной Русской Лѣтописи, стр. 17.

²⁾ Тамъ же стр. 7—15 и въ Прилож. стр. 72, 82—86, 91 и 113.

³⁾ Прилож. стр. 82, 83.

ОГЛАВЛЕНІЕ.

	СТРАН.
I. Прилож еніе I	3—118
II. Нѣсколько словъ о первоначальныхъ Русскихъ лѣтописяхъ и о славянскихъ азбукахъ Глаголицѣ и Кириллицѣ.	119—243
III. Извлеченіе изъ подготовительныхъ трудовъ князя М. А. Оболенскаго въ изслѣдованіяхъ его: о первоначальной русской лѣтописи, о славянскихъ азбукахъ Глаголицѣ и Кириллицѣ, о сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, о переводѣ книгъ Св. Писанія, о правильномъ чтеніи мѣстъ искаженныхъ переписчиками въ сводѣ русскихъ лѣтописей, и пр.	245
IV. 1) Сличеніе текста Св. Писанія—сборника Григоріева съ текстами Острожской библіи, 1580 г., и похвальнаго слова митрополита Иларіона св. Владиміру. 2) Тексты Св. Писанія, доказывающіе, что ветхозавѣтныя книги переведены съ еврейскаго языка.	413—430
V. Въ статьѣ о Глаголицѣ	431—435
VI. Отрывки изъ Обрядника Византійскаго Двора Константина Порфирогенита. Что должно соблюдать при коронаціи императора.—Что должно соблюдать при коронаціи августы. — Что должно соблюдать при избраніи кесаря.—Что должно соблюдать при производствѣ въ патриція	436—450
VII. Объ изданіи древнихъ историческихъ памятникъ	451—457
VIII. Первые лѣтописныя упоминанія о городѣ Оболенскѣ	458—470
IX. Городъ Осетръ	471



Vertical line on the left side of the page.

ПРИЛОЖЕНІЯ.



ПРИЛОЖЕНІЕ

I.

Въ 1840 году, въ нашемъ Сборникѣ, № 11, въ статьѣ: Нѣсколько замѣчаній для издателей Русскихъ лѣтописей, мы уже указали настоящее значеніе тѣхъ собирательныхъ именъ, которыя въ договорахъ Олега и Игоря принимались ученымъ нашимъ міромъ за имена собственные. Слова эти: Ирлы, Гуды, Гвстикъ (купцы), Моны, Брѹны. Въ виду того, что и до сихъ поръ не рѣшено еще окончательно, какое значеніе имѣли, въ глубокой древности, въ нашихъ лѣтописныхъ сказаніяхъ, еще другія, подобныя же собирательныя имена, какъ на пр. Главене, Руссы и Варлги, считающіяся до сихъ поръ за названія особыхъ народовъ, и древнія слова: мзыкъ, родъ, друзникъ, мужикъ, людикъ, племль, дружина, которыя имѣли точный, опредѣленный смыслъ, совсѣмъ не тотъ, какой имъ придавали впоследствии и какой онѣ имѣютъ нынѣ,—ниже мы попробуемъ опредѣлить эти слова въ самомъ древнемъ ихъ значеніи, на основаніи сохранившихся у насъ остатковъ нашей Первоначальной Лѣтописи и Сборника Григоріа, епископа Болгарскаго. Здѣсь же мы припомнимъ только, что, въ началѣ еще XVI вѣка, съ водвореніемъ у насъ европейски образованнаго князя Михаила Львовича Глинскаго, при болѣе правильномъ и ученномъ взглядѣ на наши лѣтописи, утвердилось то мнѣніе, что Рюрикъ, Синеусъ и Труворъ прибыли къ намъ съ Балтійскаго поморья, искони заселеннаго Славянорусскимъ народомъ, родственнымъ съ

нашей Волжскою, Придонскою, Днѣпровскою, Ильменскою Русью. Нынѣ уже и многіе современные ученые принимаютъ и развиваютъ въ наукѣ тоже положеніе. Профессоръ Морошкинъ говоритъ ¹⁾: думаю, что и Несторова Русь недалеко отъ Пруссіи, если не по мѣсту, то по крайней мѣрѣ по родству, по Славянскому ея происхожденію. Не должно забывать, что древняя Пруссія была населена Славянами, чему есть множество доказательствъ. Самое названіе Пруссіи есть не что иное, какъ половина цѣлаго понятія. Руссія предполагаетъ Пруссію, какъ Подонская область предполагаетъ Задонскую и т. п. Когда Россія называлась *Rutia*, Пруссія—*Prutia*, Россія—*Ruthenia*, Пруссія—*Pruthenia*, наконецъ Россія—*Russia*, Пруссія *Porussia*, *Prussia*, *Borussia*, *Reussen*—*Preussen* ²⁾. Эту соотвѣтственность чувствовали и западные писатели. Сверхъ этого въ самой коренной Пруссіи остались неизгладимые слѣды тамъ бывшей когда-то Россіи. Извѣстно, что Нѣманъ, при впаденіи своемъ, издревле назывался, и теперь называется, *Russ*, а прилежащія къ нему земли *Porusskij*. Въ Лѣтописцѣ по списку Архангелогородскому, на стр. 4, сказано: «Въ лѣто 6371 придоша князи Нѣмскіи на Русь княжити три браты».

Изъ приведеннаго мѣста очевидно, что эти прибывшіе князья были родомъ изъ Славянъ Балтійскаго поморья. Земля принѣманскихъ Славянъ называется въ нашихъ лѣтописяхъ и Русью, и землею Варяжскою. Море Балтійское также называется моремъ Варяжскимъ. Территорія Принѣманскаго Славянскаго народа, въ X вѣкѣ, отъ правителей своихъ, отъ мѣжкѣй, предержавшихъ власть, называлась землею *Русскою*, а отъ вольнонаемныхъ дружинъ, отъ своихъ вонк—варягъ—землею *Варяжскою*. Ни *Руссы*, ни *Варяги* тутъ не были нисколько отдѣльнымъ народомъ. Какъ тѣ, такъ и другіе были только сословіемъ. И только уже впоследствии, когда совершенно забылось это исконное сословное значеніе *Руссовъ* и *Варягъ*, оба эти названія были приняты за названія чисто народныя; при чемъ, такъ какъ названія эти приписывались въ лѣтописяхъ одной землѣ, одному морю, то нѣкоторые ученые, не внигнувъ въ настоящій ихъ древній смыслъ и соединивши ихъ къ одно по-

¹⁾ Въ примѣч. къ сочин. профессора Рейца. Опытъ исторіи госуд. и гражд. зак. стр. 358—359.

²⁾ *Saxoniae lib. I, Wandalia D. Chytraeo, 1595, pag. 11.*

нятіе, создали изъ нихъ одинъ, никогда небывалый народъ Варяго—руссовъ, котораго и стали за тѣмъ искать повсюду, но и до сихъ поръ нигдѣ еще не нашли, не находятъ, да, вѣроятно, и не найдутъ.

Сказавъ, что Принѣманская Славянская территорія называлась Варяжскою землею, мы встрѣчаемся съ такъ называемымъ Варяжскимъ вопросомъ. Вопросъ этотъ формулируется въ послѣднее время слѣдующимъ образомъ: что именно означали, по понятіямъ IX вѣка, въ нашей Первоосновной Лѣтописи слова: Русь, Славяне и Варяги? Мы нисколько не скрываемъ, что сами долгое время слѣдовали въ этомъ дѣлѣ мнѣнію ученыхъ, впервые обоснованному знаменитымъ Байеромъ и развитому до крайнихъ предѣловъ извѣстнымъ многочисленнымъ сонмомъ ученыхъ его послѣдователей: Струбе, Миллеромъ, Штриттеромъ, Тунманомъ, Шлецеромъ, Кругомъ, Лербергомъ, Френомъ, Карамзинымъ, Бутковымъ, Погодинымъ, Григорьевымъ, Шегреномъ, Размуссеномъ, наконецъ Шафарикомъ, Куникомъ и другими. Однако, въ видахъ строго научнаго безпристрастія, мы не могли не обращать вниманія и на возраженія противоположной стороны, какъ на пр., на изысканія Эверса, Неймана, Фатера, Каченовскаго, Надеждина, Максимовича, Венелина, Морошкина и другихъ. Къ тому же числу относимъ мы и позднѣйшія превосходныя изслѣдованія о Варяжскомъ вопросѣ (въ отрывкахъ) Степана Александровича Геденова, А. А. Котляревскаго, В. И. Ламанскаго, Д. И. Иловайскаго. Мы не могли не видѣть при этомъ, что тогда какъ первые изъ этихъ ученыхъ, при всѣхъ своихъ необычайныхъ усиліяхъ, нигдѣ не находили положительно опредѣленной страны Варяговъ—Руссовъ, какъ особенной народности, въ предѣлахъ славянскаго міра,—о догадкахъ мы не говоримъ,—другіе, напротивъ, находили Руссовъ въ этихъ именно предѣлахъ, ранѣе пришествія ихъ къ Славянамъ по Нестору. Изъ сопоставленія этихъ двухъ безконечно спорныхъ положеній естественно возникаетъ вопросъ: дѣйствительно ли Варяго—Руссы означаютъ у Нестора только именно какой-нибудь особый народъ, и не означаютъ ли они чего еще другаго? Если значеніе ихъ у Нестора не одно только поколѣнное—народное, если до тѣхъ поръ какъ прозвалась Славянская земля Русскою, Русь и Варяги означали никакъ не народъ, то, конечно, и отыскать никакой точно

Но прежде, чѣмъ мы взглянемъ на дѣло совершенно своеобразно, мы считаемъ не лишнимъ замѣтить напередъ, что, по нашему мнѣнію, для точнаго пониманія различныхъ словъ и выраженій въ Лѣтописномъ нашемъ Сводѣ, мы неизбежно должны имѣть въ виду различныя эпохи его наслоенія. Въ основѣ его, безспорно, лежитъ та древнѣйшая, основная наша лѣтопись, смыслъ словъ которой не всегда и не вездѣ былъ ясенъ для составителей позднѣйшихъ временниковъ. Не понимая иногда этаго смысла, или понимая его неправильно, они невольно должны были замѣнять древнія слова своими, или же употребляли прежнія въ другомъ смыслѣ, какъ напр., мы уже это видѣли на словѣ колеса, на словѣ рѣкъ на словѣ рѣки, и увидимъ еще на многихъ другихъ. Составители Свода изъ временниковъ, конечно, привнесли и отъ себя еще, такимъ же путемъ, такія же еще поправки, или скорѣе, ошибочныя передѣлки. Отсюда-то, важнѣе всего и считали мы всегда возстановленіе древнѣйшаго основнаго текста нашей лѣтописи и, за тѣмъ, самаго правильнаго пониманія словъ въ немъ, согласно той эпохѣ времени, въ какую какое слово и какъ было употреблено въ ней. Различныя точки зрѣнія на предметъ, видоизмѣнявшія какъ смыслъ, такъ иногда и самыя слова не могутъ быть тутъ неважны. Образованіе Свода изъ временниковъ, и временниковъ изъ Первоосновной Лѣтописи отстояло одно отъ другаго каждое не менѣе, какъ на цѣлое столѣтіе. Строго научной критикѣ предстоитъ громадный трудъ съ этой именно стороны.

Съ своей стороны мы желали бы положить на него и свою посильную лепту. Ограничиваемъ себя пока только этимъ трудомъ, предоставляя другимъ пояснить подробнѣе наши лѣтописи,—эту основу всего дѣла, всевозможными какъ древними, такъ и новыми иноземными источниками. Вообще, изъ всего этого состоянія дѣла, гдѣ и до сихъ поръ не видно никакихъ положительныхъ выводовъ, мы не могли не усомниться въ правильности тѣхъ приемовъ, какіе до сихъ поръ при этомъ употреблялись. Приемы эти, называясь условіями строгой исторической критики, состояли обыкновенно въ томъ, что къ изученію и опредѣленію смысла нашихъ лѣтописей приступали не прямо, не непосредственно, а чрезъ другіе, побочные, посторонніе, иноземные источники. Данъ такому предубѣжденію въ пользу

и первостепенность этих пособій платили и мы не мало времени. Обыкновенно запасаясь всевозможными свѣдѣніями изъ различныхъ иностранныхъ свидѣтельствъ и мнѣній, ученые наши, подъ вліаніемъ предвзятыхъ оттуда идей, только за тѣмъ уже, т. е., уже пропитанные ими, такъ сказать, до пресыщенія, обращались къ нашей лѣтописи. Естественно, взглядъ ихъ на нее не могъ не выходить уже подготовленнымъ, и самая лѣтопись, при такомъ взглядѣ на нее, не могла не получать особаго колорита, не могла не окрашиваться въ такіе цвѣта, какихъ иногда вовсе въ ней не было, и отъ которыхъ часто пропадалъ настоящій цвѣтъ ея. Успѣха при такихъ приѣмахъ выходило немного. Убѣжденные собственнымъ горькимъ опытомъ въ малоуспѣшности такого отношенія къ дѣлу, мы, вслѣдствіе этого, рѣшились наконецъ избрать совершенно новый, противоположный путь. Именно, мы твердо рѣшились принять за самую начальную точку отправленія въ нашихъ изслѣдованіяхъ не какіе-либо иноземные источники, не какіе-либо предвзятые ученые мнѣнія и взгляды, но самую нашу первоосновную Григоріеву лѣтопись и его Сѣборьникъ. Изъ нихъ только мы рѣшились преимущественно черпать разъясненія для нашей Русской Лѣтописи, а всѣ прочія пособія имѣть, при этомъ, только пособіями, только поясненіемъ главнаго предмета, но никакъ не главнымъ своимъ предметомъ. При такомъ отношеніи къ дѣлу, прежде всего, обратили на себя наше вниманіе, по предмету такъ называемаго Варяжскаго вопроса, слова: родъ, друзник, мужик, людик, племъ, дружина, никогда до сихъ поръ, сколько намъ извѣстно, не прилагавшіяся къ его рѣшенію. Въ этихъ-то, однакожъ, словахъ, въ настоящемъ древнѣйшемъ ихъ смыслѣ, по нашему крайнему разумѣнію, и заключается истинный ключъ къ разрѣшенію всей этой задачи. Древнѣйшій смыслъ этихъ словъ достаточно объясняется изъ уцѣлѣвшихъ остатковъ первоначальной нашей письменности.

Но прежде чѣмъ мы рассмотримъ эти лѣтописные остатки, ведущіе свое древнее происхожденіе изъ понятій о самомъ началѣ человѣческаго общества, мы обратимся къ исторіи древнѣйшаго расселенія Славянъ, и припомнимъ, въ общихъ чертахъ, все, до сихъ поръ извѣстное о ихъ переходѣ изъ Азіи въ Европу, какъ и о мѣстностяхъ, населенныхъ ими въ этой послѣдней.

Извѣстно, что Европа заселена большею частію Арійскимъ поколѣніемъ, происходящимъ отъ Іафета, сына Ноева. Первоначально Арійское колѣно обитало въ Индіи. Главнѣйшая вѣтвь Арійцевъ была Алаи. Они исповѣдывали единобожіе, поклоняясь одному божеству, богинѣ Саккѣ. Китайскіе историки упоминаютъ о нихъ еще за XII вѣковъ до нашей эры. При возникшемъ, впоследствии, новомъ религіозномъ культѣ въ Индіи подъ водительствомъ браминовъ, древнѣйшій культъ Алаи подвергся упорному преслѣдованію. Въ законахъ Ману упоминается о Саккитахъ, поклонникахъ богини Сакки, какъ о проклятыхъ народахъ, которые, отвергнувъ жертвы браминскаго культа и не оказывая уваженія браминамъ, низшли на послѣднюю степень людей ¹⁾. Алаи, отстаивая свой прежній культъ, принуждены были, силою этой вѣроисповѣдной борьбы, оставить родину, вслѣдствіе чего громадными волнами они и отхлынули съ береговъ Гангеса въ Европу и наводнили въ ней огромныя пространства. Къ этимъ временамъ первобытнаго населенія Европы относилось также и заселеніе Греціи и Италіи. Въ этомъ древнѣйшемъ населеніи этихъ странъ, особенное вниманіе обращаютъ на себя въ первой Пеласги, въ послѣдней — Стрѣски. При первомъ движеніи своемъ изъ Индіи въ Европу, Алаи проходили Иранъ, Кавказъ, гдѣ многіе изъ нихъ и остались постоянными его насельниками.

Алаи, какъ мы уже сказали выше, въ глубокой древности, назывались также и Саккитами или Саками (Shacas). Такое названіе носили они по культу, какъ поклонники богини Дѣвы жизни, именовавшейся Саккю. Греки звали ихъ Скиаами. Страбонъ (кн. XI, с. 10) говоритъ, что Сакки боготворятъ богиню Саккю (Sacaea), празднуютъ ей, проводя время въ пьянствѣ и забавахъ день и ночь. До сихъ поръ слово «Саккѣ» не было удовлетворительно объяснено. Σακεία—Саккѣ, значитъ праздникъ Вавилонянъ, похожій на сатурналіи Римлянъ, а таковы именно, по описанію Страбона, и были празднества въ честь богини Сакки у Саккитовъ. Геродотъ (ч. III., гл. 6) объясняетъ, что Скиаовъ только Греки на-

¹⁾ См. Лѣтоп. Рус. Литературы, изд. Н. Тихонравова, 1859 годъ, кн. 1: Отзвѣвъ о сочиненіи Бергмана о Скиахъ, А. А. Котляревскаго, стр. 124.

зываютъ Скиѳами, а Персы ихъ зовутъ Саками. Скиѳы же сам себя называютъ Сколотами. Ученый Бееръ имя Скиѳовъ производитъ отъ saki—tha, т. е., земля Саговъ, а Сколотовъ отъ skol—tha, т. е., господинъ, владѣлецъ земли ¹⁾). Относительно до сихъ поръ не вполне удовлетворительно объясненныхъ названій какъ Скиѳовъ, такъ и Сколотовъ, мы, съ своей стороны, не можемъ не замѣтить, что названія эти, очевидно происходятъ отъ того же самаго названія богини Сакки, какимъ именовали Дѣвѣ—жизни Персы. Выраженія: Сакиты, Сколоты, безъ всякаго сомнѣнія, то же, что Сакиты, Саколоты, и происходятъ прямо отъ того же имени богини Сакки. Изъ этого ясно, что подъ Скиѳами и Сакитами должно разумѣть однѣ и тѣ же народности, связанныя между собою только однимъ общимъ культомъ. Древніе Персы, какъ свидѣтельствуесть Геродотъ, называли европейскихъ Скиѳовъ Саками. Извѣстно также, что Саками назывались и Скиѳы за-Каспійскіе (Scythae orientales), у всѣхъ классическихъ писателей. Близкое родство Скиѳовъ съ Славянами, кажется, не подлежитъ нынѣ никакому сомнѣнію. На пути своемъ изъ Индіи, заселивши различныя мѣстности, Аланы получили разныя названія частію по культу, частію по своимъ вождямъ, а частію по мѣстностямъ, занятымъ ими. Изъ этихъ подраздѣленій Арійскаго населенія мы обращаемъ особенное вниманіе на Персовъ, Парфянъ, Армянъ и Аланъ. Всѣ эти народы поклонялись первоначально одному божеству, богинѣ Дѣвѣ жизни, которую Персы называли Сакскою, а Аланы, какъ увидимъ ниже, Славою. По этому то, въ древнѣйшихъ славянскихъ письменныхъ памятникахъ и сохранилось относительно Персовъ названіе: пшгано-славнии Перси, т. е. Персы язычники, поклонники Славы ²⁾).

Свидѣтельство о томъ, что Персы, какъ потомки Арійцевъ, и, слѣдственно, однородные съ Славянами, были, какъ и Славяне, также Магогиты, находимъ у Амартола. Приводимъ здѣсь это мѣсто по древнѣйшему переводу его, находящемуся въ Сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, а также и по греческому тексту.

¹⁾ См. Шафарика „Древности“, т. 1, кн. 2, стр. 188.

²⁾ См. Опис. слав. рук. Моск. Сун. Библіотеки отд. 2/, стр. 23.

Съборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, л. 30.

Хронографъ Георгія Амартола, греческій подлинникъ, изд. Э. Г. Фонъ-Муральтомъ, стр. 66.

Прзвѣе бо такѡ вѣщаэтъ іω-
сифъ Авраамъ Кѣа творца проповѣ-
да и прзвѣе шѣ въ Египетъ. число
звѣздаз законницію египтаны научи
тѣмъ любимъ и прѣпочестивъ имъ
бывъ. помолисмъ емоу царь дабы его
слышати звѣздословіе и влзшвасніе
и соушоу емѡ прескоусителемъ и
халдѣемъ звѣздословіе и влзшвасніе
ѡ магоусѣи рекше ѡ прзсѣмъз начѣтъ
бѣ. нбо прзсѣмъз въ своѣй странѣ
магогъ наричютсѣ.

Πρῶτος γάρ, ὡς φησὶν Ἰώσηπος.
'Αβρὰμ δημιουργὸν τὸν θεὸν ἀνεκήρυξεν,
καὶ πρῶτος κατελθὼν εἰς Αἴγυπτον
ἀριθμητικὴν καὶ ἀστρονομίαν αὐτοῦς
ἐδίδαξεν. κἀντεῦθεν ἐπέραστος, καὶ
παγγέραστος γενόμενος, ἠξίωσεν ὁ βα-
σιλεὺς ὑπ' αὐτοῦ γυμνασθῆναι τὰ περὶ
ἀστρολογίας καὶ μαγείας ἅτε πολυτείρη
καὶ Χαλδαίῳ τυγχάνοντι ἀστρολογία
γάρ καὶ μαγεία ἀπὸ Μαγούσαιων ἦτο·
Περσῶν ἤρξατο οἱ γὰρ τοὶ Πέρσαι Μα-
γῶν ὑπὸ τῶν ἑγχωρίων ὠνομάζοντο.

Къ сожалѣнію, до сихъ поръ никто изъ нашихъ ученыхъ не обратилъ вниманія на это древнѣйшее опредѣленіе той народности, которая разумѣется священными писателями подъ именемъ Магога. Изъ опредѣленія этого должно прямо заключить, что, въ древности, именно отъ родоначальниковъ въ народѣ Магогскомъ, какъ правителей всего народа, производилось и самое названіе народа, откуда и получилъ свое имя народъ Магогитовъ, а также далѣе, что и названіе древнихъ Маговъ у Персовъ, какъ части того же самаго народа, позднѣе Арійцевъ, произошло отъ имени тѣхъ же первыхъ родоначальниковъ у Магогитовъ, такъ какъ извѣстно, что, въ глубокой древности, вожди народные, власть державшіе въ народѣ, были вмѣстѣ съ тѣмъ и первыми представителями народнаго его культа, его волхвами, или магами.

Древнѣйшихъ Армянъ Греки временъ Геродота и Ксенофонта знали также подъ именемъ Гаковъ Армянскихъ, т. е., какъ поклонниковъ той же богини Гажи.

У Армянъ, принадлежавшихъ также, какъ мы сказали, по своему первоначальному, древнѣйшему происхожденію, къ одному и тому же народу вмѣстѣ съ Парсаами и Парсами, какъ и Слава—Алаве, сохранились, въ нѣкоторыхъ, дошедшихъ до насъ, извѣстіяхъ о

древнѣйшей ихъ религіи, замѣчательныя указанія на поклоненіе ихъ богинѣ Дѣвѣ. Имя этой богини было у Армянъ Авахидъ, она же и Таната. Ей поклонялись, какъ свидѣтельствуешь Плутархъ, также и Парсы. Культъ ея былъ распространенъ и у Парѣовъ. О немъ упоминають, какъ Плиніи, такъ и Страбонъ, первый, въ своей натуральной исторіи, кн. XXXIII, 24, а послѣдній—въ своей Геогр. кн. XI, гл. XIX¹⁾. — Очевидно, это та же богиня Дѣва, по которой, какъ мы выше замѣтили, Греки и самыхъ Парѣовъ называли этимъ именемъ. Она же и богиня Сакея, которой, въ глубокой древности, поклонялись и всѣ вообще Сакиты, или Ски-еы, т. е., всѣ первоначальные индо-европейскіе народы, до обращенія ихъ къ дуализму, и, наконецъ, къ политеизму. Наибольшую, важнѣйшую часть этихъ Сакитовъ составляли, какъ извѣстно, Славяне.

Отличительныя черты культа богини Дѣвы у Армянъ были тѣ же самыя, какъ и богини Славы у древнѣйшихъ Славянъ. Агаеангель, жившій въ началѣ IV вѣка до Р. Х. и бывшій секретаремъ царя Тердата, говоритъ объ этой богинѣ (Венец. 1835, стр. 47, 48) какъ «о великой царицѣ и госпожѣ; Славѣ народа, поддерживающей жизнь народную, матери всякаго цѣломудрія, благотворительницѣ всего человѣческаго рода, золотой матери, матери-богини» (Агае. стр. 602—603). Изображеніе ея было золотое (стр. 586—588). Храмъ ея обладалъ огромными сокровищами (тамъ же). Ей посвящали бѣлыхъ быковъ, бѣлыхъ козловъ, бѣлыхъ коней, бѣлыхъ муловъ и пр. (стр. 29—30). Она отличалась отъ всѣхъ другихъ извѣстныхъ богинь, въ періодъ многобожія, какъ напр., отъ богинь Астхикъ и Нане, Афродиты или Венеры, и Діаны или Артемиды²⁾.

Поголѣнная близость древнѣйшихъ Армянъ, какъ и Парсовъ, съ Слава—Аланами свидѣствуется, между прочимъ, и самымъ ихъ языкомъ, указывающимъ, по мѣстамъ, на эту близость нѣкоторыми важнѣйшими культовыми выраженіями. Такъ напр.,

¹⁾ Очеркъ религіи и вѣрованій языческихъ Армянъ, Н. О. Эмина. М. 1864, стр. 16.

²⁾ Очеркъ религіи язык. Армянъ, Н. О. Эмина, стр. 63, 64, 65.

самое даже названіе божества, какъ у Славянъ, такъ у Армянъ, а равно у Парсовъ, въ словѣ «богъ», имѣетъ большое сходство. въ отношеніи своего корня, какъ это доказываетъ такой перво-степенный знатокъ дѣла, противъ котораго всякій споръ, въ этомъ отношеніи, бесполезенъ ¹⁾).

У древнихъ армянскихъ писателей, говоритъ Н. О. Эминъ, встрѣчается въ связи съ понятіемъ о храмѣ, слово «багинъ», которое толкуется нѣкоторыми учеными въ смыслѣ также храма, или алтаря. Собственно же слово это значитъ: жертвенникъ, воздвигнутый Богу, въ чемъ удостовѣряетъ внимательное изученіе тѣхъ мѣстъ Агаангела и Моисея Хоренскаго, гдѣ у нихъ употреблено слово «багинъ». Корень этого слова «багъ» (древне-парсійское-багъ), встрѣчающійся въ армянскомъ языкѣ преимущественно въ именахъ собственныхъ (Баг-аран, Баг-аван, Баг-ариндж, и др.), значитъ «богъ», и представляется также въ древне-парсійскихъ именахъ, преимущественно, въ собственныхъ, каковы: Багсус, Баганатес, Багасакес, Багдас, Вагафанес, Мабог (Маһа-баог), и пр.

Такое происхожденіе слова «багинъ» (въ смыслѣ жертвенника, воздвигнутаго Богу), даетъ возможность предполагать, что религія Армянъ, въ древнѣйшую свою эпоху, безъ сомнѣнія, имѣла съ религіей Парсовъ одинъ общій источникъ. Съ своей стороны мы замѣтимъ, что древнеславянское языческое слово «божница» представляетъ самое близкое сходство съ армянскимъ словомъ «багинъ» въ смыслѣ жертвенника, воздвигнутаго богинѣ.

Географія древней Арменіи указываетъ, въ названіяхъ нѣкоторыхъ городовъ, черезъ то же слово «багинъ», на древнѣйшее жреческое ихъ происхожденіе, какъ такихъ городовъ, которые были особенно извѣстны въ древности по своимъ жертвенникамъ, воздвигнутымъ Богу, каковы напр., Вагартодаштъ, Багнайръ, Багревалдъ и пр. Во всемъ этомъ мы не можемъ не согласиться съ нашимъ русскимъ знатокомъ армянскихъ древностей.

Не меньшее сходство у древнѣйшихъ Армянъ съ Славянами очевидно также и въ древнѣйшемъ народномъ строѣ ихъ жизни. Какъ у Славянъ весь народъ, а за нимъ и земля, называлась Русью,

¹⁾ Очеркъ религіи языческихъ Армянъ, стр. 17, 20, 21, 22, 15.

или Русскою, по имени своих властедержателей, или царствующей династии Руссовъ, производимыхъ, по народному преданію, отъ божества, такъ и у древнихъ Армянъ весь народъ назывался, въ глубокой древности, Хайканами, по древнѣйшей династии Хайкидовъ, родоначальникъ которой Хайкъ считался происходящимъ отъ божества же ¹⁾. Въ этотъ періодъ Хайкидовъ, точно также, какъ въ древнѣйшій періодъ Руссовъ у Славянъ, монотеизмъ, по мнѣнію нѣкоторыхъ армянскихъ писателей, былъ господствующею религіею у Армянъ ²⁾. Многобожіе явилось у нихъ, такъ же, какъ и у Славянъ, гораздо уже позднѣе ³⁾.

По имени этой Богини Дѣвы — *παρθένος*, очевидно, и Парфеніе получили это названіе отъ Грековъ, подъ которымъ мы и находимъ ихъ у греческихъ писателей.

Въ подтвержденіе того, что Парфеніе были также *Θεοί*, т. е., поклонники богини *Θαи*, приведемъ здѣсь любопытное мѣсто изъ хроники Малалы.

Сборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, т. 31.

Хронографія I. Малалы, изд. Боп., стр. 25, 26.

По тѣмъ же лѣтѣмъ цѣтцова ѿгип-
таномъ пръвее ѿ колѣна Хамо-
ва Гострось именовъ. и взѣроу-
живсмъ воѣва на Асѣрна, повиноумъ
и Халдѣмъ и Прзсы до Вавилона.
тѣко повиноу и Асию всю и Европъ
и Скоуфию и Моусию, і ѿко ѿбра-
тисмъ въ ѿгипетъ, ѿ землѣ Скоуф-
скы. ⁴⁾ и иъзра пять тысоуци
моужь оуношь. іѣже прнведъ

Και λοιπὸν ἐν τοῖς μετὰ ταῦτα χρό-
νοις ἐβασίλευσεν Αἰγυπτίων πρῶτος ἐκ
τῆς φυλῆς τοῦ Χαμ Σῶστρις ὅστις
ὀπλισάμενος ἐπολέμησεν Ἀσσυρίοις,
καὶ ὑπέταξεν αὐτοὺς καὶ τοὺς Χαλδαί-
ους καὶ Πέρσας ἕως Βαβυλῶνος.
ὁμοίως δὲ ὑπέταξε καὶ τὴν Ἀσίαν καὶ
τὴν Εὐρώπην πᾶσαν καὶ τὴν Σκυθίαν
καὶ τὴν Μυσίαν. Καὶ ἐν τῷ ὑποστρέ-
φειν αὐτὸν ἐπὶ τὴν Αἴγυπτον ἐκ τῆς
χώρας τῆς Σκυθίας ἐπελέξατο ἀνδρῶν
νεανίσκων πολεμιστῶν χιλιάδας ιε.

¹⁾ Очеркъ религіи язык. Армянъ, стр. 72, 10, 11, 13.

²⁾ Тамъ же стр. 10, 11.

³⁾ Тамъ же стр. 42, 43.

⁴⁾ Въ подлинникѣ: и скоусиы.

повелѣ ѿмъ жити въ Пръсидѣ. давъ ѿмъ землю тоу. юже извраша сѣми. тѣ живоуть ѿ Гкоуфитѣ ѿтолѣ въ Пръсидѣ даже ѿ доселѣ. ѿ прозвани выша ѿ Пръсѣ Парф и еже пръскимъ ꙗзыкомъ Гкоуфи. иже ризѣ, ѿ бесѣдоу ѿ законъ имоуть Гкоуфескъ даже и доселѣ. ѿ сѣло соуть Храбри на рати. ꙗко Иродотъ моуарыи списа.

οδοτινας μετανάστας ποιήσας ἐκέλευσεν αὐτοὺς οἰκεῖν ἐν Περσίδι, δόσας αὐτοῖς χώραν ἐκεῖ οἷαν αὐτοὶ ἐπελέξαντο. καὶ ἔμειναν ἐν Περσίδι οἱ αὐτοὶ Σκύθαι ἐξ ἐκείνου ἕως τῆς νῦν· οἵτινες ἐκλήθησαν ἀπὸ τῶν Περσῶν Πάρθοι, ὃ ἐστὶν ἐρμηνεύμενον Περσικῆ διαλέκτῳ Σκύθαι οἱ καὶ τὴν φορεσίαν καὶ τὴν λαλίαν καὶ τοὺς νόμους Σκυθῶν ἔχουσιν ἕως τῆς νῦν, καὶ εἰσὶ μαχιμώτατοι ἐν πολέμοις, καθὼς Ἡρόδοτος ὁ σοφώτατος συνεγράψατο.

Не доискиваясь до того названія, какимъ Парояне называли себя сами, мы переходимъ къ имени Аланъ, представляющему для насъ болѣе важное значеніе.

Алане, по всей вѣроятности, назывались такъ, по обычаю древности, отъ восточнаго имени божества: Эли, Алла, по которому они прозвали и нагорныя мѣста своего богослуженія Алнами, а себя самихъ Алнами.

Родъ верховнаго князя ихъ, князь— главы, происходилъ, по ихъ вѣрованію, въ прямой линіи отъ верховнаго ихъ божества. Въ основѣ пра—родинныхъ законовъ Аланъ, искони было единобожіе и единовластіе¹⁾. Съ раннихъ временъ у Скивовъ является уже царская власть. Власть эта, основанная на мысли о чистотѣ крови и превосходствѣ породы, была если не наследственною, по крайней мѣрѣ, всегда сохранялась въ знатнѣйшемъ родѣ. Женщины тоже не исключались изъ этого права,—и многія изъ нихъ, по свидѣтельству Геродота, правили народомъ послѣ смерти своихъ мужей.

Пришедши на Кавказъ, Алане поселились въ той мѣстности, гдѣ находились Киликійскія горы Тавръ, за такъ называемыми «Каспійскими вратами».

¹⁾ См. Лѣтоп. Рус. Литературы, изд. Н. Тихонравова, 1859, кн. 1. Отзынь о сочиненіи Бергмана о Скивахъ А. А. Котляревскаго, стр. 129.

Вся эта мѣстность называлась «Гогъ-Хасанъ», Гогова крѣпость (Кавказъ), и граничила съ персидскими владѣніями. Въ Св. Писаніи сказано, что Богъ обитаетъ въ землѣ Магогъ, къ сѣверу отъ израильскихъ горъ. Не смотря на такое явное указаніе Св. Писанія о землѣ Магога, а вмѣстѣ на тѣ слѣды, которыхъ надлежало бы искать, по важному вопросу о древнемъ ея мѣстонахожденіи именно въ предѣлахъ Кавказа, никто и до сихъ поръ изъ ученыхъ библейскихъ экзегетовъ не обратился съ тщательными розысками къ этой странѣ. Между тѣмъ, не только для библейской географіи, но и вообще для исторіи, а тѣмъ болѣе для древностей славянскихъ, безъ сомнѣнія, не маловажный интересъ представляетъ точное опредѣленіе того, въ какой мѣстности, за Дербентскими вратами, была страна Магогія, въ которой обиталъ на берегахъ Каспійскаго моря народъ Магогитовъ. Вопросъ этотъ, конечно, тогда бы только могъ подвинуться по пути къ надлежащему своему рѣшенію, еслибы положительно можно было напасть на слѣдъ, на какіе-либо остатки глубокой древности, которыя бы засвидѣтельствовали намъ, гдѣ именно находилась нѣкогда Магогія. Въ видахъ этого вопроса, руководясь высказанными нами выше соображеніями, мы обратимся за рѣшеніемъ его именно къ Кавказу. Тамъ и нигдѣ болѣе, какъ мы были убѣждены, нельзя было предполагать древняго народа Магога.

Обращая вниманіе на различные слѣды древности въ современныхъ указаніяхъ, какія даетъ эта страна, мы, наконецъ, были такъ счастливы, что нашли ту мѣстность, которая прямо открываетъ древнее положеніе Магогіи на Кавказѣ. Въ день празднованія памяти родоначальника нашего рода, Св. благовѣрнаго князя Михаила Черниговскаго, 20 сентября, въ нынѣшнемъ году, я былъ обрадованъ драгоцѣннѣйшимъ свѣдѣніемъ о томъ, что недалеко отъ Каспійскаго моря, близъ города Петровска, и до сихъ поръ сохранилось древнѣйшее названіе горной мѣстности Могоха, или Могохской, между горными же мѣстами Чиркать, Шибуть и другими, извѣстными по мѣсторожденіямъ сѣры. И такъ, вотъ гдѣ находилась древняя Магогія, по прямому свидѣтельству о ней мѣстнаго названія, сохранившагося и до сихъ поръ въ памяти народной, за тѣми именно горными мѣстностямъ, которыя прямо указываютъ на

Киликійскія горы, у береговъ Каспія, за Дербентскими вратами, гдѣ жилъ нѣкогда народъ Магога ¹⁾. Помимо всей важности такого открытія для разъясненія одного изъ труднѣйшихъ мѣстъ Св. Писанія, мы встрѣчаемся здѣсь съ новымъ подтвержденіемъ той необыкновенной точности, какою отличаются вообще библейскія указанія. Не одна только священная догматика, но и вся древнѣйшая исторія находятъ въ нихъ глубокой, чистый родникъ такихъ свѣдѣній, какихъ тщетно стали бы мы искать въ другихъ источникахъ. Отсюда потребность самого тщательнаго и внимательнаго отношенія къ надлежащему, самому строгому разъясненію библейскихъ выраженій. Подъ указаніемъ Св. книгъ, при помощи изложенныхъ выше соображеній, теперь мы съ точностію можемъ опредѣлить, гдѣ именно находилась на Кавказѣ страна Магогія, населенная народомъ, происшедшимъ отъ Магога, сына Іафетова. Пророкъ Іезекииль говоритъ, что онъ слышалъ глаголъ Іеговы, обращенный къ нему: «сынъ человѣческій! устреми взоръ свой противъ Гога земли Магогіи (князя Росъ) царя Мешеха и Тувала» ²⁾. Какое же туземное наименованіе носилъ народъ, названный въ библейскихъ сказаніяхъ Магогомъ? Изъ древнѣйшихъ историческихъ памятниковъ оказывается, что это были Алане, происшедшіе отъ племени Іафетова, и у которыхъ цари ихъ назывались Россами. Отсюда тѣ Алане, которые управлялись царями, назывались «Россъ»; тѣ же Алане, которые управлялись народными старшинами, назывались просто Аланами. А какъ библейскіе Магогиты, равно какъ и Алане, происходили отъ одного и того же колѣна Іафетова, обитали въ одной и той же мѣстности,—предѣлахъ Кавказа, имѣли у себя царей, именовавшихся Россами: то и очевидно, какъ Магогиты, такъ и Алане — одинъ и тотъ же народъ, который, по своему культу—богинѣ Славѣ, назывался Слава-Аланами, Славянами, Славянами. Алане пользовались огромною извѣстностію въ Азіи; они извѣстны были

¹⁾ См. Вирж. Вѣдом. 1872 года 20 сентября, № 255, ст. „О сѣрныхъ и солитряныхъ мѣсторожденіяхъ на Кавказѣ“.

²⁾ О. Л. Морошкинъ въ историко-критическихъ изслѣдованіяхъ своихъ о Руссахъ и Славянахъ, стр. 132, говоритъ: „Туваль означаетъ Алано-Лесгинскихъ булатныхъ ковачей“.

даже летописцамъ китайскимъ. Одна часть Аланъ осталась на прежнихъ своихъ мѣстахъ на Кавказѣ, на берегахъ Каспійскаго моря, въ той мѣстности, гдѣ нынѣ находится г. Петровскъ; другая распространилась далѣе и заселила степи между Дономъ и Днѣпромъ, водворилась по берегамъ Азовскаго моря и заняла весь Крымскій полуостровъ, который, въ память прежняго поселенія Яманъ на Кавказѣ, въ воспоминаніе древней ихъ родины, около Киликійскихъ горъ Тавра, и названъ былъ Тавридою. Такое заселеніе этого полуострова Аланами совершилось за-долго до возникновенія у Грековъ мысли объ основаніи на Таврическомъ полуостровѣ ихъ колоній для производства столь выгоднаго для нихъ торговаго сношенія съ Тавро-Скиѣами. При выше указанномъ распространеніи Аланъ, мы видимъ ихъ подъ тремя различными названіями: Тавро-Яманъ, Россъ-Яманъ и Яманъ.

Выше мы видѣли, что Главѣне управлялись своими племенитыми мужами съ царемъ и родомъ его во главѣ ихъ, Руссами, и что по этимъ Славянскимъ правителямъ и земли, занятыя Главѣнами, назывались Русью. Такое названіе сохранялось за этими землями еще до Р. Х., какъ мы видимъ это изъ древнѣйшей географіи Скиѣи, оставленной намъ Геродотомъ. Вотъ что мы находимъ у него объ этомъ предметѣ:

Ἐβδόμενος δὲ Γέρρος ποταμὸς ἀπέσχισται μὲν ἀπὸ τοῦ Βορυσθένεος κατὰ τοῦτο τῆς χώρας, ἐς ὃ γινώσχεται ὁ Βορυσθένης· ἀπέσχισται μὲν νῦν ἐκ τούτου τοῦ χώρου, οὐνομα δὲ ἔχει τὸ περὶ ὃν χώρος αὐτὸς, Γέρρος, ῥέων δ' ἐς θάλασσαν, οὐρῆζει τὴν τε τῶν Νομάδων χώραν καὶ τὴν τῶν βασιλείων Σχυθέων, ἐκδοῖ δὲ ἐς τὸν Ἰπάκριν.

Седьмая же рѣка Герросъ впадаетъ въ Борисеенъ (Днѣпръ) въ томъ мѣстѣ, до котораго Борисеенъ судоходенъ (извѣстенъ), и отъ этого мѣста, гдѣ она впадаетъ, вся страна называется землею Роса, по теченію (Борисеена) въ море, которымъ (теченіемъ) онъ раздѣляетъ страну кочевниковъ отъ страны царскихъ Скиѣовъ, до впаденія въ него Гипакариса.

По поводу перваго изъ приводимыхъ нами мѣстъ изъ Геродота, мы считаемъ необходимымъ замѣтить:

1) Въ печатномъ текстѣ и въ извѣстныхъ доселѣ рукописяхъ здѣсь стоитъ слово Γέρρος но въ рукописяхъ древнѣйшихъ и первоначальномъ текстѣ, нѣтъ сомнѣнія, здѣсь стояло не слово Γέρρος,

указывающее прямо на страну, а не на рѣку, какъ по своему составу съ ῥέ, содержащему въ себѣ ясно такое указаніе, такъ и потому, что самъ Геродотъ сообщаетъ намъ ниже, что этимъ именно названіемъ именовалась самая страна, гдѣ была рѣка Росъ (Ῥός). Позднѣйшій переписчикъ, встрѣтивши ниже это названіе и полагая, вѣроятно, что оно же должно принадлежать и рѣкѣ, поправилъ подлинное ея названіе Ῥός въ Γέρρος. Послѣдующіе переписчики безсознательно повторили ту же самую ошибку.

2) Переводчики Геродота не только иностранные, не всегда въ совершенствѣ знакомые съ географіей Россіи, но даже и русскіе, мало до сихъ поръ обращали вниманія на тѣ несообразности въ приводимомъ выше мѣстѣ изъ Геродота, которыя ясно открываются въ немъ при близкомъ вниканіи въ дѣло. Мѣсто это, очевидно, искажено позднѣйшими переписчиками. Отецъ исторіи, какъ доказала новѣйшая критика, отличался во всѣхъ своихъ описаніяхъ, необыкновенною точностію; тѣмъ менѣе могъ онъ противорѣчать самому себѣ. Не допуская въ Геродотѣ ничего подобнаго, мы не можемъ не отнести подобныхъ ошибокъ къ неточности позднѣйшихъ его переписчиковъ и издателей. Ошибки эти мы поправляемъ въ нашемъ переводѣ, не касаясь самаго греческаго текста. Онѣ, между прочимъ, состоятъ въ слѣдующемъ: современный текстъ Геродота говоритъ: «изливается въ Гипаварисъ». Что изливается, не сказано. По смыслу предыдущаго, рѣчь идетъ какъ будто о Борисоенѣ; но Борисоенъ, какъ извѣстно, и какъ самъ же Геродотъ говоритъ въ другомъ мѣстѣ, соединяясь съ Гипаварисомъ, изливается въ ту же заводь ¹⁾. Вообще, все это мѣсто къ концу представляетъ въ изданіяхъ Геродота нѣчто спутанное, неясное. Мы, съ своей стороны, старались возстановить настоящій смыслъ этого мѣста, на основаніи самаго Геродота, его собственныхъ показаній.

Названіе мѣстности Γέρρος, приводимое здѣсь Геродотомъ, А. Θ. Вельтманъ производитъ отъ Торкскаго названія الروس ἔρρυσъ — Венгерскаго Orosz—Аорсы—и сближаетъ съ названіемъ Русь ²⁾.

¹⁾ Ἄγχιον τε δὴ θαλάσσης ὁ Βορυσθένης ῥέων γίνεται, καὶ οἱ συμμίχεται ὁ Ἵπανις ἐς τὸ αὐτὸ ἔλος ἐκδιδοῦς. Кн. IV, 53.

²⁾ См. Аттила и Русь IV и V вѣк., стр. 212.

Едва ли, однакожъ, цѣлесообразно объяснять это древнѣйшее названіе, встрѣчаемое у Геродота, названіями Торкскими и Венгерскими. Не проще ли и не ближе ли ко времени отца исторіи будетъ чисто греческое производство слова Γέρροςъ отъ греческихъ же словъ: γῆ, γαῖα, γέα, ἔρα и Ῥῶς. Гῆ, тоже, что γαῖα, γέα значить земля, Ῥῶς—Росъ, а отсюда Γέρροςъ значить прямо земля Россовъ—Русь, т. е., земля царей, властелей Аланскихъ. На этой-то землѣ, съ незапамятныхъ временъ, жили Россъ-Алане (Геродотовскіе царскіе Скиѣи). Земля эта называлась царевщиной, потому что она была мѣстопребываніемъ Аланскихъ царей и его друзій; въ ней же находились и царскія усыпальницы. Изъ этой-то страны племенитые мужи посылались править всѣми землями Аланскими; почему, вѣроятно, Геродотъ и говоритъ, что царскіе Скиѣи считаютъ всѣхъ остальныхъ Скиѣовъ себѣ подвластными ¹⁾.

Изъ приведеннаго выше Геродотова свидѣтельства ясно видно, что эта славянская царевщина называлась землею Россъ. По поводу такого древнѣйшаго употребленія слова Ῥῶς—Русь, мы считаемъ нелишнимъ обратить вниманіе нашихъ читателей на самое древнѣйшее употребленіе этого слова Ῥῶς. Слово Росъ въ смыслѣ главы властелей, царя, употреблялось у Славянъ-Аланъ въ глубочайшей древности. Ветхозавѣтныя книги упоминаютъ также объ нихъ, какъ мы выше сказали, подъ именемъ Магогитовъ (מגוגיט), какъ народа, происходящаго изъ колѣна Іавета, отъ сына его Магога. Прокопій, in Genes. X, говоритъ: Μαγῶγ ἀφ' οὗ Σχόδατ (Магогъ, отъ котораго происходятъ Скиѣи) ²⁾. Греки, какъ извѣстно, подъ именемъ Скиѣовъ разумѣли Славянъ. Въ синодальной рукописи подъ № 110, содержащей творенія св. Меодія Патарскаго, въ толкованіи на кн. Быт. гл. X, ст. 2, мы читаемъ: Μαγῶγ ὁ σего σῆ̄ всί γαзици ἵζε живῆ̄ на полѣноши. Козари. Рѹси. Сѹзри. Болгари ἡ ἵни всί ³⁾. Здѣсь ясно рѣчь идетъ о Славянахъ;

¹⁾ Шафарикъ говоритъ: „кажется, во время пребыванія Геродота на Евксинскомъ берегу, всѣ Скиѣи (т. е. Аланы) зависѣли отъ царскихъ Скиѣовъ (т. е. Россо-Аланъ)“. См. Древности т. 1, кн. 2, стр. 171.

²⁾ Vochart. Geograph. sacr. L. III, с. XIII.

³⁾ См. Описаніе Слав. рукоп. Моск. Снн. библ. отд. V, стр. 31.

но самый народъ славинскій ускользалъ отъ вниманія ученыхъ, застѣняемый отъ него своими властелями, правившими имъ: Козарями, Русами, Обрами, Болгарами. У этихъ-то восточныхъ Славянъ, какъ свидѣтельствуемъ арабскій писатель Ибнъ-Дасть, царь ихъ назывался Хаганъ-Русь. Этотъ способъ для выраженія мыслей о главенствѣ Руси между мужами—властями употреблялся у Славянъ въ самой глубокой древности. Евреи и Греки этотъ способъ выраженія вполне понимали и усвоили его себѣ, для выраженія идеи мѣстнаго царя у варварскихъ народовъ вообще и у Скивовъ, т. е. у Славянъ въ особенности. Пророкъ Іезекіиль, а за нимъ и LXX толковниковъ формулу Хаганъ-Русь передаютъ почти съ буквальною точностію. Іезекіиль выраженіемъ: **נְשִׂי רֹאשׁ** (нэси рошъ), а LXX толковниковъ выраженіемъ: ἄρχων Ῥώσ. Не можемъ не обратить, по этому поводу, особеннаго вниманія на извѣстныхъ мѣста у Пророка гл. XXXVIII, ст. 2 и гл. XXXIX ст. 1, 2. Въ нихъ говорится о Гогъ страны Магога, верховномъ или главенствующемъ князѣ. Въ такомъ именно значеніи еврейскихъ словъ: **נְשִׂי רֹאשׁ אֶרֶץ הַמָּגוֹג נְשִׂי רֹאשׁ** (гогъ эрец гамагог нэси рош) «Гогъ страны Магога, князь верховный, или князь—глава», согласны лучшіе еврейскіе комментаторы. С. Кагенъ, въ своемъ переводѣ библіи ¹⁾, по поводу слова нэси рошъ, князь-глава говоритъ, что оно составлено изъ **נְשִׂי** и **רֹאשׁ** съ **אֶרֶץ** и значитъ собственно главенствующій, верховный князь, le prince chef, prince supérieur. Также точно переведено оно и въ извѣстной англійской библіи King's James'a: «the chief prince», какъ и во французскомъ переводѣ библейскаго общества: «prince-chef». Лютеръ переводитъ это выраженіе словами: «der oberste Fürst». Но для насъ важнѣе всего древнѣйшій переводъ LXX. Въ немъ слова: нэси рошъ, какъ мы видѣли, переводятся словами: ἄρχων Ῥώσ—князь Росъ. До сихъ поръ, не зная хорошо, что значило въ древности слово Росъ, нѣкоторые ученые, по примѣру знаменитаго Шлецера, позволяли себѣ наивно глумиться надъ мнѣніемъ древнихъ писателей: Іосифа, Теодорита и Іеронима, видѣвшихъ здѣсь, подъ этимъ выраженіемъ, верховнаго князя, царя

¹⁾ La Bible, trad. nouv. par S. Cahen, t. XI, p. 136.

Скифовъ. Въ видахъ такого глумленія обыкновенно соединили это мнѣніе о Скифахъ съ мнѣніемъ нѣкоторыхъ позднѣйшихъ ученыхъ, хотѣвшихъ наивно видѣть Москвитянъ подъ именемъ Мешеха, о которомъ говорится далѣе въ ст. 2 гл. XXXVIII у Іезекііа, и, насмѣхаясь правильно надъ этимъ послѣднимъ недѣльнымъ толкованіемъ, подводили вмѣстѣ съ тѣмъ, подъ ту же насмѣшку и мнѣніе древнихъ о томъ, что подъ народомъ, происходившимъ отъ Магога и племени его Магогитовъ, разумѣлись Греками и Евреями именно Славяне, которыхъ позднѣйшіе Греки называли Скифами ¹⁾). Не входя съ своей стороны въ подробное разсмотрѣніе этого мнѣнія, мы не можемъ не упомянуть здѣсь только о томъ, что нѣкоторые древніе писатели, и въ томъ числѣ Іеронимъ, подъ Магогомъ разумѣли вообще, согласно мнѣнію, господствовавшему особенно между Евреями, именно тѣхъ Скифовъ, т. е. Славянъ, которые жили въ предѣлахъ Кавказа, и по которымъ, отъ имени ихъ царя, князя-главы, Гога, какъ вся страна ихъ, такъ и весь народъ назывались Ма-гогомъ, т. е. великимъ Гогомъ, а равно и самый Кавказъ, какъ мы видѣли выше, получилъ свое названіе. Колхидяне и Армяне называли его обыкновенно 𐤎𐤒𐤓 𐤍𐤏 Гогхасанъ, Гогова крѣпость. Какъ бы то ни было, но выраженіе: Князь-Росъ—ἄρχων Ῥῶς, употребляемое LXX, для передачи еврейскаго רֹשׁוֹן רֹשׁ (наси рош), князь-глава, передаетъ, какъ нельзя вѣряѣе, настоящій смыслъ еврейскаго подлинника въ совершенномъ согласіи съ тѣмъ мнѣніемъ, господствовавшимъ именн^о у Евреевъ въ древности, какъ свидѣлствуютъ о томъ упомянутые выше древніе писатели, по которому здѣсь разумѣлся именно князь-глава, князь-Росъ, царь Славянъ. Говоря объ этомъ-то народѣ и зная, при томъ, что у него дѣйствительно верховный, или главенствующій князь, т. е. царь, назывался, какъ свидѣлствуетъ также и арабскій писатель Ибнъ-Дасть, Каганомъ-Русъ, LXX переводчиковъ, безъ сомнѣнія, нашли всего удобнѣе передать это названіе греческимъ ἄρχων Ῥῶς, какъ вполнѣ выражавшимъ требуемое понятіе; и вотъ прямая разгадка, почему у LXX мы встрѣчаемъ это именно выраженіе, не объяс-

¹⁾ Strab. L. XI.

ненное до сихъ поръ никѣмъ въ подлинномъ, древнемъ своемъ происхожденіи. Дѣло въ томъ, что Евреи, какъ извѣстно, почитали Скиѳовъ, т. е. Славянъ, происходящими отъ Магога, сына Іаѳетова, и потому называли ихъ народомъ Магогскимъ, Магогитами, или великимъ Гогомъ. Въ соотвѣтствіе тому также и Греки производили Скиѳовъ, т. е. Славянъ, отъ того же Магога, а потому также считали ихъ происходящими отъ колѣна Іаѳетова. Отсюда же, въ переводѣ на свой языкъ такого еврейскаго понятія о Скиѳахъ, какъ о Магогѣ, или великомъ Гогѣ, они называли и земли, населенныя Славянами, великою Скиѳіей. Кромѣ того, какъ мы увидимъ ниже, у Грековъ существовало особое названіе для всѣхъ царей—властелей собственно варварскихъ, языческихъ народовъ. Названіе это, какъ очевидно изъ положительныхъ историческихъ свидѣтельствъ, было у древнѣйшихъ греческихъ писателей Ῥῶς. Это-то названіе особенно подходило къ названію скиѳскаго, славянскаго властеля, князя-главы, Кагана-Русь, почему его-то именно и употребили здѣсь, говоря о царѣ Скиѳовъ-Славянъ, древнѣйшіе LXX переводчиковъ. Вполнѣ согласно съ ними и нашъ славянскій переводъ передаетъ еврейскія слова: «неси рошъ» словами: «князь росъ». Другіе переводчики, не знавшіе древняго употребленія у Грековъ, какъ и у Евреевъ, слова «росъ» въ смыслѣ верховнаго властеля, царя Скиѳовъ-Славянъ, или князя-главы ихъ, передаютъ это выраженіе уже не столь вѣрно, и, при этомъ неизбѣжно впадаютъ въ самопроизвольную замѣну винительнаго падежа подлинника родительнымъ падежемъ въ переводѣ, или же излишнею вставкою предлога. Такъ, въ латинскомъ переводѣ, вмѣсто князь-росъ, князь-глава, *princeps caput*, какъ бы должно было читать, поставлено переводчикомъ: *princeps capitis*, князь главы, а именно: «Fili hominis, pone faciem tuam contra Gog et terram Magog, principem capitis Mosoch et Thubal et vaticinare de eo, et dices ad eum ¹⁾»).

А какъ выраженіе хаканъ Русь ἄρχων Ῥῶς, *princeps-caput*, какъ мы выше указали, суть синонимы слова царь, то и считаемъ себя вправе обратить вниманіе читателей на неправильность перевода архимандрита Макарія.

¹⁾ Proph. Ezechielis cap. XXXVIII.

Пророка Іезек. гл. XXXVIII.

Архимандритъ Макарій переводитъ:

Ст. 1. И было ко мнѣ слово Іеговы, и сказано:

Ст. 2. Сынъ человѣческой! устреми взоръ свой противъ Гога въ землѣ Магогѣ, начальствующаго надъ Рошомъ, Мешехомъ и Туваломъ, и изреки на него пророчество.

Ст. 3. И скажи: такъ говоритъ Господь Іегова: вотъ Я взгляну на тебя, Гогъ, начальствующій надъ Рошомъ, Мешехомъ и Туваломъ.

По нашему мнѣнію слѣдуетъ перевести:

И было ко мнѣ слово Іеговы, и сказано:

Сынъ человѣческой! устреми взоръ свой противъ Гога—земли Магогѣ (князя Росъ) царя Мешеха и Тувала, и изреки на него пророчество.

И скажи: такъ говоритъ Господь Іегова: вотъ Я взгляну на тебя Гога (князя Росъ) царя Мешеха и Тувала.

Глава XXIX.

Ст. 1. Ты же, сынъ человѣческой, изреки пророчество на Гога и скажи: такъ говоритъ Господь Іегова: вотъ Я взгляну на тебя, Гогъ, начальствующій надъ Рошомъ, Мешехомъ и Туваломъ.

Ты же, сынъ человѣческой, изреки пророчество на Гога, и скажи: такъ говоритъ Господь Іегова: вотъ я взгляну на тебя Гога (князя Росъ) царя Мешеха и Тувала.

Упоминаніе, вѣроятно, о томъ же Росѣ встрѣчается и еще въ другихъ библейскихъ сказаніяхъ. Такъ, въ кн. Юдиѣ, въ числѣ другихъ названій, находимъ наименованіе сыновъ Рассиса, населявшихъ нагорныя страны,—ясное указаніе на Кавказъ, гдѣ именно, какъ мы видѣли, обиталъ подвластный князю Росу народъ Магога. Въ ней говорится, что Олофернъ, воевода Навуходоносора, отправившись въ нагорную страну, разбилъ Фудянъ и Лудянъ, и разграбилъ всѣхъ сыновъ Рассиса. Приводимъ здѣсь это мѣсто, какъ въ греческомъ, такъ и въ русскомъ современномъ переводѣ:

Греческій текстъ по лейпцигскому изданію 1798 года:

καὶ ἀπῆλθεν ἔχειθεν εἰς τὴν ὄρει-
νήν, καὶ διέχοψε τὸ Φοῦδ καὶ Λοῦδ,
καὶ ἔπρονόμεισεν πάντας ἰούδας Ῥασσισ.

Русскій текстъ по переводу, изданному въ С.-Петербургѣ въ 1869 г.

Гл. II, ст. 22..... онъ (Олофернъ) отправился въ нагорную страну.

Ст. 23. Разбилъ Фудянъ и Лудянъ, и разграбилъ всѣхъ сыновъ Расса.

По поводу древняго мнѣнія, находимаго какъ у Грековъ, такъ и у Евреевъ о происхожденіи Скивовъ-Славянъ, называвшихся Магогомъ, или великимъ Гогомъ, по имени своего родоначальника, отъ Магога, сына Іаеетова, не можемъ, встать, не замѣтить, что это мнѣніе, встрѣчаемое, какъ мы уже видѣли, у Прокопія и въ рукописи Меодія Патарскаго, не могло не быть извѣстно и первому нашему высокообразованному лѣтописателю Григорію, особенно изучавшему византійскую литературу и трудившемуся надъ переводами изъ нея. Отсюда мы и находимъ у него чисто греческія и древне-еврейскія выраженія о происхожденіи Славянъ, какъ напр., что они происходятъ отъ племени Іаеетова: „сіе колѣно ѿ племени Афетова,“ и что они называются у Грековъ Скивъ великая: Гръкове бо зваху ихъ Скивъ великая (Лѣт. Русск. Царей стр. 1, 3). По поводу перваго изъ этихъ мѣстъ, не можемъ не замѣтить, что лѣтописатель нашъ Григорій остается вѣренъ самъ себѣ и понятіямъ своего времени, говоря: «сіе колѣно ѿ племени Афетова», гдѣ ясно подъ словомъ колѣно, онъ разумѣетъ народъ, простолюдые, а говоря объ Іаеетѣ, какъ о родоначальникѣ и старѣйшинѣ въ своемъ народѣ, онъ употребляетъ выраженіе племени въ смыслѣ племенства (nobilitas). Вообще же, оба эти мѣста составляютъ буквальный переводъ на славянскій языкъ древнихъ греческихъ и еврейскихъ понятій о Славянахъ, какъ о Скивахъ, происходящихъ отъ Магога, сына Іаеета (Быт. X, 2). Въ словахъ Скивъ великая, которыхъ Григорій называетъ также Хозарами (Лѣт. Рус. Цар. стр. 2), такъ и слышится буквальный переводъ еврейскаго Магогъ на древнія еврейскія понятія о Славянахъ, какъ о великой Скивіи, происходившей отъ племени Іаеетова и обитавшей въ предѣлахъ Кавказа, гдѣ жили Хозары, и гдѣ верховные князья Славянъ, цари ихъ, назывались Каганъ-Рѣсь.

Исконный обычай въ Скиѣи или Руси (*οἱ Ῥῶς, οὗ καὶ Σκόδας, φάσιν*), о которомъ упоминаетъ Созомень, состоялъ въ единоначаліи, какъ въ гражданскомъ, такъ и въ духовномъ отношеніи ¹⁾.

Алане вѣровали въ единое божество ГлавѸ. Они представляли его себѣ Богинею Дѣвою, единою властительницею судебъ жизни какъ земной, такъ и загробной, райской, называли ее также и Царицею неба. Ей же, какъ мы увидимъ ниже, придавали они и названіе Матери, полагая, что отъ нея происходитъ какъ самая жизнь, такъ и всякое благополучіе для человѣка. Въ отличіе отъ матери земной, ее звали Божеской матерью. Жертвоприношенія ей состояли не только изъ обычныхъ возліаній, куреній и закланія животныхъ, но также изъ различныхъ мучныхъ требъ или трапезъ. Культъ этой богинѣ Главѣ въ глубокой древности былъ распространенъ у всѣхъ Арійцевъ, въ томъ числѣ и у Пелазговъ, первѣе, чѣмъ у нихъ появилось многобожіе. Вотъ, что мы читаемъ объ этомъ въ Сѣборникѣ Григоріа, епископа Болгарскаго: «Ѿ племени Афетова родилса Героу иже нача пръвее еллинскаго закона Главою, рѣкше коѸмирослѸженіа приносити дѣламъ божескамъ коѸмиромъ каменомъ ²⁾. Въ томъ же Сѣборникѣ мы читаемъ: *Васъ ³⁾ же и тотъ сѣз быти ДиѸнисоѸ гѣтса въ правдоѸ слѸвенъ Ираклин же и тотъ сѣз быти ДиѸнисоѸ гѣтса въ правдоѸ слѸвенъ Ѿ Ираклѣа прѣное славный Йлосъ црѣ, Ѿ него Лакзѣмон'стин црѣе ⁴⁾*. Таковы свѣдѣнія о происхожденіи культа Главы, открывающіяся въ трудахъ славянскаго писателя X вѣка, знатока славянской древности. Изъ нихъ мы узнаемъ, что первѣе еллинскаго закона существовалъ культъ Главы, что кумиры этого культа были каменные, что они считались одушевленнымъ божествомъ. Тутъ же находимъ и любопытное въ своемъ родѣ указаніе о древнѣйшихъ династіяхъ, исповѣдавшихъ культъ божества Главы, и, съ тѣмъ вмѣстѣ, производившихъ родъ свой отъ этого божества, т. е., въ правдѸ славныхъ или родославныхъ. О законахъ этого родословія — или заповѣдяхъ роди, мы будемъ имѣть случай говорить ниже. Здѣсь же узнаемъ,

¹⁾ „Донъ“, Вельтмана, М. 1868, стр. 74.

²⁾ Сѣборникъ Григ., л. 25.

³⁾ *Δίας* — Аѣах.

⁴⁾ Сѣборникъ Григор., л. 26.

что изъ царей, исповѣдниковъ этого древнѣйшаго культа, первый царь у Эллиновъ былъ Илосъ.

Свѣдѣнія о распространенномъ въ древности культѣ богини Славы сохранились въ мифическихъ сказаніяхъ о царствѣ Амазонокъ. Мифъ этотъ, въ своей основѣ, представляетъ, какъ извѣстно, идею царства женщинъ у Скивовъ. Очевидно, подобное царство было не болѣе какъ только вымыселъ, вполне характеризующій царство божества Славы, изображавшейся у Славянъ подъ видомъ богини Дѣвы. Первая изъ Амазонскихъ царицъ называлась, по иноземнымъ сказаніямъ, Марсоной дочерью, а иноземцы называли обыкновенно Марсомъ ту эмблему Славы, которую Славяне чествовали подъ видомъ меча. Переводя на древнеславянскія понятія такія иноземныя названія царицы Амазонокъ, выходитъ, что она, какъ дочь Марса, была дочерью Славы, т. е., что подъ ней означался тотъ кумиръ богини Славы, которому Славяне поклонялись, какъ своей царицѣ, какъ видимому кумиру, или изображенію на землѣ невидимаго божества Славы. Это изображеніе, какъ происходящее отъ богини Славы, они и называли дочерью Славы, а какъ эмблема Славы, родословія, чествовалась у Славянъ подъ видомъ меча, то иноземцы, не Славяне, и называли первый кумиръ славы у Славянъ дочерью Марсовою. Отъ этого то кумира распространились по разнымъ мѣстамъ и другіе подобные кумиры, между прочимъ, и въ Таврію, которые всѣ назывались Царицами, въ земляхъ Славянскихъ дщерями Перво—Славы, царицы божеской, откуда и явилась басня о царствѣ Амазонокъ въ странахъ, населенныхъ Славянами. Въ подобномъ царствѣ, очевидно, уваженіе къ женщинамъ было несравненно выше, чѣмъ въ какой другой неславянской странѣ, какъ это также ясно сказалося въ мифѣ о царствѣ женщинъ, или Амазонокъ. Другой, болѣе правдоподобной разгадки этого мифа мы не предполагаемъ. Геродотъ, какъ и другіе позднѣйшіе писатели, славянскіе и неславянскіе, согласно свидѣтельству, что женщина всегда была въ особенномъ почетѣ у древнѣйшихъ Славянъ, у которыхъ, уже съ раннихъ временъ, является царская власть. Власть эта, основанная на мысли о чистотѣ крови и превосходствѣ породы, всегда сохранялась въ знатнѣйшемъ родѣ. Женщины тоже не исключались изъ этого правила, и многія изъ нихъ, по свидѣтель-

ству Геродота, правили народомъ по смерти своихъ мужей. Вероятно, одна изъ такихъ славянскихъ женъ—царицъ, названныхъ мифически амазонскою, покорила своей власти всю страну отъ Танаиса до Фракіи. Въ этой же странѣ находилась и Таврія. Тамъ она воздвигла храмы и установила жертвоприношенія въ честь богини, прозванной Таврскою, и меча, какъ эмблемы славы¹⁾. Позднѣе, во времена многобожія, Греки назвали эту богиню Діаною, а культъ мечу—культомъ Марса.

Поклоненіе богинѣ Славы и въ самой глубокой древности было на столько всеобщимъ, что едва ли не этимъ же самымъ культомъ увлекались также и Іудеи, подвергшіеся за то обличенію со стороны пророка Іереміи. Вотъ что читаемъ объ этомъ у него, гл. XLIV, ст. 3, 16, 17, 18, 19.

Ѹ лица злобы нѹъ, юже сотвориша разгнѣвати мѹ, ходѹще кадити бошѹмъ чѹждимъ, нѹже не вѣдѹте вы сами, и оцы ваши.

Слѹво, еже глаголашъ еси к' намъ во имѹ Гдѹне, не послѹшаемъ тебѣ.

Ѹкѹ творѹще сотворимъ всѹкое слѹво, еже изыдетъ изъ Ѹстъ нашихъ кадити царицѣ нѣснѣй, и возливати ей возліимѹ, также сотворимъ мы, и оцы наши, и црѣ наши, и кнѹзи наши, во градѹхъ Іудинныхъ, и въ Іерѹсалима: и насытимъ хлѣбомъ, и блага намъ бысть, и зла не видѣхомъ.

И егда престѹхомъ кадити црѣицѣ нѣснѣй, и возливати возліимѹ, шкѹдѣхомъ хлѣвы вси мы, и мечемъ и голодомъ скончѹхомъ.

И егда кадимъ мы црѣицѣ нѣснѣй, и возливаемъ ей возліимѹ, еда безъ мужей нашихъ творимъ ей опрѣсноки, и возливаемъ ей возліимѹ.

Въ глубокой древности Алане свято держались какъ единобожія, такъ и единовластія, и пока это единство соблюдалось ими, они, естественно, оставались въ единеніи между собою и, вслѣдствіе того, были могущественны и не распались на отдѣльныя не соединимыя, враждебныя народности. Родъ царей своихъ они производили прямо отъ Славы, отъ божества. Царь у нихъ былъ вмѣстѣ съ тѣмъ и верховнымъ жрецомъ (princeps et pontifex богини Славы. По этимъ древле-славянскимъ понятіямъ о высокомъ

¹⁾ Исторія о Тавріи, соч. С. Сестренцевича-Богуса. Спб., 1806, т. I.

значеніи царей, распространеннымъ и у сосѣднихъ населеній, близкихъ съ Славянами по одинаковому арійскому происхожденію, древніе писатели не иначе говорятъ о царственномъ лицѣ, какъ о сосудѣ божества. Такъ въ Сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, объ Александрѣ Великомъ читаемъ; „Прѣси же зрѣще *Александра* *днѣлхъ* *сѣ*, *ѣко* *малъ* *бѣше* *тѣломъ*, *но* *не* *вѣдѣхъ*, *ѣко* *в* *малѣ* *сѣсѣдѣ* *чѣсти* *нѣныѣ* *бѣ* *Главы* ¹⁾).

По сказаннымъ древнѣйшимъ славянскимъ представленіямъ о царственномъ, правительственномъ родѣ, всѣ законы у Славянъ, обнимавшіе собою какъ уставы культа ихъ, такъ и преемства власти въ родѣ царей ихъ, назывались *роди*, или *кнѣжи* *заповѣди*. На основаніи этихъ заповѣдей всѣ земли, находящіяся подъ властію царскаго ихъ рода и платившія дань, считались исключительно собственностію царскаго рода, и какъ царскій родъ назывался у Славянъ, по Князю-Главѣ, Россу, Русью, то и всѣ, подвластныя ему земли назывались также землею Россовъ, Русью. Отсюда же, естественно, вытекало и то, что не только названіе земли, но и всѣ законы, правившіе ею, — *кнѣжи* *заповѣди*, — шли непосредственно отъ ея правителей, отъ преержавшей власти, какъ объ этомъ свидѣлствуетъ и древнее народное при-сло-вье: „*Къ* *коѣй* *землѣ* *жити*, *то* *мѣ* *царю* *и* *правити*“. Также точно и вѣра правителей земли, власть державшихъ въ ней, была господствующею вѣрою. Память объ этомъ также сохранилась въ народѣ: „*чѣмъ* *землѣ*, *того* *и* *вѣра*“. Отъ этого-то, съ переменной правящей династіи, должна была измѣняться и господствующая вѣра въ народѣ, хотя при существовавшей полной свободѣ для всѣхъ другихъ культовъ, соблюдавшейся въ древнемъ до-христианскомъ славянскомъ мірѣ, такія перемѣны могли совершаться вполне непринужденно. Такъ и позднѣе, примѣръ св. Владиміра, принявшаго св. крещеніе, не могъ не увлечь за собою большинство народа безъ всякихъ враждебныхъ насильственныхъ мѣръ. Мѣры принудительныя явились уже позднѣе, подъ вліяніемъ иноземнымъ, не исконно-славянскимъ. Что понятіе о землѣ, платящей дань, какъ о собственности, о принадлежности царскаго рода,

¹⁾ Сборн. Григ. еп. Б. л. 328.

существовало у всѣхъ народовъ арійскаго происхожденія, въ томъ числѣ и у Персовъ, объ этомъ мы читаемъ слѣдующій любопытный рассказъ въ томъ же Григоріевомъ Сборникѣ:

„Възвращаю же съ ѿ Лиана Александръ. и пришѣ къ ѿцу своему Филиппу. видѣ оу него стоища мужа въ ѿдежѣ ратныи пристроенныи. испитоваше ѿ ни гл҃а. кто си сѹть. ѿни же рѣша емоу. мы есмо вельможа Дарѣмъ цр҃мъ прѣскаго. Александръ же рече к'нимъ. что сѣмо прѣдосте. ѿни же ѿвѣщаша. ѿвѣчнымъ дани възати оу ѿца твоего. и гл҃а имъ Александръ. за что вы дани еслете. ѿвѣща емоу вельможа Дарѣмъ цр҃мъ. и гл҃а имъ Александръ. аще сице даръ вдали соуть божи чл҃комъ на кр҃млю. Дарѣни же ѿ вожескыи дареху радуетсѣ“¹⁾

По заповѣдямъ Рода, — по законамъ княжимъ (впослѣдствіи Русской Правды) одни только Князь-Глава, Россъ, происходящій отъ богини Славы, и кровное потомство этого Князя-Главы Родо-славные Руссы, имѣли право быть властедержателями.

По тѣмъ же заповѣдямъ Рода, по законамъ княжимъ, Князь-Глава, Россъ, имѣлъ право витязей, прославившихся славными подвигами, нарекать Руссами и причислять къ властедержателямъ. Къ такимъ-то Руссамъ, получившимъ, во имя славы, право властедержательства; примѣнялось знаменательное древнее выраженіе: прѣтъ рода силѣ. Но эти витязи и ихъ потомство, возведенные въ званіе Руссовъ, въ отличіе отъ кровныхъ Руссовъ, назывались не Родо-славными, а Добро-славными.

Приводимъ здѣсь, изъ Сборника Григорія, епископа Болгарскаго, древнѣйшій переводъ изъ Св. Ап. Павла²⁾. По глубокой древности выраженій, включающихъ въ себѣ еще свѣжую, живую память о родославіи, онъ, несомнѣнно, принадлежитъ временамъ близкимъ къ древле-славянскому язычеству. Въ позднѣйшихъ переводахъ того же мѣста изъ апостольскаго посланія мы уже не находимъ этихъ выраженій. Очевидно, онѣ замѣнены не безнамѣренно, какъ и въ другихъ мѣстахъ, совершенно другими словами, изглаживающими всякую память о древнѣйшемъ язычествѣ и, осо-

¹⁾ Сборникъ Григорія, еп. Болг. л. 317.

²⁾ Посл. къ Евр. гл. VII, ст. 1—7.

бенно, о родословіи, какъ главнѣйшемъ предметѣ преслѣдованія, обращеннаго христіанскими славянскими проповѣдниками, начиная съ Св. Кирилла и Меѳодія, противъ рода и рожаницъ. — Вотъ это мѣсто по переводу Григоріева Сборника. *Ѡ Мелхисѣдеце. Прѣвѣ оубо истлѣкъетсѧ црѣ правдѣ. послѣди же црѣ салмль еже сказаѣтсѧ црѣ мирѣ. беззѣ Ѡца беззѣ мѣре неродославимъ. ни начмла же днѣмъ ни жизни конецъ ѡмыи подоблсѧ снѣ бжю. прѣбываетъ іереи выинѣ. видимъ же колѣкъ есть, ємоу авраамъ десѣтинѣ дасть Ѡ своемъ скотины патріархѣ. ѡбо Ѡ снѣовъ левгѣинъ сѣеніе приемлюще ѡ заповѣдь ѡмоутъ десѣтинѣ ѡмѣти на людѣхъ. по законуу рекше на вратню свою. и еще же шѣдше ѡсколѣна авраамова неродасловлѣмъ иже Ѡ нихъ десѣтинѣ възмѣ оу авраама, ѡмѣющемоу Ѡбѣтованіѣмъ блѣни. кромѣ же всѧкого прѣкослѣвіѣ мѣншее Ѡ лѣчшаго блѣветсѧ...*

Тако глѣтъ великыи Кирилъ неродословенъ нареченъ бы мелхисѣдскъ, занеже не сынъ Ѡ семене авраамлѣ бы ни Шоисеѣмъ родославенъ весма, бы же Ѡ хананѣова рода и Ѡ проклатѣаго сѣмене ѡзшѣ, тѣмъ ѡ родословію не сподобисѧ.

Изъ Родославныхъ и Доброславныхъ Руссовъ, по тѣмъ же заповѣдямъ Родѣ, князь-глава обязанъ былъ избирать себѣ Друзій. Одни только они, вмѣстѣ съ своими потомками, также какъ и потомки царскаго рода, имѣли право, какъ мы видѣли выше, на властедержательство въ землѣ Русской, а потому и назывались какъ тѣ, такъ и другіе, Руссами. Эти Руссы одни также имѣли право препоясываться мечемъ, носить прѣ—знамя, и отпускать на срединѣ главы (на маковкѣ) прядь волосъ, носить клобукъ, мантию и поясъ.

О каждомъ изъ этихъ отличительныхъ атрибутовъ Руссовъ мы поговоримъ особо; здѣсь мы упомянемъ о значеніи меча.

Мечъ, какъ эмблема власти, неотъемлемаго права рода, родославія, производившаго свое начало отъ богини славы, служилъ у Славянъ, какъ извѣстно, предметомъ обожанія, кумиромъ. Славяне уважали его, какъ знаменіе рода, власти, и ему поклонялись. Для этого, какъ свидѣтельствуєтъ Лукіанъ, они воздвигали огромныя возвышенія изъ связокъ прутьевъ, въ три квадратныя стадіи величиною, и прибавляли къ нему ежегодно по сту пятидесяти телѣгъ новыхъ связокъ прутьевъ. Посреди этого возвышенія втыкали старыи мечъ, который ежегодно орошали человѣческою кровію,

принося въ жертву соотого изъ плѣнниковъ, которымъ отсѣкали головы, по окропленіи ихъ виномъ. Мечемъ же клялись Славяне въ вѣрности принятыхъ обязательствъ, какъ и въ дружбѣ ¹⁾

О томъ же самомъ свидѣтельствуесть и арабскій писатель начала X вѣка Ибнъ-Даста. Приводимъ изъ него слѣдующее показаніе, по рукописи Британскаго музея, изданной, переведенной и объясненной Д. А. Хвольсономъ. Вотъ что онъ говоритъ о значеніи меча у родословныхъ мужей, т. е. Руси, имѣвшихъ родовое право на ношеніе его, какъ атрибута власти: „Когда у кого изъ Руси родится сынъ, отецъ (новорожденнаго) беретъ обнаженный мечъ, владеть его предъ дитятею и говоритъ: „не оставляю въ наслѣдство тебѣ никакого имущества: будешь имѣть только то, что приобрѣтешь себѣ этимъ мечемъ“. Очевидно, ношеніе меча, давшее право на власть, на участіе въ извѣстной долѣ военной добычи и обычной дани, а также и право торговли, достаточно замѣняло для древняго Русса всякое другое наслѣдство.

Что касается до ношенія пряди волосъ на срединѣ верхней части головы Руссами, то причина такого отличія этихъ родословныхъ мужей въ Славянствѣ ведетъ свое начало изъ глубокой древности. Стриженіе или отращиваніе волосъ имѣло нѣкогда особенное, важное значеніе. Такъ отличительнымъ признакомъ древнѣйшей власти въ племенствѣ Магогитовъ изъ рода Гафетова, повдиге Арійцевъ, населявшихъ Иранъ, Кавказъ и сопредѣльными страны, составлялъ особенный родъ стриженія волосъ на головѣ, а также и бритые бороды. Обычай этотъ, какъ языческій, имѣвшій весьма важное значеніе, былъ строго воспрещенъ Иудеямъ, въ отличіе отъ язычниковъ, еще Моисеемъ. Вотъ, что мы читаемъ по этому поводу въ кн. Левитъ, гл. XIX, ст. 27: „Не сотворите ѿстриженія крѣгомъ ѿ власъ главъ вашихъ ниже врите браздъ вашихъ“. Свидѣтельство о томъ, что этотъ языческій обычай былъ именно у Магогитовъ, къ которымъ принадлежали и Славяне, управляемые своими верховными князьями, или Руссами, отличительною чертою которыхъ особенно служило стриженіе головы и бритые бороды,

¹⁾ Lucian in Tox, — Истерія о Таріи; соч. Сестренцевича-Богуща т. 1 стр. 223.

находится у Пророка Иереміи. Говоря о царяхъ, обитавшихъ по ту сторону моря отъ Іудеи, Пророкъ помѣщаетъ въ число ихъ также и Россовъ. Какъ отличительную черту этихъ языческихъ правителей, онъ указываетъ стрижение волосъ на лицѣ. Вотъ что читается объ этомъ у Іереміи, въ гл. XXV, ст. 22 и 23.

«И цѣи ѿже об ону страну моря, в Дедана, в Феліава, в Руса в всакаго ѿстриженаго по лицѣ егѡ».

Эта же принадлежность власти существовала, вѣроятно, и у другихъ языческихъ народовъ, какъ говоритъ тотъ же Пророкъ, гл. IX, ст. 27.

Какой же особенный родъ стрижения головы и бритья бородъ составлялъ древнѣйшую отличительную принадлежность Руссовъ? Рѣшеніе этому вопросу даетъ знаменитый портретъ Святослава, оставленный намъ византійскимъ писателемъ, современникомъ Святослава, Львомъ Діакономъ. Изъ этого портрета мы знаемъ, что Руссы брили всю голову, за исключеніемъ самого верха ея (маковки), отъ которой шелъ длинный клокъ волосъ, что и считалось у Славянъ отличительнымъ признакомъ именно родности. Такое же стрижение головы и бритье бороды существовало и въ другихъ славянскихъ династіяхъ. Такъ, извѣстно о древнѣйшихъ Болгарахъ — тоже династіи славянской, — что и они были съ остриженными головами. Въ некоторыхъ спискахъ хронографа, называемаго влиинскимъ лѣтописцемъ, встрѣчается, говоритъ г. Гильфердингъ, послѣ IV кн. Царствъ, любопытная вставка, заключающая въ себѣ сказаніе или записку о первыхъ болгарскихъ князьяхъ. Выведена она до Умара, преемника Телеса, убитаго Болгарами въ 763 году. Она восполняетъ свидѣтельство византійскихъ историковъ и подтверждается ими въ свою очередь. Записка эта вошла въ составъ влиинскаго лѣтописца изъ Сборника Григорія, епископа Болгарскаго, и напечатана А. Н. Поповымъ въ Обзорѣ хронографовъ русской редакціи. Въ ней мы читаемъ: „перане пять князей держали княженіе об ѡну страну Дуная лѣтъ 515 острижеными главами“¹⁾.

¹⁾ См. Обзоръ хронографовъ русской редакціи, А. Попова, кн. I, М. 1866, стр. 26.

Позднѣе, въ противодѣйствіе этому языческому отличію родославности, или роду вообще, христіанскіе проповѣдники, преслѣдователи всего языческаго и въ особенности—рода славы, по идеѣ равенства предъ Богомъ, строго воспрещали, оставляя на маковкѣ тотъ клокъ волосъ, который, въ глубокой языческой древности, служилъ отличіемъ родославности. Отсюда-то, вѣроятно, ведетъ свое начало такъ называемое гуженцо. Предписаніе о немъ, по обычаю древнихъ писателей, любившихъ приписывать всякія установленія, какому-либо знаменитому лицу Церкви, —освящается именемъ Василія Великаго; но, сама я причина этого предписанія, при этомъ не объясняется, а указывается только, нѣкоторая разность въ гуженцѣ у Западныхъ христіанъ съ Восточными. Замѣчательно, въ этомъ отношеніи, слѣдующее мѣсто, выписываемое нами изъ Архивскаго Сборника: ¹⁾

Къ чему приложитъ латинскій поповъ гуженце къ чему наше сказѣ. Латинское к'прѣснокъ служебное, а наше к'просфиръ. того ради намъ велико гуженце поделбно носить, стымъ васильемъ.

Такъ начало, гуженца у Славянскихъ христіанъ выходитъ то же, что и отрощеніе волосъ на годовѣ и бородѣ у древнихъ Евреевъ.

Какъ Евреямъ, въ отличіе отъ язычниковъ, запрещено было стриженіе головы и бритье бороды, такъ и позднѣйшимъ Славянамъ—христіанамъ воспрещено было отращиванье волосъ именно на маковкѣ головы, т. е. на той самой части ея, гдѣ нѣкогда у древнѣйшихъ родославныхъ изъ нихъ развѣвался отличительный признакъ древняго, рода славы.

Вообще, съ остриженіемъ головы, или постриженіемъ, пострѣгами, у древнихъ Славянъ соединялось понятіе о власти, о властедержательствѣ, союзѣ со властію, какъ напр., о вѣнчаніи на княженіе, на царство, и о союзѣ брачномъ, или вѣнчаніи супруговъ. Позднѣе, христіанская церковь освятила этотъ обычай соответственными обрядами и молитвословіемъ. Въ древности, какъ извѣстно, постриги совершались:

1. При вступленіи младенца мужескаго пола въ отрочество. — Такъ, наприимѣръ, сыновья Всеволода Великаго отъ

¹⁾ Архив. Сборникъ № $\frac{412}{555}$, л. 390 об.

первой супруги его, знаменитой своимъ благочестіемъ и мудростью Маріи, родомъ Ясмни, по сказанію Суздальскаго лѣтописца, на четвертомъ или на пятомъ году жизни были торжественно пострижены, при чемъ ихъ сажали на коней, въ присутствіи епископа, бояръ, гражданъ; Всеволодъ давалъ тогда пиры роскошныя, угощалъ князей союзныхъ, дарилъ ихъ золотомъ, серебромъ, конями, одеждами, а бояръ тканями и мѣхами. Въ лѣтописномъ Сводѣ, по списку Переяславля Суздальскаго, объ этомъ, подъ 1192 г. говорится: „Быша пострѣгы оу великого князя Всеволода сѣну его Гѣургію, мѣмъ Іоуліѣмъ въ кѣ днѣ градѣ Соуждали, въ томъ же днѣ и на конѣ его всадиша».

Н. М. Карамзинъ полагаетъ тоже, что этотъ достопамятный обрядъ такъ называемыхъ постригъ, или перваго обрѣзанія волосъ у дѣтей мужескаго пола былъ остаткомъ язычества: знаменовалъ вступленіе ихъ въ бытіе гражданское въ чинъ благородныхъ всадниковъ, и соблюдался не только въ Россіи, но и въ другихъ земляхъ славянскихъ, напр., у Ляховъ, коихъ древнѣйшій историкъ пишетъ, что два странника, богато угощенные Піастомъ, остригли волосы его сыну, младенцу, и дали имя Семовита. Татищевъ пишетъ, что и въ его время нѣкоторые знатные люди еще держались сего древняго обычая, и что младенцы переходили тогда изъ рукъ женскихъ въ мужескія. Въ требникѣ есть молитва на первое стриженіе волосъ у младенца, гдѣ говорится: «Заповѣдывай намъ все во славу Твою творити, пришедшаго раба твоего начатку сотворити стрици власы главы своея, благослови вкупѣ съ его воспріемникомъ,» и проч. Крестный отецъ приводилъ духовнаго сына въ церковь, гдѣ священникъ читалъ надъ ними эту молитву ¹⁾.

2. Пострѣгы совершались также и при посаженіи на столѣ княземъ; такъ напр., «князь Михайлъ створи пострѣгы сынови своему Ростиславу, Новѣгородѣ, у св. Софїи, и уя власъ архіепископъ Спиридонъ; и посади (Михайлъ) его на столѣ, а самъ поиде въ Църниговъ» ²⁾.

¹⁾ Истор. Гос. Рос., т. III, 137, и прим. 143, 144 и 145.

²⁾ Полн. Собр. Рус. Лѣт., т. III, стр. 46.

3. При вѣнчаніи брачному точно также совершался обрядъ постригъ. Приводимъ описаніе этого обряда по требнику конца XV вѣка. Въ чинѣ и оуставѣ шверченію и венчанію црѣмъ и кнземъ, і всѣ пра-
вославныи хрѣтіаномъ, послѣ молитвы, которую священникъ глѣтъ втай:
„Гди Бже ншъ и ѿ мзы дврѣчнвыи совѣ црковѣ чтѣю блви двроуеніе
сіе совокупѣ и соволю равъ свой сиухъ и в міре въ єдинствѣ“—слѣдуетъ
„чинъ, вываемый на постриганіе власомъ“. По этому чину, женихъ съ
невѣстою свѣщникъ глѣтъ прѣ постриганіа млтвоу: „Блвнъ єси Ги Бже
ѿцъ ншнхъ пославый ѿца ншего Авраама пострици главоу. ієрѣви тво-
мъ мелхиседекови и всѣмъ начатокъ є не оставивъ цркви стѣю твою прише
на блвнїе постриїа стѣ аплз і оучникъ и давъ имъ власть вмѣсто славны
помыслъ правды и житіе довродѣтелно. ты ннѣ равъ твоємоу імк. и равъ
твоєй імк. дврѣзати власовъ главъ и подѣ имъ смыслъ правѣ и житіе довро-
дѣтелно. да по заповѣдѣ твоимъ живы и оугоднаѣ тебѣ творѣ сподоватса
стоїніа твоєго деснаго а пдемлющемъ дай томъ блвненіе є дасть правед-
номъ Семѣиѣ приимшемъ на рѣкоу Га ншего Іс Ха. Вззгла. іако блвнсмъ и
прославнсмъ. та сѣнкъ взимає нѣницы оу мтри оу венчалнои и начнѣ стр-
ци на дѣ части. на челѣ. назадѣ. на правыи оухомъ и на лѣвыи. а оу невѣсты
такѣ крѣтадѣбно. глѣмъ сіце. стрижѣ власы главы своємъ равъ бжїи імк. во
имѣ ѿца и сна и стго дха. Рцѣ вси за нь. Ги помилѣй г. і євнвѣе власы
ко свещи на дѣ части. Сѣнкъ мнрз всѣ. Діаконъ главы ваша Гѣи прекло-
нї. и любѣ аминь. дхѣви твоємъ. тебѣ ги. та сѣнкъ мо после постриганіа. Гѣ
помолнсмъ. Ги вжѣ ншъ и ѿ невытїа в вытїе всѣмъ приведеи твої величе-
ствѣ мвлѣннаго познанїа и члкѣ не точїю своїмъ двразомъ оумнымъ и сло-
веснымъ подѣбнѣ оукраси єси самъ рава своего сєго імк и равъ свою імк и
по благолѣпоту, и во зравїе и легость постригаюци свой главный власы.
всѣ мы товою вжтвеннымъ блѣтьми оукраси и да снїдѣ на главы и
блвнїе твоє мкѣ снїде на главѣ і врадѣ Аврѣоню ѿ твоєй во слѣвѣ рѣкшаго
всѣмъ намъ во слѣвѣ творїти главноє твоє постриїнїе начинає творїти равомъ
твоимъ чмк: Вззгла. іако пѣбає ти всѣмъ сл. и аще ли токмо шроуїнїе
ывває. та глѣ сѣнкъ ѿпѣду. слава тебѣ Бѣ ншѣ. и лю сѣв и ны. Ги помїи и
Ги вѣи. та ѿпѣду днєвнѣ. посѣ исходѣмъ ис цркви, прїемъ блвнїе. За сямъ
слѣдуетъ чинъ вѣнчанїа.

По приведенному выше мнѣнію Н. М. Карамзина, противъ котораго мы ничего не имѣемъ возразить, обычай постригъ составлялъ остатокъ язычества. Что же именно въ древне-славянскомъ язычествѣ могло послужить основой для такого обряда, освященнаго впоследствии церковью, какъ совершенно невиннаго и безгрѣшнаго, и, въ то же время, всенародно уважающагося въ славянствѣ, какъ установленіе, идущее изъ глубины вѣковъ? Очевидно, постриги при вступленіи въ отрочество и постриги на княженіе имѣли началомъ тотъ обычай остриженія волосъ на головѣ, который, какъ мы видѣли, составлялъ нѣкогда отличіе родославія. Но откуда, изъ древнѣйшаго язычества, могли возродиться позднѣе въ христіанствѣ у Славянъ постриги при бракосочетаніи? Для объясненія этихъ постригъ припомнимъ себѣ культъ, или славленіе славянскаго божества Славы и то значеніе, какое, по этому культу, давалось брачному союзу. Мы уже видѣли, что культъ этотъ, какъ и всѣ древнѣйшіе культы, былъ преисполненъ символизма. Отсюда, союзъ двухъ брачащихся, какъ единеніе ихъ въ самомъ тѣсномъ сближеніи или сплетеніи всѣхъ чувствъ, всѣхъ мыслей, всей жизни ихъ, какъ союзъ двухъ сердець на вѣки, не только при жизни здѣсь, но и по смерти, когда духъ ихъ обонихъ воспарялъ, въ неразрывномъ сочетаніи, въ безсмертіе, когда непорочная дѣва, дочь Славы, ставши супругою, долженствовала ввести въ блаженный рай своего супруга, поклонника Славы: такой союзъ необыкновенно наглядно, рельефно выражался въ остриженіи и соединеніи волосъ вступавшей въ союзъ четы, при чемъ, волосы эти, слѣпленные въ одно воскомъ, сожигались на жертвенникѣ предъ кумиромъ богини Славы и воскурялись предъ ней, какъ еміамъ, какъ эмблема вѣчнаго, угоднаго для нея союза супруговъ. Христіанство, съ своей стороны, не находя ничего порочнаго и предосудительнаго въ этомъ древнемъ символизмѣ, удержало и освятило его въ своихъ обрядахъ. Иначе, нелегко объяснить древніе постриги, совершавшіеся при бракосочетаніи.

Но возвращаемся къ нашему предмету. Говоря о *Друзіяхъ*, мы упоминали объ ихъ атрибутахъ; скажемъ теперь объ ихъ обязанностяхъ. Обязанности Друзій въ отношеніи царя состояли въ томъ, чтобы постоянно быть при немъ, охранять его во

всякой бѣдѣ и опасности, и даже вмѣстѣ умирать и вмѣстѣ погребаться съ нимъ.¹⁾ По примѣру царя, также и князья, какъ происходящіе отъ царскаго рода, имѣли у себя такихъ же Друзей. По свидѣтельству Прокопія, то же самое наблюдалось у Уиновъ-Эфталитовъ, прозванныхъ бѣлыми, которыхъ невозможно не признать за потомковъ Россъ-Алановъ, т. е. за Славянъ, управлявшихся царями. Вотъ что читаемъ объ этомъ у этого писателя: «Изъ всѣхъ Уиновъ они одни бѣлы тѣломъ и не безобразны лицомъ. Образомъ жизни они также не похожи на другихъ Уиновъ и не живутъ, какъ тѣ, поскотски, но состоятъ подъ управленіемъ одного царя, составляютъ благоустроенное гражданство, наблюдая между собою и съ другими справедливость не хуже Римлянъ, или кого другого. Самые богатые изъ нихъ приобрѣтаютъ себѣ Друзей, человѣкъ до двадцати и болѣе; Друзья всегда общаются вмѣстѣ съ ними, раздѣляютъ ихъ достатокъ, имѣя на него общее съ ними право. Когда же тотъ, кто приобрѣлъ Друзей, умретъ, то, по закону, и они должны быть положены въ могилу вмѣстѣ съ нимъ, живые».

Языкъ или, что то же, народъ славянскій, дѣлился въ глубокой древности:

1) На Россо-славныхъ и просто-славныхъ.

Россославные — Русь; Простославные, — простолюдіе; — Славяне.

Россославные — Русь, дѣлились на:

1) Родо-славныхъ; 2) Добро-славныхъ; — моужицъ племенитые (nobilitas); это были: Великіе моужицъ (бояре), Добрые моужицъ, моужицъ.

Въ послѣдствіи времени, при гоненіи, воздвигнутомъ противъ культа богини Славы, а вмѣстѣ и противъ самого имени этой богини, необходимо должно было воздвигнуться преслѣдованіе и противъ древняго понятія о родѣ, какъ происходящемъ отъ божества, т. е. противъ того высокаго религіознаго уваженія, какъ (отъ). Freret, Acad. des inscriptions et belles-lettres, т. XIX, и Сестренцева Исторія о Тавріи. Спб. 1836, стр. 81.

нимъ Славяне Алане окружали все родославное. Той же участи подверглось и самое названіе рода и славы, какъ напр., въ названіи Родославныхъ и Доброславныхъ. Выше мы уже видѣли, что въ глубокой древности родославными назывались только Князь-Глава и его потомки, а Доброславными только мужикъ, приобрѣтшіе племенство славными подвигами. Позднѣе мы уже не находимъ этихъ названій. Подъ вліяніемъ духовныхъ властей, языческіе правители, принявшіе христіанство, ввели въ обычай именовать Руссовъ Родо-славныхъ названіемъ Князь, а Доброславныхъ (*nobilitas*) Доброродными (*nobilitas*). При чемъ слово «родославный» подверглось совершенному изгнанію, а «доброславный» измѣнено въ «доброродный», съ умышленнымъ уничтоженіемъ въ этомъ новосоставленномъ названіи какъ слова славный, непріязненно звучащаго для противниковъ Славы, такъ и съ такимъ же намѣреннымъ искаженіемъ преслѣдуемаго древняго понятія о родѣ, означавшемъ исключительно принадлежность къ потомству Князя-Главы, къ царскому роду. Здѣсь, въ новомъ словѣ «доброродный», высокое древнее значеніе кровнаго рода преднамѣренно было совершенно затемнено и унижено; такъ какъ названіе добродія, добродіества было отнесено не къ кровнымъ потомкамъ рода Славы, Князя-Главы, а къ тѣмъ мужамъ, которые, не отличаясь такимъ происхожденіемъ, приобрѣли себѣ личными доблестями только потомственное племенство (благородство); почему въ строгомъ смыслѣ славянской глубокой древности и не имѣли никакого права на названіе добродныхъ, а должны были только называться доброславными. Причина гоненія на Славу и на родъ лежала въ самомъ духѣ христіанской проповѣди у Славянъ. Скажемъ напередъ нѣсколько словъ о послѣднемъ, т. е. о родѣ. Въ цѣляхъ этой проповѣди, сохраненныхъ намъ въ письменныхъ памятникахъ, преслѣдованіе языческаго понятія о высокой важности кровнаго царскаго рода занимаетъ одно изъ самыхъ видныхъ мѣстъ. Христіанскіе проповѣдники тѣхъ временъ, опираясь на библейскіе примѣры, напр. избраніе на царство Давида, настаиваютъ на равенствѣ предъ Богомъ всѣхъ людей, а отсюда и на равенствѣ съ кровными потомками царей, съ родославными всякого, отличившагося славными подвигами, т. е. доброславнаго. Вотъ почему и слово «доброславный» они измѣняютъ въ слово

«родославный» совершенно изгоняютъ изъ употребленія, замѣняя его словомъ книжкѣ.

Что касается до гоненія, воздвигнутаго нѣкогда тѣми же проповѣдниками противъ самаго культа богини Славы, то оно распадается, какъ свидѣтельствуя сохранившіеся остатки древняго проповѣдничества, на два главные момента: 1) на преслѣдованіе самаго чествованія Славы, какъ богини Дѣвы, и 2) на преслѣдованіе самой идеи дѣвства, въ томъ его видѣ, какъ уважалось оно у язычниковъ, въ противоположность съ представленіемъ о дѣвствѣ по идеѣ христіанскихъ проповѣдниковъ. Дѣвственность, по языческимъ преданіямъ, давала особенное, сверхъестественное могущество: витязь, только женившись на чистой отроковицѣ, могъ содѣлаться могучимъ богатыремъ и войти въ вѣчное блаженство Славы. О томъ и другомъ видѣ этого преслѣдованія мы замѣтимъ только, что въ основѣ ихъ лежало превознесеніе христіанскаго дѣвства надъ языческими понятіями о чистотѣ дочерей богини Славы, дѣвъ славянскихъ, благоговѣнно чтившихъ богиню своею матеріею, а себя считавшихъ предназначенными отъ нея стать супругами достойныхъ славы мужей и, въ сочетаніи съ ними безсмертныхъ душъ, ввести ихъ въ вѣчныя обители Славы по смерти. Такое языческое назначеніе дѣвства ставилось тогдашними христіанскими проповѣдниками сравнительно ниже тѣхъ вѣчныхъ обѣтовъ дѣвства, какіе внушались язычникамъ Славянамъ современною проповѣдью, и въ осмѣяніе этого-то языческаго дѣвства у Славянъ, какъ сама ихъ богиня Дѣва, такъ и всѣ поклонницы ея, дѣвы Славянскія, были названы рожаницами.

Законы единобожія и единовластія, или, что тоже, законы какъ культа, такъ и преемства властедержательства, называвшіеся у Славянъ рода или княжи заповѣди, были тѣсно связаны между собою. Незамѣнность преемства рода Славы, рода царей и культа богини Славы, была одинаково дорога для каждаго Славянина, поклонника этой богини. Оттого-то христіанскіе проповѣдники, возставая на этотъ культъ, подъ насмѣшливымъ именемъ рожаницы, должны были, по необходимости, проповѣдывать и противъ рода, т. е. преемственности властедержательства у Славянъ. Такъ, при преніяхъ св. Кирилла съ Козарами, проповѣдь противъ рода сто-

итъ на самомъ первомъ мѣстѣ. Въ Паннонскомъ житіи читаемъ: «послаша же Бѣзари противъ єго мѹжа лукава и заскопива, иже вестѣѡа с нѣ рѣ емѹ: како вы зolzъ обычай имѣете, ставите црѣ инѣ во инѡ мѣсто ѡ иного рода; мы же по родѹ сѣ дѣѣ. Филосѡ же къ немѹ рѣ: и Бѣзъ въ Савла мѣсто, ничтоже ѹгодно дѣюща, изва Дѣа, ѹгажѡюща емѹ и рѡ его». ¹⁾

Первоначальною религіею Аланъ и Роксаланъ, какъ мы уже сказали, было единобожіе. Таковъ былъ культъ у Славянъ подъ первоначальной, самой древней, Русской династіей; такой же культъ продолжался у нихъ и подъ Хозарской династіей. Они поклонялись божеству подъ именемъ богини Славы — Iага (Bogina — Slavina) ²⁾. Въ доказательство тому, что поклоненіе Славянъ богинѣ Славѣ сохранялось у нихъ еще и подъ Хозарской династіей, мы можемъ указать необыкновенно важное свидѣтельство изъ книги «Кирилл Словенскій», въ которой, какъ извѣстно, были въ подробности описаны пренія св. Кирилла съ Хозарами, Іудеями и Магометанами. Въ другомъ мѣстѣ мы будемъ имѣть случай полнѣе говорить объ этомъ драгоценномъ источникѣ, а здѣсь мы указываемъ изъ него только необходимое подтвержденіе. Таково слѣдующее мѣсто изъ пренія св. Кирилла съ Хозарами: «речѣ Казаринѣ. мы въ єдиноѡ Бѣга вѣрѣемъ ѡкоже Іюдѣи. а вы вѣ Трѣцѣ... Казаринѣ рѣ. како сѣ єсть трѣ Главѣ славите и не срамлѣетесь. а мы єдинѹ Главѹ дрѣжѣ» ³⁾. Здѣсь, по непреложному свидѣтельству самаѡ Хозарина, приводимому св. Кирилломъ и записанному Меѡдіемъ, мы видимъ, что Хозары держались одного только культа, славили одну только Главѹ, поклонялись одному только божеству Главѣ, по имени которой и весь культъ, все богослуженіе у Славянъ называлось, какъ мы уже видѣли, славснѣемѣ. Божество Славы представляло религіозную славянскую идею о безсмертіи въ двухъ образахъ: какъ безконечную

¹⁾ Житіе и подвизи Константина Филосова въ „Чтеніяхъ Общ. Ист. и Древн.“ 1863 г. Кн. 2-я, въ отд. „Славянскіе Матеріалы“, стр. 12.

²⁾ См. Словенско-Крайнскую Грамматику, изд. въ 1783 году, въ Люблянѣ (Laubach) монахомъ Marcues a S. Antonio Paduano, стр. 226.

³⁾ См. Архивск. руѣ. № $\frac{472}{300}$ л. 521 и „Кириллъ и Меѡдіи“ І. Добровскаѡ, стр. 112.

славѣ жизни загробной, приобретаемую славными подвигами въ жизни земной, подъ водительствомъ богини Славы, такъ и нескончаемый круговоротъ непрестаннаго возрожденія природы подъ животворнымъ вліаніемъ Дѣвы Жизни, той же богини Славы. Сверхъ того, это же божество представлялось въ понятіяхъ Славянъ, какъ чистая, непорочная, свободная бѣлая дѣва, покровительница всего возвышеннаго, дѣвственнаго; отсюда у древнѣйшихъ Славянъ дѣвству воздавалось религиозное уваженіе и женщина въ славянскомъ мірѣ вообще пользовалась высокимъ почетомъ. Славяне вѣровали, что одна только дѣва, чистая, непорочная дѣва, достойная быть дочерію богини Дѣвы Славы, могла, вступая въ супружескій союзъ съ мужчиной, стяжавшимъ славѣ и поддержавшимъ славными подвигами славѣ своего рода и славу своего языка (народа), слиться съ его безсмертною душою и ввести его въ безсмертную славѣ, въ вѣчное блаженство раѣ. Изваяніе божества славы, столь высоко чтимаго древнѣйшими Славянами, обыкновенно поставлялось ими на возвышенныхъ могильныхъ курганахъ въ образѣ дѣвы жизни, какъ напоминанія Славянамъ о кончинѣ здѣшней жизни дорогихъ для нихъ родичей и о началѣ безсмертной, вѣчной ихъ славы въ жизни загробной. Эти каменные изображенія богини Славы, какъ и первые кумиры Грековъ, были кумиры грубаго изваянія. Они представляются въ полукафтаньяхъ, съ остроконечными шапками на головѣ, держащими въ рукахъ чашу.

У всѣхъ славянскихъ поколѣній, питье чаши составляетъ предметъ первой необходимости при религиозномъ обрядѣ славленія. Скажемъ нѣсколько словъ объ этомъ обрядѣ.

Съ незапамятныхъ временъ у Славянъ извѣстны: заздравная и заупокойная чаша. Заздравная чаша (здравца) состояла въ томъ, что, при многочисленномъ стеченіи народа, при пѣніи хороводовъ дѣвъ и прицѣвахъ народнаго собранія, выпивались чаши въ славу Славы и славныхъ. Такое славленіе совершалось въ установленные праздничные дни, равно какъ и при особыхъ торжественныхъ случаяхъ и обстоятельствахъ. При этомъ обыкновенно мужчины, женщины и дѣвицы располагались особыми кружками. Славянскія дѣвы: отроковицы, считавшія себя дочерями богини Славы, обожавшія ее, какъ мать, становились ближе къ ея кумиру. Здѣсь онѣ бра-

лись за руки, составляли изъ себя кругъ около славянской божницы, т. е. кумира богини Славы, и, ходя вокругъ нея, пѣли хоромъ священныя пѣсни, или, что тоже, водили священный хороводъ и славили Славу и славныхъ, т. е. мужей, совершившихъ славныя воинскіе подвиги подъ водительство своихъ прѣ, на вершинѣ которыхъ находилось изображеніе богини. Такихъ только мужей славили на празднествахъ, совершавшихся въ честь Славы; имъ только славянскія дѣвы пѣли задравныя пѣсни, причемъ выпивались за нихъ всенародно, съ припѣвсмъ и съ кликами: «слава», и задравныя чаши, т. е., чаша на здоровье, счастье и благополучіе, чаша съ желаніемъ многолѣтія и долголѣтнаго продолженія славныхъ подвиговъ. Первая чаша, вѣроятно, по обычаю язычниковъ, была такъ называемымъ возліяніемъ въ честь богини, затѣмъ славномъ изъ славныхъ, или верховному правителю Славянъ, Князю—Главѣ рода славныхъ, и, наконецъ, всѣмъ Славянамъ, начиная съ его Дрѣзій. Великимъ счастіемъ для Славянина была та славная участь избранника, когда его прославляли задравною чашею, когда въ славу его раздавались хвалебныя пѣсни славянскихъ дѣвъ. Горе было для него не заслужить такого желаннаго народнаго привѣта. Каждому Славянину съ самаго дѣтства внушалась та мысль, что если онъ умретъ, не совершивъ славнаго дѣла, то

Вокругъ славянскія божницы
Безъ славы гибнущаго пѣтъ
Не станутъ красныя дѣвицы.

Приводимъ здѣсь нѣсколько такихъ древнихъ славленій, дошедшихъ до нашихъ дней, вѣроятно, изъ самой глубокой древности и появившихся въ позднѣйшее время.

1.

Слава Богу на небѣ,

Слава!

Государю нашему на сей землѣ

Слава!

Чтобы нашему Государю не старѣться,

Слава!

Его цвѣтному платью не изнашиваться,

Слава!

Его добрымъ конамъ не изъѣзживаться,	Слава!
Его вѣрнымъ слугамъ не измѣниваться,	Слава!
Чтобы правда была на Руси,	Слава!
Крѣше солнца свѣтла,	Слава!
Чтобы царева золота казна	Слава!
Была вѣкъ полнымъ полна;	Слава!
Чтобы большимъ-то рѣкамъ	Слава!
Слава неслась до моря,	Слава!
Малымъ рѣчкамъ до мельницы.	Слава!
А эту пѣсню мы хлѣбу поемъ,	Слава!
Хлѣбу поемъ, хлѣбу честь воздаемъ,	Слава!
Старымъ людямъ на потѣшеніе,	Слава!
Добрымъ людямъ на услышаніе.	Слава!

2.

Вился, вился ярый хмѣль,	Слава!
Около тычинки серебряныя;	Слава!
Такъ вы вились, князья и бояре	Слава!
Около царя православнаго.	Слава!

3.

Же чужина окатная,

Слава!

До чего тебѣ докатится?

Слава!

Пора тебѣ выкатится

Слава!

Князьямъ и боярамъ на шапочку.

Слава!

4.

Чарочка поплывушечка,

Слава!

До чего тебѣ доплывати?

Слава!

Пора тебѣ вонъ выплывать,

Слава!

Князьямъ, боярамъ вино подносить.

Слава!

По поводу послѣдняго древняго пѣснопѣнія въ честь чарочки, мы считаемъ не лишнимъ привести любопытный рассказъ изъ Сьборьниѣа Григорія, епископа Болгарскаго, гдѣ Александръ Великій, на пиру у Дарія, опоражнивая золотую чашу, относится къ ней совершенно особеннымъ образомъ. Но послушаемъ самого повѣствователя.

«Піющии же имъ чѣсто въ чашехъ. Александръ промыслъ сътвори сице. елико аще чѣша, взимааше и надра собѣ възкладаше видѣще иже єго повѣдаша Дарьєви. възставъ же Дарин рече. ѡ храбре на что се ты възкладаши в надра свои, на вечери възлежа. Се слышавъ Александръ рече. великий цю. єгда вечерю творить Александръ велможамъ своимъ и воєводамъ даруетъ имъ чѣша. и мнохъ тѣ такого соуща ак' же єсть шиз. сего дѣла сътворихъ и азъ сице. словомъ же Александровымъ и Пръси оудивишасѣ. присно во притчѣ аще имать вѣрѣ. въ оужасѣ творить. многоу же оубо мзчлиниу бѣвшю. Парагъгисъ нѣкто именемъ сы

ижемонъ въ Персидѣ навади Александрѣ. видѣлъ бо възистниѣ Александрѣ въ лицѣ. ѣгда бо приде пръвое въ Пелълоу Макидонскоую. посланъ ѿ Даріа на дѣнь. възвраненъ ѿ Александрѣ бывъ. сего знѣше, и расмотрѣвъ по малоу Александрѣ рѣ въ совѣ. еѣ естъ Филипъ снъ, аще образъ свои естъ измѣнилъ. мнози бо члци ѿ рѣчи познаваѣми бывають. аще и въ тмѣ прѣходнтъ. и тако оувѣривсѣ ѿ своѣмъ сзвѣсти. тако се естъ самъ Александрѣ. приклонивсѣ къ Дарію рече ѣмоу. великій црѣ всемъ землѣ Дарин. снѣ солникъ Александрѣ. естъ црѣ Макидонскій. Филиповъ снъ. Дарин же и всѣ пиюще с нимъ пѣани вѣхоу всѣ велми. слышавъ же Александрѣ словеса Парагъгова, реченаа къ Дарьевн на вечери, и разоумѣвъ тако познанъ. ¹⁾ прелестнѣ всѣхъ изииде а имѣмъ въ пазоусѣ свои чашоу златѣ и изииде тамъ. и възсѣдъ на конь тако оувѣжати вѣды, и вѣрѣтъ въ вратѣ Персенина ѣдинаго стража и оувивъ ѣго изииде изъ града. и оувидѣвъ же Дарин. посла сз ѣроужиѣмъ. пѣти хотѣ Александрѣ. Александрѣ же лѣгодѣ коневн, правлѣше ѣмоу поуть. вѣше бо полѣноши велика. мнози же по немъ гонѣхѣ и не постигѣша. дрѣзни бо поутемъ гнѣша, иннѣ же въ тмѣ пѣдахоу въ дѣвн. Александрѣ же вѣ акы звѣзда въ небеси снѣающи ѣдинъ ида. и бежа ни въ чтоже мнѣше Пръсы. Дарин же тоужѣше на вѣдрѣ своѣмъ сѣдѣ. по сѣмъ же видѣ нѣчто знѣмение икона бо Ксеръкса црѣ. вѣнезапоу спаде ѿ стрѣпа. юже Дарин люблѣше велми. тако прекрасна вѣ писанѣмъ. Александрѣ же спасѣнъ бывъ ноцию приде вѣжа на рѣкоу Гагинѣ. такоже приде пришедѣшо коневн къ вѣргоу и прѣднѣ нозѣ поставлѣшо на соусѣ. раздроушисѣ рѣка ѿ слнчннмъ теплоты. и вонъ протроужѣше ѿ вѣ възхнценъ водою. Александрѣ извѣргъ на соухѣ. Пръси гонѣше Александрѣ. придоша къ рѣцѣ. юже прошѣдѣшо Александрѣ и не мѣгша прѣити възвратѣшасѣ. рѣка бо непроходима вѣше всѣмъ члкомъ. Пръси же повѣдаша Дарьевн Александрѣ вѣзньство Дарьевн. Дарин же дивлѣсѣ прѣславномѣу знѣмению дрѣхлѣ бысть велми. Александрѣ пѣшь шѣдъ ѿ рѣкы вѣрѣте Соумила. с нимъ же вѣ вѣставилъ два конѣ. и исповѣда ѣмѣ вѣвшаа всѣ ²⁾.

Чаша заупоконная входила въ обрядъ поминовѣннѣ покойника,

¹⁾ Въ подлинникѣ: познавъ.

²⁾ Съборн. Григорія л. 328.

въ совершеніе тризны. По свидѣтельству Ибнъ-Фоцлана, на нее издерживалась обыкновенно одна часть имущества. Чаша эта возливалась, какъ и задравная, сначала въ честь богини, а затѣмъ пили, прославляя подвиги умершаго тѣмъ же хороводнымъ пѣніемъ славянскихъ дѣвъ.

Вотъ что дошло до нашего времени изъ древности о погребеніи Скиѣскихъ царей.

Геродотъ говоритъ, что при погребеніи царей ихъ, вмѣстѣ съ царемъ погребаютъ и его любовницу. Императоръ Маврикій говоритъ также въ своемъ Стратегиконѣ ¹⁾ объ обычаяхъ Славянокъ предавать себя смерти по кончинѣ мужа. Свидѣтельство Маврикія дословно повторяется Львомъ Мудрымъ въ его Тактиконѣ ²⁾, гдѣ онъ сообщаетъ, что славянскія жены соблюдаютъ величайшее цѣломудріе, и даже до такой степени, что многія изъ нихъ смерть мужей своихъ считаютъ за свою и сами себя задушаютъ, не перенося своего вдовства. Причину такого обычая у Славянъ Маврикій объясняетъ чистотою ихъ нравовъ, скорбію о потерѣ любимаго существа и безотрадностію вдовства. Многіе находятъ такое объясненіе недостаточнымъ и думаютъ, что причина указаннаго выше обычая была болѣе глубокая, высшая, религіозная причина. Вообще до сихъ поръ это не объяснено. Съ своей стороны мы находимъ эту причину въ самомъ отношеніи Славянъ къ ихъ женамъ, подъ водительствомъ древнѣйшей ихъ религіи. Религія эта, какъ мы уже имѣли случай упомянуть, поучала Славянъ, что только чистая, непорочная отроковица, достойная быть дочерію богини Дѣвы Славы, вступая въ супружескій союзъ съ мужчиной, стяжавшимъ славу вы-

¹⁾ Императоръ Маврикій (582—602) въ своемъ Стратегиконѣ говоритъ: *Σωφρονοῦσι δὲ καὶ θήλεα αὐτῶν (Σκλάβων καὶ Αντιῶν) ὑπὲρ πᾶσαν φύσιν ἀνθρώπου. ὥστε τὰ πολλὰ αὐτῶν τὴν τῶν ἰδίων ἀνδρῶν τελευταίην ἴδιον ἡγεῖσθαι θάνατον, καὶ ἀποπνίγειν ἑαυτὰ ἐκουσίως, οὐχ ἡγούμενα ζωὴν τὴν ἐν χρεῖα διαγωγὴν*“.

²⁾ Въ Тактиконѣ Льва Мудраго (886—911) читаемъ: *Castitate autem feminae quoque ipsorum (id est Sclavorum) erant quam maxima et tanto quidem, ut earum multae suorum virorum mortem suam propriam esse existent, et se ipsas suffocent, viduam tolerare vitam non sustinentes.*

сокими доблестями, могла ввести его въ безсмертіе, въ нескончаемое блаженство рая. Древнѣйшіе Славяне, какъ извѣстно, свято чтили единоженство, какъ и единомужество. Народная рѣчь передала позднѣйшимъ вѣкамъ тоже вѣрованіе въ древнемъ присловьѣ: «любовь любить единость». Отсюда понятіе суженаго въ славянскомъ семейномъ быту. Отсюда народное же выраженіе: «всякая невѣста для своего жениха родится», какъ и другое: «что душа радѣла, того Богъ мнѣ далъ». Отсюда же, еще въ самомъ дѣтствѣ мысль Славянки уже запечатлѣвалась тѣми же представленіями супружескаго ея назначенія и счастья неразрывно съ представленіемъ о богинѣ Славѣ и обращеніемъ къ ней. Мать, качая и убаюкивая свое дитя, нацѣвляла ей:

Ты, мати, мати рода моего

Слава!

И ты взгляни, мати, въ оконничко,

Слава!

И ты воскинь, мати, опушинку,

Слава!

Чтобы было чѣмъ опушить ясна сокола,

Слава!

Что ясна сокола, то моего жениха.

Слава!

Каждая Славянка воспитывалась съ самыхъ раннихъ лѣтъ въ самыхъ высокихъ понятіяхъ о назначеніи славянской женщины вообще, какъ о существѣ, призванномъ, какъ говоритъ народное при- словье, «взять душою своего суженаго», создать счастье своего супруга не только въ этой жизни, но и въ будущей, создать для него рай не только на землѣ, но и ввести его, по смерти, въ тотъ вѣчный рай, который мифическое славянское воззрѣніе помѣщало на небѣ, среди воздушнаго океана. Какъ мужчина Славянинъ обязанъ былъ создать для себя славу своими подвигами, поддерживающими славу цѣлаго рода и славянской народности, такъ женщина Славянка была призвана создать самого мужчину, т. е. возвысить духъ его отъ земной славы къ вѣчной славѣ и блаженству. Сливаясь съ нимъ душою, восполняя его собою, какъ дочь богини

Славы, она вводила его въ полноту славы, дѣлала его вполне Славяниномъ, вполне человѣкомъ (Славакомъ, Славѣкомъ, человѣкомъ). До этого сліянiя душъ, мущина, по древнѣйшимъ понятiямъ Славянъ, не будучи вполне человѣкомъ, оставался грубымъ, дикимъ звѣремъ; оттого въ славянскихъ пѣсняхъ и до сихъ поръ дѣвица такъ часто называется «красна дѣвица душа».

Въ этомъ выраженiи ясно сказывается древнѣйшее понятiе о высокомъ сліянiи душъ въ супружествѣ, о томъ высоко религіозномъ назначенiи, какому посвящала себя Славянка. Проникнутая такими религіозными понятiями, съ самаго дѣтства поддержанная въ нихъ во всю жизнь всею окружающею средою подругъ, родственникововъ, всѣмъ строемъ древней славянской жизни, славянская дѣва, вступивши въ бракъ, посвящала всю жизнь свою на воплощенiе въ ней высокаго идеала славянской женщины, какъ создательницы земнаго и вѣчнаго рая для своего супруга, и какъ вводительницы его въ вѣчное блаженство. Въ этомъ созиданiи рая для него она находила и свой собственный рай, свое существенное блаженство, выражаемое народной рѣчью: «Голубушка не та счастлива, которая у отца, а та, которая у мужа». Понятно, что при такомъ вѣрованiи, любящiя своихъ мужей Славянки, напутствуемыя различными соотвѣтственными обрядами своего культа, спѣшили исполнить свои священныя обязанности въ отношенiи своихъ супругововъ, при ихъ кончинѣ, и какъ вводительницы ихъ въ страну безсмертiя, добровольно искали умереть вмѣстѣ съ ними. Женщина искренно вѣрила, что только съ мужемъ она можетъ войти въ рай и блаженствовать; потому, по словамъ Массуди, такъ пламенно желала послѣдовать за мужемъ въ могилу. Нѣкоторыя разрытыя могилы представляютъ даже ясное подтвержденiе обычая одновременнаго погребенiя жены съ мужемъ ¹⁾. Достаться, по смерти мужа, въ обладанiе другому, считалось величайшимъ несчастiемъ. Это значило уже потерять права на вѣчное соединенiе съ нимъ, на свое высшее значенiе супруги, сдѣлаться какъ въ здѣшной, такъ и въ загробной жизни рабою, чего такъ страшились Сла-

¹⁾ См. Гр. А. Тышкевича о курганахъ. В. 1865, стр. 108—9; Alberti въ погр. Variscia. Gr. 1830, 11, p. 116, 117.

вянки. Рабство для нихъ, какъ и для мужей ихъ, было величайшимъ несчастіемъ. Память объ этомъ сохранилась и до сихъ поръ въ нѣкоторыхъ народныхъ пѣсняхъ. Приводимъ здѣсь одну изъ нихъ:

Какъ пошелъ нашъ молодець
Вдоль улицы на конецъ.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!

Ахъ, какъ звали молодца,
Позывали удалца.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!

Какъ во пиръ пировать,
Во бесѣдушку сидѣть,
На игрище поиграть.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!

Ужь, какъ мнѣ ли, молодцу
Мало можется,
Мало можется,
Играть хочется.

Иль я выйду, молодець,
На свой новый на крылецъ,
Закричу я, молодець,
Громкимъ голосомъ своимъ:

Ахъ, какъ есть ли у меня
Слуги вѣрные мои?

Вы берите ключи,
Отмыкайте сундуки,
Вынимайте кафтанъ
Рудожелтъ камчатъ,
Вынимайте шапку,
Черную мурмашку,
Вы подайте гусли
Звончатые мои!

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Какъ пошелъ нашъ молодецъ
Ко вдовушкѣ на конецъ.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Какъ садился молодецъ,
Какъ садился удалецъ
Противъ вдовушки на скамьѣ.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Заигралъ онъ во гусли,
Заигралъ во звончатые свои.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Молодецъ вдовѣ челомъ,
Уронилъ шапку долой.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Ужъ, ты вдовушка моя,
Молодая вдова,
Подними шапку мурмашку.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Не твоя, господарь, раба¹⁾
Я не слушаю тебя.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Какъ пошелъ нашъ молодецъ
Вдоль улицы на конецъ.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Ахъ, какъ звали молодца,
Позывали удалца.

¹⁾ Новѣйшіе варианты: не твоя, сударь, слуга; не твоя, сударь, раба.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Какъ во пиръ пировать,
Во бесѣдушку сидѣть,
На игрище поиграть.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Какъ пошелъ нашъ молодецъ
Къ дѣвушкѣ на конецъ.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Какъ сядилъ молодецъ,
Какъ сядилъ удалецъ
Противъ дѣвушки на скамьѣ.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Заигралъ онъ во гусли
Заигралъ въ звончатые свои.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Молодецъ дѣвицѣ челомъ,
Уронилъ шапку долой.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!
Ужъ, ты, дѣвушка моя,
Ты, красная моя,

Подними шапку мурмашку.
Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ,
Я твоя, сударь, слуга,
Я послушаюсь тебя.

Ахъ, Донъ, ты нашъ Донъ,
Сынъ Ивановичъ, Донъ!

Такъ было у Славянъ въ періодъ древнѣйшаго ихъ культа—поклоненія единой богинѣ Славѣ. Позднѣе, при наставшемъ многобожїи и, вмѣстѣ, многоженствѣ, древнѣйшїй обычай добровольнаго

преданія себя смерти вмѣстѣ съ мужемъ, смѣнился уже обычаемъ задушенія, при его смерти, одной изъ вызвавшихся на то, либо изъ его женъ, либо изъ хотей.

Противъ разсмотрѣннаго нами выше древнѣйшаго славянскаго міросозерцанія, противъ его идей о единобожіи, о раѣ и о высокомъ назначеніи славянскихъ дѣвъ, возстали развращенные многобожіемъ Эллины и накинудись съ ожесточенною насмѣшкою особенно на богиню Славу и на производство царскаго славянскаго рода отъ божества. Богиню Славы они стали приравнивать сначала къ Артемидѣ, потомъ къ Афродитѣ и, наконецъ, къ Артимпасѣ. Относительно же родопроизводства славянскихъ царей, они придумали слѣдующія унизительныя басни: о династіи скинской они разглашали, что цари скинскіе происходятъ отъ Геркулеса и какой то Гилейской жены, — чудовища, имѣвшаго до половины видъ змѣи и жившаго въ пещерѣ на Кильбурнской косѣ, а относительно династіи сарматской они рассказывали, будто Сарматы происходили отъ Амазонокъ и скинскихъ юношей. Басню эту не только помѣстилъ въ своемъ повѣствованіи Геродотъ, повторилъ и Гиппократъ. Точно также Эллины вымыслили насмѣшливый рассказъ и о происхожденіи Гунской династіи. По Юрнанду, они произошли отъ нѣкоторыхъ вѣдьмъ (*quasdam magas mulieres*) называемыхъ *Aligumnes* и *Aligunes*, изгнанныхъ Филимеромъ, сыномъ Гандарика Великаго, конунга Готовъ. Вѣдьмы эти, поселившись по Черторыю, при чертовомъ беремичѣ, сочетались съ вражьєю силою, бродящею по степямъ (*spiritus immondi per egerum vagantes*), и произвели на свѣтъ это звѣринское поколѣніе ¹⁾. Позднѣе, когда христіанство стало превозмогать надъ древнимъ языческимъ культамъ въ славянскомъ мірѣ, культъ богини Славы подвергся также весьма ревностному преслѣдованію. Въ это время христіанскіе проповѣдники, по весьма понятной причинѣ, назвали этихъ Дѣвъ жизни роженицами и стали убѣждать народъ не творить имъ обычныхъ требъ. Ученый нашъ академикъ, И. И. Срезневскій, въ своихъ превосходныхъ изслѣдованіяхъ о роженицахъ у Славянъ дѣлаетъ слѣдующее, необыкновенно мѣткое и вѣрное заключеніе: «народное преданіе сохранило

¹⁾ Аттила А. Вельмана, М., 1858, стр. 2.

вспоминаніе о роженицахъ, почти только какъ о Дѣвахъ Жизни». Свидѣтельство о томъ, какъ относились къ именамъ чуждыхъ божествъ въ древности ихъ противники, мы находимъ въ твореніяхъ св. Григорія Богослова, въ первомъ обличительномъ словѣ на царя Юліана. Въ немъ мы читаемъ: «Особенно дѣтскою, неосновательною и недостойною не только царя, но и сколько нибудь разсудительнаго человѣка, была его мысль, будто бы за переменною имени послѣдуетъ переменна въ нашемъ расположеніи, или будто бы намъ отъ сей перемены будетъ стыдно, какъ обвиненнымъ въ чемъ-то гнусномъ. И онъ даетъ намъ новое наименованіе, самъ называетъ насъ и узаконяетъ намъ именоваться, вмѣсто Христіанъ, Галилеянами. Подлинно имя, отъ Христа заимствованное, славно и достоугодно; и онъ умыслилъ лишить насъ сего наименованія, или по сей причинѣ, или потому, что страшился силы имени, подобно демонамъ и замѣнилъ оное другимъ неупотребительнымъ и неизвѣстнымъ. Но мы не будемъ переименовывать у нихъ именъ, потому что и имѣть именъ смѣшныѣ, чтобы замѣнить ими прежнія». Изъ этого драгоценнаго свидѣтельства мы видимъ, что и Юліанъ, увлекаясь общимъ потокомъ древняго обычая, воспретилъ именовать Бога христіанъ Его именемъ, замѣнивши собственное названіе несобственнымъ, отчасти только помѣстнымъ. Въ то же самое время мы узнаемъ въ приведенномъ отрывкѣ, что обычай переименовывать имена чуждыхъ божествъ и, притомъ, стараться замѣнять ихъ другими, преимущественно смѣшными, дѣйствительно существовалъ еще и въ IV вѣкѣ. Обычаю этому не хотѣлъ слѣдовать самъ св. Григорій. Обращаясь къ христіанамъ, своимъ современникамъ, онъ высказываетъ даже и причину, почему не слѣдовало бы подражать, въ этомъ отношеніи, принятому обычаю. Онъ прямо говоритъ: «мы не будемъ переименовывать у нихъ именъ, потому что и имѣть именъ смѣшныѣ, чтобы замѣнить ими прежнія». Вслѣдъ за св. Григоріемъ Богословомъ, по его указанію, также и нѣкоторые другіе христіане если и не переименовывали имени древлеславянскаго божества, то просто старались не поминать его, какъ грѣховнаго, умалчивали о немъ, тогда какъ большинство старалось, какъ увидимъ ниже, сколько возможно, осмѣять, представить и замѣнить смѣшнымъ это имя. Въ этомъ отношеніи оно слѣдовало только общему обычаю.

Такому же точно осмѣянію, какому подвергся весь культъ богини Славы, подверглись и Аланскія знамена, которыя назывались у Аланъ Прѣ-славами. Ихъ называли въ насмѣшку Прѣ бабами.

Чтобы сколько возможно яснѣе возстановить видъ всего первобытнаго прѣ (знамени), мы представляемъ изображеніе его на рисункѣ въ приложеніяхъ, а здѣсь предложимъ описаніе древняго его вида. Его составляли: 1) дѣвко, которое именовалось стѣгомъ, 2) металлическій верхній наконечникъ этого стяга назывался челомъ. У знамени, описаннаго въ Словѣ о Полку Игоревѣ, этотъ наконечникъ зовется: серебряно стружіе; 3) шелковая кисть, которая называлась чолкою и 4) парчевая хоругвь, носившая въ древности названіе прѣ. Перейдемъ теперь къ описанію приложеннаго нами рисунка, пользуясь для этого древними выраженіями, частію, Слова о Полку Игоревѣ, частію Григоріева Лѣтописца: стягъ червленъ, чело мѣдяно (точное изображеніе мѣднаго наконечника, найденнаго при раскопкѣ Александропольскаго Царскаго кургана, съ изображеніемъ на обѣихъ сторонахъ богини Славы и съ двумя привѣсками, состоящими изъ двухъ колокольчиковъ), чолка червлена, прѣ паволочито. Такія-то знамена у Славянъ — Аланъ назывались Прѣ-славами. Впослѣдствіи, гораздо позднѣе, когда древнеславянской культъ подвергся преслѣдованію, изображеніе Славы на знаменахъ смѣнились другими, священными изображеніями новой вѣры, а вмѣстѣ съ тѣмъ и самыя названія славянскихъ знаменъ — «Прѣ-славъ» замѣнились названіями «хоругвей». Тѣ изъ Дроузій Князя Главы, которые носили царскіе стяги, назывались въ глубокой древности славниками ¹⁾. Еще сохранился одинъ изъ тѣхъ древнѣйшихъ припѣвовъ, какимъ провожались славянскіе воины на войну, идя подъ водительство своихъ парчевыхъ прѣ, которыми отличены въ нашихъ лѣтописяхъ Руссы. Вотъ этотъ припѣвъ въ позднѣйшемъ видѣ:

Золота парча развивается,

Слава!

Родославна Русь въ путь собирается.

Слава!

¹⁾ Описаніе рукоп. Синод. Библ. т. $\frac{2}{1}$, стр. 22, рук. 54.

Въ иныхъ новѣйшихъ редакціяхъ послѣдній стихъ приводится такъ:

Кто-то въ путь, въ дорогу собирается.

Слово «кто-то» здѣсь, очевидно, позднѣйшая вставка на мѣсто древнѣйшаго выраженія. Древность, какъ извѣстно, никогда, нигдѣ, не говорила такими неопредѣленными словами, напоминающими недавно отжившіе романсы. Притомъ же и добавка излишняго слова «дорога», составляющаго ненужное повтореніе того же, что сказано уже словомъ «путь», все это вмѣстѣ обличаетъ сильное стараніе вытѣснить изъ приведеннаго стиха два слова, возбуждшія противъ себя, какъ мы уже видѣли, ожесточенное преслѣдованіе издревле, и поставить вмѣсто нихъ два другія слова. Слова эти: родъ и слава, замѣненные ненужными и ничего опредѣленнаго не говорящими словами: кто-то и дорога. Мы возстановляемъ здѣсь, по другимъ древнѣйшимъ указаніямъ, такое именно чтеніе этого стиха, которое одинаково далеко какъ отъ романтической неопредѣленности, такъ и отъ всякой тавтологіи, и, притомъ, не теряемъ своей древне-русской почвы.

Выше мы видѣли, что изображеніями богини Славы украшались наконечники Аландскихъ прѣ или знаменъ. Онѣ же находились обыкновенно и на оружіи, какъ и на другихъ атрибутахъ высшаго сословія у Аланъ, Родо-Славныхъ и Добро-Славныхъ, какъ это доказали позднѣйшія раскопки ихъ древнихъ могильныхъ кургановъ. Каменные изваянія этой-то богини поставлялись всегда и на могильныхъ курганахъ ихъ царей-Руссовъ. Устремляясь въ битву подъ предводительствомъ своихъ прѣ или знаменъ, украшенныхъ изображеніемъ этой богини, и оглашая воздухъ кликами: *Глава-Лага, Глава-Лага, Алане* прозвались, по имени ея, *Глава-Аланами*, а сокращенно *Гамванами*, *Гланами*. По новѣйшимъ изслѣдованіямъ оказывается, что въ глубокой древности, въ томъ мѣстѣ, гдѣ находится нынѣшній Севастополь, существовали два города, одинъ древнѣйшій Херронисъ, а другой новѣйшій Херсонисъ. Страбонъ, писатель I-го вѣка по Р. Х., говоритъ, что «въ городѣ Херронисѣ (*Χερρόνησος*)¹⁾ находится храмъ Дѣвы, нѣкое-

¹⁾ Городъ этотъ пишется также въ Периплѣ Понта Евксинскаго у безымяннаго *Χερρόνησος*. См. Зап. Одес. Общ. Т. II. стр. 242.

тому божеству посвященный, по которому и мысъ, въ ста стадіяхъ отстоящій отъ города, называется Пареніонъ (мысомъ Дѣвы), на коемъ стоитъ капище того же божества съ истуканомъ онаго». Очевидно, объ этомъ-то славномъ въ древности кумирѣ упоминаетъ, подъ именемъ Тьмутороканьскаго, и Слово о Полку Игоревѣ, въ слѣдующихъ таинственныхъ выраженіяхъ: «Дивъ кличетъ врѣху древа, велитъ послушати земли незнаемѣ, Влѣзѣ, и Поморію, и по-Судію, и Сурожу, и Корсуню, и тебѣ, Тьмутороканьскій блѣванъ». Далѣе у того же писателя мы читаемъ, что за Херронисомъ находилась «узкоустая гавань, окрестъ коей Тавро-Скиѣи разбойничаютъ и нападаютъ на заходящихъ въ эту гавань, называемую „Гимволова“». По поводу этого названія, не можемъ не замѣтить, что въ немъ ясно слышится славянское, или «сель воловъ» въ смыслѣ извѣстныхъ вьючныхъ животныхъ—воловъ, или же „сель воловъ“, въ смыслѣ семи валовъ морскаго прибора волнъ. Что касается до названія самого города Херрониса, то, очевидно, началомъ ему послужило слово—твердыня, насыпь, городъ, которое Греки перевели словомъ *χερρος*, откуда и произошло названіе *Χερρόνισος*. Въ этомъ-то Херронисѣ, по свидѣтельству Страбона, и находился храмъ „Дѣвы“, божества его обитателей. Подлинное названіе этого божества, очевидно, хотя и было извѣстно Грекамъ, но они намѣренно избѣгали его наименованія; иначе знаменитый древній географъ не могъ бы не назвать его принадлежащимъ ему именемъ. Божество это, безъ всякаго сомнѣнія, было божествомъ Аланъ, или Славянъ, населявшихъ въ древности эту мѣстность, которыхъ, по обычаю Грековъ, Страбонъ называетъ Тавро-Скиѣями. Божество это была та же самая богиня Главъ изваянія которой повсемѣстно распространены были у Славянъ и помѣщались на высокихъ курганахъ. Овидій, сосланный «на конечный предѣлъ Имперіи», рассказываетъ, что когда Сарматы подчинили своей власти Тавро-Скиѣевъ, то одинъ изъ нихъ, въ разговорѣ съ Овидіемъ, сказалъ ему: «я родился въ Тавросѣ, въ Скиѣи; мы поклоняемся тамъ сестрѣ Аполлоновой» ¹⁾. Въ другомъ мѣстѣ Овидій говоритъ: «Кесарь не вѣдаетъ, какова жизнь въ этихъ даленихъ

¹⁾ Ovid. ex Ponto l. III. ep. II.

предѣлахъ..... Онъ не заботится спросить, въ какой части свѣта находятся Томитаны? Гдѣ эта едва извѣстная краина Гетовъ? Что дѣлаютъ Сарматы и суровые Языги? Что за поклоненіе боги-ни Орестѣ въ странѣ Тавровъ?»¹⁾ А. О. Вельтманъ, по поводу этой богини справедливо замѣчаетъ, что латинское названіе ея *Orestea* созвучно греческому *ὄρεστος*—горный. Очевидно, что Овидій получилъ свѣдѣніе о такомъ названіи богини Аланъ — Главы не отъ нихъ самихъ, а отъ Грековъ, которые не сообщили ему настоящаго ея имени ни на славянскомъ языкѣ, ни въ переводѣ ея на греческій языкъ, а назвали ее просто только *ὄρεστος*—горная, по той одной изъ отличительныхъ ея примѣтъ, что изваянія ея помѣщались обыкновенно на возвышенныхъ курганахъ, а также и потому, что одно изъ такихъ изваяній той же богини Дѣвы находилось въ храмѣ Орестеонѣ, въ Тавріи, гдѣ жрицей ея была вѣкогда знаменитая Иѳигенія. И Греки и Римляне преднамѣренно скрывали обыкновенно названія чуждыхъ божествъ, или же придавали имъ, какъ извѣстно, названія своихъ боговъ и богинь. Точно также, какъ мы видѣли выше, и Страбонъ не сообщаетъ намъ настоящаго имени той же самой богини, а называетъ ее просто «Дѣвою».

Согласно съ знаменитыми греческими и римскими писателями, ничего не сообщаютъ объ имени этой богини также и древніе христіанскіе писатели. Такъ, св. Григорій Богословъ, въ своемъ словѣ на св. крещеніе, хотя и упоминаетъ, вполне сходно съ другими писателями, о томъ, что богиня эта считалась у язычниковъ Дѣвою, и что ей приносились человѣческія жертвы изъ чужеземцевъ, тѣмъ не менѣе умалчиваетъ объ ея имени. Вотъ что мы читаемъ въ этомъ словѣ:

Славянскій текстъ, заимствуемый изъ Лѣтописей Русской Литературы и Древностей пр. Н. С. Тихонравова, по синодальной пергаментной рукописи XIV в., №954.	Греческій текстъ изъ того же изданія пр. Н. С. Тихонравова, по изданію Минья въ <i>Cursus patrologiæ completus, series graeca</i> , tom. 36. p. 337.
---	--

¹⁾ Pont. l. 1. ep. 2.

Δ. Не дыева се сѣмена, и кра-
денъѣ критьскаго мѣтлѣ, аще и елині
негодуюѣ, ни киринѣтъстин звуци и
пласци, и пласаньѣ въ шружнѣ бѣ
плачюшюсѣ...

Ε. Ни фригискага крокѣнья и
сѣриѣли, и корувантиѣ елико же ѡ
иρѣ члѣвци бѣсѣтсѣ, жуице мѣри
бѣжѣтъ... ни дѣѣ нѣ възхытаѣсѣ...

Ζ. Дионис стегноражанью несно-
шениѣ породѣ, аки иногда главѣ пер-
вѣкѣ, и бѣ мужженѣ, и ликѣ пыа-
нѣ и конѣ ослабѣвшѣѣ, финикѣѣско
безумство сего члѣ, и семелино
трѣсновенье кланѣемо.

Θ. И Афродиты блудныѣ оуды
танны, пѣна пѣже сквернѣѣ, такоже
ти глѣѣ, и бывшиѣ чтомѣ ни фаллѣ-
каци, ни ифуфали срлмниѣ образы
и дѣлы.

Ι. Ни тавръскага чюжегубленьѣ, и
лаконьскы брадѣѣшнѣ, тревниѣнага
кровѣ, прочесаѣма ранами, ти се
точью злѣ кропѣшимсѣ, ильже
чтетсѣ влѣгнни, и си же дѣѣ.

О чедовѣческихъ жертвоприношеніяхъ Тавръскаѣ богинѣ свидѣ-
тельствоуетъ извѣстнѣѣ отвѣтъ Тавръскиѣскаѣ царѣ Феоаса Иѣнгениѣ
на еѣ упреки о приношеніи людеѣ въ жертву. «Скиѣу ли ты го-
воришь это?» говорить еѣ Феоасѣ, давая тѣмѣ понять, что этотъ

Δ. Οὐ Διὸς ταῦτα γοναὶ καὶ κλοπαὶ
τοῦ Κρητῶν τυράννου, καὶ Ἰλλήνας
ἀπαρέσχονται, οὐδὲ Κουρήτων ἤχοι, καὶ
κρότοι, καὶ ὀρχήσεις ἔνοπλοι, Θεοῦ
κλαίοντος ἤχῃν συγκαλύπτουσαι, ἵνα πα-
τέρα λάθῃ μισότεχνον...

Οὐδὲ Φρυγῶν ἔκτομαί, καὶ αὐλοὶ,
καὶ Κορύβαντες, καὶ ὅσα περὶ τὴν Ῥέαν
ἄνθρωποι μαίνονται, τελοῦντες τῇ μητρὶ
τῶν θεῶν, καὶ τελούμενοι, ὅσα τῇ μητρὶ
τῶν τοιούτων εἰκὸς οὐδὲ κύρη τις ἡμῖν
ἀρπάζεται, καὶ Δημήτηρ πλανᾶται.

Οὐδὲ Διόνυσος ταῦτα, καὶ μηρὸς,
ὠδίνων ἀτελὲς κύημα, ὡς περ ἄλλο τι
κεφαλῇ πρότερον, καὶ Θεὸς ἀνδρόγυνος,
καὶ χορὸς μεθύοντων, καὶ στρατὸς
ἔκλυτος, καὶ Θηβαίων ἀνοία τοῦτον
τιμῶσα, καὶ Σεμέλης κεραυνὸς προσ-
κυνούμενος.

Οὐδὲ Ἀφροδίτης πορνικὰ μυστήρια,
τῆς ἀισχροῦς, ὡς αὐτοὶ λέγουσι, καὶ
γεννωμένης καὶ τιμωμένης. Οὐδὲ Φαλλοὶ
τίνες καὶ Ἴθυφαλλοὶ, ἀισχροὶ καὶ τοῖς
σχήμασι καὶ τοῖς πράγμασι.

Οὐδὲ Ταύρων ξυνοχτοναί, καὶ Λακω-
νικῶν ἐφήβωμιον ἐπιβῶν αἷμα, ξαινομέ-
νων ταῖς μᾶστιξι, καὶ τοῦτο μόνον κακῶς
ἀνδρίζομένων, οἷς τιμᾶται θεὰ, καὶ
ταῦτα παρθένος.

кровавый обычай принадлежалъ издревле Скиѣамъ, у которыхъ онъ былъ только царемъ, но родомъ былъ Грекъ. Есть также преданіе и объ Аргонавтахъ, которымъ подтверждается то же самое. Вышедши на берегъ въ Тавріи, они едва не подверглись опасности быть принесенными въ жертву Таврской богинѣ, какъ чужеземцы. Выше мы видѣли, въ словѣ св. Григорія Богослова, что въ жертву богинѣ Дѣвѣ приносились брадѣющіе, т. е. юноши, у которыхъ только что начинала появляться борода. Впослѣдствіи времени, съ умягченіемъ нравовъ, человѣческія жертвы смѣнились жертвоприношеніями животныхъ. Указаніе о такой замѣнѣ находимъ въ слѣдующемъ древнемъ сказѣ: „Да та естъ прѣкъ ѣретникомъ и кѣ жерѣцемъ идольскимъ, иже даахѣ за двѣцѣ ланню, а за штрока еленъ на жртвѣ идоломъ“¹⁾.

Въ томъ же, приведенномъ выше, словѣ св. Григорія Богослова упоминается о мазаніи и кропленіи жертвенною или требищною кровію.

О такомъ же точно употребленіи крови жертвъ говорится въ слѣдующемъ древнемъ сказѣ, гдѣ мы видимъ, какъ и этотъ обрядъ языческаго культа замѣняется впослѣдствіи, вмѣстѣ со многими другими, христіанскимъ таинствомъ, причемъ ему дается таинственное, духовное значеніе и объясненіе.

Чтѣ ради агньцѣ и козлищѣ тревѣ творѣть.

Сказаніе. Понѣже ѿ тѣ твореніа намъ сѣстависѣ молѣтвовати за правѣдныѣ и за грѣшныѣ.

Почтѣ кровню тою мажѣть порѣгъ и двѣри, и всю храмину покрѣпѣть. Сказаніе. Понѣже мы хрѣтіанѣ піющѣ крѣ Хвѣ ѿсѣцаѣмъ двѣри телесіи своѣго и все тѣло, а порѣгъ срѣце, ѿнюдѣже исхѣдѣтъ помыслы добрыѣ и злыѣ. добрыѣ же ѿсѣцаѣ кровню Хвѣю, а злыѣ прогонимъ²⁾.

Амміанъ Марцелинъ говоритъ, что у Тавро-Скиѣовъ богиня ихъ называлась Орсилохой (Orsilocha). До сихъ поръ названіе это остается необъясненнымъ. У Росо-Аланъ же, какъ мы видѣли, божество ихъ называлось вогинѣю Главы, почему и верховный правитель ихъ, князь-глава ихъ, верховный царь, каганъ-Росъ, князь-Росъ, назывался у нихъ славнымъ изъ славныхъ, тѣмъ болѣе, что самое начало

¹⁾ См. Архив. рукоп. № 478, на л. 392.

²⁾ См. тамъ же, на л. 389 об.

царской власти, какъ и самый родъ царей своихъ они производили отъ божества. Это же имя ясно сказывается и въ большей части именъ верховныхъ князей славянскихъ. Таковы древнѣйшія имена: Святославъ, Ярославъ, Изяславъ, Мстиславъ, Вячеславъ, Болеславъ, Мечеславъ и множество другихъ. Дорогое для Славянъ названіе божества ихъ Главы, какъ мы уже видѣли, сказалось также и въ названіи ихъ хоругвей, ихъ прѣ, на наконечникахъ которыхъ находилось обыкновенно изображеніе ихъ богини: онѣ назывались прѣславами. На основаніи этихъ-то древнѣйшихъ, дорогихъ для Славянъ народныхъ преданій объ ихъ богинѣ Главѣ, и Болгаре, какъ народъ славянской, столицу свою назвали Прѣславою. Еллины, въ древности, какъ свидѣлствуютъ нѣкоторые лѣтописи, приравнивали славянскую богиню Главы къ своей Артемидѣ — богинѣ Дѣвѣ. Указаніемъ на это служить храмъ Артемидѣ, воздвигнутый Еллинами въ Херсонисѣ, по сосѣдству славянскаго храма Дѣвы, находившагося въ древнемъ славянскомъ городѣ Херронисѣ. Отъ этого храма, какъ мы уже видѣли, произошло и самое названіе этой мѣстности мысомъ Дѣвы — Пареніонъ. Такое уподобленіе славянской, чуждой для Еллиновъ, богини ихъ національной богинѣ Артемидѣ прямо указываетъ на ихъ стараніе сблизиться съ Славянами, привлечь ихъ на свою сторону, къ своему культу, обратить ихъ къ еллинству, слить съ собою. До нѣкоторой степени, какъ свидѣлствуетъ Геродотъ, такая попытка Еллиновъ не осталась вовсе безуспѣшною. Отецъ исторіи повѣствуетъ о славянскомъ царѣ Скилесѣ, какъ о ревнителѣ еллинскаго просвѣщенія, воздвигшемъ великолѣпный дворецъ въ торжищѣ борисеенеитовъ. Но могучій духъ Славянъ былъ неспособенъ вполне подчиниться чуждому для него вліянію. Управляемый единовластіемъ своихъ царей, онъ не могъ промѣнять своеобразнаго своего единобожія на еллинское многобожіе, и только уже позднѣе, съ теченіемъ вѣковъ, при упадкѣ древняго единовластія, онъ впалъ въ многобожіе. До этого упадка единства въ Славянахъ, Еллины не могли уронить въ глазахъ ихъ дорогой для нихъ культъ Главы. Въ своемъ враждебномъ отношеніи къ этому культу, послѣ неудачныхъ своихъ попытокъ для привлеченія Славянъ къ многобожію, они пустили въ ходъ противъ ихъ Главы орудіе осмѣянія. Такова, напр., сохранив-

шаяся до нашихъ дней у древнихъ греческихъ писателей басня о царствѣ амазонокъ, относимая обыкновенно къ древнѣйшему населенію славянскаго міра въ Тавридѣ. Басня эта, какъ нѣкоторые предполагаютъ, напоминаетъ преданія, сохраненныя Геродотомъ о происхожденіи Скивовъ отъ союза Иракла съ русалкой Эхидной, полудѣвой, полурыбой, и о происхожденіи Сарматовъ отъ сочетанія добродородныхъ (ἐλευθέρων) Скивовъ съ амазонками (ἀμαζόνες). Не раздѣляя съ древними писателями вѣры въ существованіе амазонокъ, мы не можемъ, однакоже, не согласиться съ тѣми, которые думаютъ, что исторія полна метаморфозъ, и что въ иносказательныхъ преданіяхъ нерѣдко скрывается истина, какъ святыня, отъ изувѣровъ, и какъ сокровище отъ хищниковъ.

Смыслъ этой басни, очевидно, слѣдующій: подъ амазонками въ ней ясно разумѣются какъ свято чтимыя древнѣйшими Славянами изваянія богини Главы, распространенныя по всей странѣ ихъ, такъ и тѣ высокія права, какими пользовалась у однихъ только Славянъ и нигдѣ болѣе женщина, вдова при малолѣтнихъ дѣтяхъ, какъ полновластная наслѣдственная правительница по кончинѣ мужа. Въ то же время, когда вымышлена была подобная басня о царствѣ амазонокъ, Еллины также стали уподоблять славянскую богиню Главы богинѣ Афродитѣ¹⁾, соединяя это уподобленіе съ мифомъ, не совсѣмъ лестнымъ для происхожденія богини.

Вотъ что внесъ въ свой Сѣборникъ Григорій, епископъ Болгарскій, объ этомъ предметѣ:

Въ тѣ лѣта крѣдоу Огньноу поустѣ Гѣъ съ нѣсе на гигантѣ живоуцаа въ Келтинстѣй странѣ, и пожже ѿ. пришедшѣй крѣда въ Юрданскоую рѣкоу оугасе.

Сни же по потоупѣ вѣхоу Хоусъ²⁾ моуринъ роди Неврода гиганта и сл.

Ἐν τοῖς χρόνοις τούτοις σφαῖραν πυρὸς ἔπεμψεν ὁ Θεὸς ἐκ τοῦ οὐρανοῦ κατὰ τῶν ὄντων ἐν τῇ Κελτικῇ χώρᾳ γιγάντων καὶ ἔκαυσεν αὐτὴν καὶ αὐτούς καὶ εἰς τὸν Ἰριδανὸν ποταμὸν ἐνεχθεῖσα ἡ σφαῖρα ἐσβέσθη³⁾.

Ὁ δὲ Хоῦς ὁ Αἰθίωψ ἐκ τῆς φυλῆς τοῦ Σήμ ἐγέννησε τὸν Νεβρώδ

¹⁾ Въ Неаполитанскомъ музеѣ хранится статуя загадочной Афродиты изъ Капуи.

²⁾ Въ подлинникѣ: бѣ Хоусъ.

³⁾ Fragmenta Histor. Graecor. C. Mulleri, vol. IV. pag. 540, 541.

твори Вавилонъ. ꙗкоже гл҃ють Перси
б҃га бывша. и сѣща въ звѣзда ꙗнѣны.
ѡго наричють кроужиліа тѣтъ пре-
жѣ настави ловити ꙗ даіаше всѣмъ
звѣриую ꙗсти. старѣи Прзсолъ.

Вѣщаша древніи ꙗко Кронъ взята
на ѡца своѡго гл҃емаго Даміа. и ѡрѣ-
завъ оуды ѡго тѣйнымъ взверже въ
море. Приплоувше же тѣйныхъ оудовъ
ѡрѣзаніе Афродитъ и бѣ. тако оубо
та стоуднѣ и породнѣ четеса богыни.
пакы блуднѣ ради смѣшеніи сквер-
ныхъ таниъ. тыи Кронъ нареченъ
въ ѡ Дамьѡ ѡца своѡго. во ѡмъ
прѣходимъ звѣзды. Ыѣ же страшенъ
всѣмъ ꙗко люта рѣтникъ сѣкый
всѣмъ ¹⁾).

τὸν γίγαντα. τὸν τὴν Βαβυλῶνα κτί-
σαντα, ὃν λέγουσιν οἱ Πέρσαι ἀποθεω-
θέντα καὶ γενόμενον ἐν τοῖς ἀστέροις
τοῦ οὐρανοῦ τοῦτον καλοῦσιν Ὀρίωνα.
αὐτὸς γὰρ πρῶτος κατέδειξε τὸ κυνη-
γεῖν καὶ ἐχορήγηεν αὐτοῖς τὰ θηρία
εἰς βρῶσιν, ὅθεν καὶ ἐπρώτευσεν ²⁾).

Причиной такого разсказа послужило, очевидно, желаніе уни-
зить, осмѣять самой дорогой для Славянъ культъ ихъ, такъ какъ
Славяне, по своимъ мужественнымъ доблестямъ, становились все
болѣе опасными, а вмѣстѣ съ тѣмъ и ненавистными для Еллиновъ.
Еще позднѣе, тѣ же самыя чувства національной вражды, которыя
никогда не были чужды Еллинамъ относительно Славянъ, заста-
вили ихъ обратиться еще съ другими, не менѣе унижительными,
названіями къ славянскому культу. Въ видахъ религіозной ревности
по вѣрѣ, у греческихъ христіанъ проповѣдниковъ, возстававшихъ
противъ древнѣйшаго славянскаго культа, мы находимъ то же самое
орудіе насмѣшки, обращенное какъ противъ богини Главы, такъ и
противъ всего, что непосредственно происходило отъ нея и освя-
щалось ею у Славянъ, какое предшествовавшіе имъ проповѣдники

¹⁾ Сѣборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, л. 25 об.

²⁾ Anecdota Graeca A. Cramer, vol. II, pag. 233, 234. Сличн съ Аноуптi
Chronologica, напеч. въ Нибуровскомъ изд. вмѣстѣ съ Малалой, стр. 16—17.

обращали противъ своего еллинскаго языческаго культа Артемиды. Такъ мы видимъ въ нашихъ древнихъ рукописяхъ, какъ осмѣивается древнѣйшее славянское поклоненіе роду и роженицѣ, въ сопоставленіи его съ культомъ Артемиду и Артемидѣ. Подъ родомъ здѣсь ясно то божеское происхожденіе отъ славянскаго божества ихъ царей, именовавшихся славными изъ славныхъ, и тѣхъ царскихъ или княжескихъ заповѣдей, которыя назывались обыкновенно роди и которыя обнимали собою всю какъ гражданскую, такъ и религіозную жизнь славянскаго народа. Подъ роженицами же тутъ прямо разумѣлись самыя тѣ изваянія Дѣвъ жизни, богинь славы, предъ которыми на высокихъ могильныхъ курганахъ совершались различныя религіозныя требы. Въ древнихъ рукописяхъ находится замысловатое иносказаніе, сюда относящееся: Да та ѣсть прѣ кз еретикѣ и к жерцелѣмъ йдолскимъ. иже даѣхъ за дѣцу ланію. а за ѣтрока ѣленъ на жрѣтву йдоломъ.

Възиди на горѣ и скончѣйсѣ.

Ска. Вретицѣ наченъше дѣврѣ, а злѣ скончавше.

Скончѣйсѣ и възиди к нѣ.

Ска. Прѣвослѣвни ¹⁾ наченъше грѣшнѣи а скончѣша правѣни. Прѣкз рѣчи томъ вес толкѣ, аще ли ктѣ хитрѣ ѣсть, да приложитъ на своѣ дѣлѣ.

Иносказанія эти обличаютъ своею иносказательностію весьма отдаленную отъ насъ древность, когда особенно былъ въ употребленіи древнѣйшій, приточный способъ выраженія мыслей. Такъ мы читаемъ: *(Здѣсь въ рукописи князя М. А. Оболенскаго оставленъ пробѣлъ на три строки)*.

Изъ этого древнѣйшаго понятія о высокой мудрости, очевидно, что мудрымъ, или по древнему хитрымъ, почитался обыкновенно тотъ, кто былъ силенъ въ уразумѣніи смысла иносказаній. Получивши свое начало въ древнѣйшемъ символизмѣ священнаго санскрита, въ египетскихъ іероглифахъ, въ восточныхъ аллегоріяхъ и мѣтахъ, когда высокая мудрость полагалась въ уразумѣніи таинственнаго смысла священныхъ книгъ и всякихъ прикровенныхъ

¹⁾ Такъ сказано въ принадлежащей мнѣ рукописи XVI в. на л. 240 об.; въ Архивской рукоп. № 478 на л. 392 читаемъ: прѣкзѣрѣни.

сказаній, иносказательный складъ рѣчи былъ не мало любимъ и употреблялся нерѣдко и нашими древними писателями. По поводу приведенныхъ выше многозначительныхъ иносказаній, на важность которыхъ обращаетъ особенное вниманіе и самъ сказатель, мы не можемъ не замѣтить, что въ нихъ довольно прозрачно называется смѣна одного народнаго культа у Славянъ, одного славленья другимъ богослуженіемъ. При такомъ смыслѣ иносказанія, въ первомъ изъ приведенныхъ выше сказаній указывается, что древнѣйшее языческое нагорное богослуженіе у Славянъ, названное еретическимъ, окончилось для нихъ, и что послѣ такого скончанія его на горахъ, Славяне обратились, перешли, возвысились отъ своихъ нагорныхъ мѣстъ къ высшему, христіанскому богослуженію. Во второмъ сказаніи подтверждается та же самая мысль, но при томъ съ особеннымъ еще указаніемъ на древнѣйшій славянскій культъ Славы. Въ немъ прямо говорится, что прѣвославіи, — прѣвославіи, — были, при этомъ своемъ культѣ, грѣшниками, — наченше грѣшни, но потомъ кончили праведностію, — свончаша правѣднн, т. е. обратились къ христіанству. Замѣчательно, что въ нѣкоторыхъ спискахъ слово прѣвославіи замѣнено словомъ правовѣрніи, причемъ теряется, конечно, всякій смыслъ сказанія, такъ какъ, при такой замѣнѣ словъ, прямо выходитъ, будто правовѣрность была почему-то означала грѣховностію, а потомъ, также неизвѣстно почему, сдѣлалась праведностію. Оставляя въ сторонѣ подобную бессмыслицу, не легко, однакоже, обойти тотъ вопросъ, откуда же и почему могла явиться въ нѣкоторыхъ спискахъ подобная замѣна словъ, не оправдываемая, не вызываемая никакимъ смысломъ, а напротивъ являющаяся въ ущербъ всякому смыслу. Не было ли какихъ либо особенныхъ причинъ, вызвавшихъ такую именно замѣну словъ? Вовсе же безъ причины произойти она не могла. На нашъ взглядъ эта причина кроется именно въ слѣдующемъ. Начиная изъ самой глубокой, языческой древности, славянскій народный культъ подвергался различнымъ враждебнымъ вліяніямъ. Сосѣдніе Еллины, стараясь подчинить себѣ мужественныхъ царскихъ Скиѳовъ, Россаланъ, т. е. Славянъ, управлявшихся царями, если не силою оружія, что оказывалось для нихъ непосильнымъ, то, по крайнѣй мѣрѣ, превосходствомъ своей цивилизаціи, старались, естественно, прежде всего о

томъ, чтобы привлечь ихъ къ себѣ въ самомъ средоточіи народной жизни, въ религіи. Съ этой цѣлю они всячески должны были стараться привить къ нимъ свой культъ, свое многобожіе, въ чемъ и успѣвали по временамъ, дѣйствуя по преимуществу на высшіе слои этого славянскаго населенія, гдѣ менѣе встрѣчали отпора своимъ цивилизаціоннымъ стремленіямъ. Такъ напр., извѣстно, что правитель царскихъ Скиѳовъ, Скилесъ, увлекся въ поклоненіе Вакху, за что и былъ низверженъ народною ненавистью, при возмущеніи, возбужденномъ противъ него его братомъ Октамазадомъ, въ царствованіе котораго Геродотъ путешествовалъ по Скиѳіи ¹⁾. Въ видахъ униженія народной религіи въ глазахъ той части населенія, которое наиболее легко поддавалось еллинскому вліянію, религія эта подвергалась либо прямо осмѣянію со стороны Еллиновъ, либо подмѣнѣ славянскихъ божествъ еллинскими, причемъ самое имя послѣднихъ умышленно приводилось въ забвеніе, изглаживалось изъ памяти народной, и особенно тщательно изгонялось изъ письменности. Вотъ самая вѣроятная причина, почему такъ мало свѣдѣній дошло до насъ о древнѣйшей скиѳской мифологіи, да и въ нихъ славянскія божества лишены соотвѣтственныхъ народныхъ своихъ наименованій, какъ, напримѣръ, богиню Аланъ „Славѳ“ мы знаемъ отъ Грековъ только по ея персидскому названію „Сакен“. Впослѣдствіи и это ея названіе Еллины подмѣнили своимъ названіемъ Артемиды, Афродиты, Орестей, скрывая подлинное народное ея названіе, точно также, какъ и самыхъ Скиѳовъ они не называли настоящимъ ихъ именемъ Славянъ, происходящимъ отъ имени ихъ богини Славы, а называли другими именами: Саколотами, Сакитами, Скитами, Скиѳами, производя ихъ отъ персидскаго названія этой богини Саксею. Религіозная вражда не могла выразиться иначе между древними, языческими народами. Презирая иноземныя, варварскія божества, Еллины ни сами не хотѣли знать, ни другимъ не желали сообщать ихъ названій.

Позднѣе, при обращеніи Славянъ къ христіанству, вновь обращенные изъ нихъ и просвѣщаемые христіанствомъ отъ Византіи, спѣшили сами предать забвенію и вычеркнуть какъ изъ народной

¹⁾ Herod. I. IV.

памяти, такъ и изъ всей своей письменности древнюю, языческую свою богиню Славу, а вмѣстѣ съ тѣмъ и свое древнее названіе Славянъ, заимствованное отъ ея имени ¹⁾. Напоминаніе объ этомъ имени, при введеніи новой религіи, могло быть опасно для христіанства, какъ слишкомъ шевелившее еще на давнія, еще свѣжія и дорогія воспоминанія о Славянствѣ. Съ теченіемъ времени, имя древней языческой Славы потеряло свое обаятельное религиозное вліяніе и могло быть снова безопасно восстановлено. Иное, могучее, опасное соперничество христіанству представляло въ древности, при началѣ нашей письменности, языческое имя Славы именно для новообращеннаго изъ язычества въ христіанство Славянина. Отсюда проповѣдники новой религіи должны были спѣшить изгладить, по возможности, отовсюду это древнее языческое названіе. Такъ они и дѣлали. Прежде всего они постарались замѣнить его въ самомъ названіи культа-славленья. Вмѣсто словъ славленье, славіе, какъ напр. въ словахъ: звѣздославіе, родославіе, первославіе, стали говорить: звѣздословіе, родословіе, правовѣріе, вмѣсто Славянъ—Словене, христіане—крестьяне, при чемъ, очевидно, проповѣдники новой религіи производили, по древнему образцу, по всеобщему древнему народному обычаю, народное имя свое, какъ и названіе самой религіи, также какъ и прежде, отъ божества, но уже не отъ божества языческаго, не отъ богини Славы, а отъ истиннаго единаго Бога, Бога-Слова, самаго Христа, почему и стали называться Словенами, замѣняя этимъ новымъ названіемъ древнѣйшее свое названіе Славянъ.

Такимъ же образомъ и древнее слово «первославіе», сохранившееся въ нашемъ спискѣ, замѣнилось въ другихъ спискахъ словомъ правовѣріе, а слово Славяне, во многихъ мѣстахъ, въ нашихъ лѣтописяхъ, обратилось въ названіе Словенъ, при чемъ вездѣ тщательно скрывалось первоначальное происхожденіе слова «первославіе», какъ и названія Славянъ отъ языческой богини Славы, а также считалось грѣховнымъ поминать и самую эту богиню подъ настоящимъ ея названіемъ. Не маловажнымъ, прямымъ основаніемъ

¹⁾ Примѣръ подобнаго заимствованія представляли нѣкогда также Вавилоняне, производя свое названіе отъ божества же Ваала.

для такихъ понятій служило извѣстное мѣсто св. Писанія, именно Пс. XV (по евр. XVI), ст. 4, гдѣ читаемъ по русскому переводу: «Пусть (другіе) умножаютъ идоловъ своихъ, бѣгутъ къ чуждымъ; я не возливаю имъ кровавыхъ возліаній ихъ и не положу именъ ихъ во уста мои». Въ древнихъ рукописныхъ пергаментныхъ псалтиряхъ конецъ этого стиха читается: „ни поману же именъ ихъ оустнама моима“.

Воспользовавшись такимъ умолчаніемъ, иноземные враги Славянства постарались произвести древне-славянское названіе всего народа славянскаго «Главами» отъ чуждаго для нихъ имени раба, *Slavus*. Ничѣмъ другимъ, кромѣ такого же систематическаго преслѣдованія слова «Главы» въ наиболѣе дорогихъ для Славянъ названіяхъ, возбуждавшихъ въ нихъ самыя священныя, самыя живыя воспоминанія, невозможно объяснить исчезновеніе въ нашей письменности и слова прѣслава, которымъ, въ глубокой древности, назывались у Славянъ ихъ хоругви, составлявшія, какъ извѣстно, предметъ самого высокаго обожанія и носившія на самомъ верху своемъ изображеніе богини Главы. Что касается до названія самой богини Дѣвы-Главы, то это названіе во всѣхъ письменныхъ нашихъ памятникахъ было совершенно уничтожено и вмѣсто него было поставлено другое, унижительное названіе «роженицы».

Св. Кирилль, въ своихъ преніяхъ съ Козарами, оставилъ намъ память о первыхъ христіанскихъ проповѣдническихъ попыткахъ отвратить Славянъ отъ ихъ вѣрованія въ родъ и роженицъ. Приводимъ драгоцѣнное мѣсто изъ книги «Кирилль Словенскій», которая сохранилась, къ сожалѣнію, только въ отрывкахъ, въ разныхъ древнихъ рукописяхъ:

«Постави мя тако стрѣлу избран'ну в'тулѣ.

Толкъ. Святїи бо възлюбив'ше Бога и притекоша к нему оправ'див'шеся правою вѣрою, кротостию и смиреніемъ и всѣмъ житіемъ пожив'ше чисто и праведно, и душу чисту уготовив'ше в' телеси чистѣ, тако стрѣлу в' тулѣ. Туль убо речется тѣло, а стрѣла умъ и душа. Ивоже бо стрѣла в' тулѣ истрѣлїть ею и право летаетъ и скорь: тако умъ и душа праведнича скоро и право въсходитъ на небо к' Богу, аки орелъ възлетаетъ к' высотѣ, и Господа Бога своего любить и заповѣди его съблюдасть; а не съблюдающїи заповѣдей Христовыхъ, то душа ихъ толь права

такъ вочеряга, а умъ ихъ цестръ аки рысь пестра есть. Се же в' притчахъ глаголет' человѣку; аще ли желаеши мудрости в' сердци своемъ обрести, то съхрани заповѣди Господня, и Господь дастъ ти мудрость. Павелъ же Апостоль рече: възлюбивъ Господа и заповѣди его съблюди глаголаше: кто ны можетъ разлучити отъ любве Христовы? скор'бь ли туга, ли гоненіе, ли раны, и прочее.

Иеремѣя Пророкъ поминаеть глаголя: гор'лица, ластовица, щуръ сельный, птици разумѣють лѣту приходъ.

Сказ. Гор'лица есть церковь Божіа, а ластовица Іоаннъ Креститель, а щуръ великій учитель и премудрый Павелъ Апостоль, а лѣто Христось. да такоже п'тици проповѣдають лѣто приходящее. тако и сіи проповѣдаютъ пришествіе Христово. Рече бо Пророкъ: приде Господь отъ горы сѣв'ныя части. Отъ горы, то рече с небесъ отъ Отца; а иже сѣв'ныя части, сіи рече отъ Бога. сѣнь бо есть святая Богородица.

И другій рече: се грядеть крѣплій мене, емуже нѣсмь достоинъ разрѣшити ремень сапогу его.

Сказ. Се глаголетъ о Апостолѣ Павлѣ, егоже ослѣпи Христось, идущу ему в'Дамаскъ. Сапогъ есть ученіе Христово, а ремень вѣра нова и крещеніе. А иже нѣсмь достоинъ, сирѣчь, привести вся языки отъ невѣрія в' вѣру и въ крещеніе. Самъ убо Господь нашъ Іисусъ Христось. егда учаше жидовъ, глаголаше к' народу: что чюдитесь и глаголете тако Іоаннъ великъ есть. инъ того боли есть, иже можетъ понести распятіе мое и имя мое на себѣ. и нач'нетъ проповѣдати въ всѣхъ языцехъ пришествіе мое, и приводити нач'нетъ въ крещеніе, и нынѣ еще не всталъ на проповѣданіе, ни въ Апостолы еще не прич'тенъ есть, и ни навих'ся мнѣ, и гонитъ мя нынѣ и вѣрующихъ въ имя мое, и по истиннѣтъ есть боли Іоан'на. Се же, мню, о Павлѣ глаголетъ. Самъ бо Павелъ рече: Христось приде грѣш'ники спасеть, отъ нихъже пер'выи есмь азъ. И много о немъ глаголаше. Азъ же написахъ, но отъ многа. Глаголетъ Господь Исаемъ Пророкомъ: служащего ми радъ сътворю добро, и ходящимъ по заповѣдемъ моимъ, и в'нушающимъ словеса пророкъ моихъ и апостолъ моихъ, подамъ имъ пищу радости и веселія моего в' будущемъ вѣци. Вы же, окан'ній жидове и прочіи невѣрующіи, остависте мя и забысте ученія моего святаго, и готовяюще трапезу рожаницамъ. испол'няюще бѣсомъ чер'пала; се вси вы закланіемъ падете. Глаголахъ бо к' вамъ и не послушасте мене, учяхъ вы и не васте ми вѣры, ни

словесемъ моимъ, иже глаголахъ къ вамъ усты пророческими; егоже бо не хочу, того творите, а егоже хочу, того не творите; се азъ предамъ васъ на смерть, а по смерти ж'детъ васъ мука вѣч'ная и никто же васъ избавитъ. Аще ли сего не лишитесь ставленія трапезы тоя идольскія, нарицаемыя рожаницамъ, испол'ніа чер'пала того бѣсов'скаго, то всѣ вы нач'нете горѣти з бѣсы в' негасимомъ огни; аще ли отвер'жетесь ученія того діаволскаго, ставленія трапезы тоя мерзв'ска и скоморошенія ¹⁾, имѣти имать оставленіе грѣхомъ и вѣч'нѣй пици причаст'ници будете съ всѣми ненавидѣв'шими трапезы тоя проклятыя, мѣнимыя роду и рожаницамъ. И възгласи глаголя: имѣй уши слышати да слышитъ ²⁾.

Въ отвѣтъ на эти угрозы христіанской проповѣди относительно прегражденія для язычниковъ входа въ рай, слышался полунасмѣшливый народный говоръ со стороны язычества: «Ай, заключенъ рай!» ³⁾. Въ возраженіе на ту же недоступность рая для язычниковъ, та же народная рѣчь выразила сомнѣніе объ этомъ присловьѣ, сохранившемся и до нашихъ дней. Въ немъ язычники укорительно старались какъ бы опровергнуть христіанъ ихъ же собственнымъ положеніемъ, говоря: «Въ небо приходящимъ отказу не бываетъ». Съ такимъ же точно сомнѣніемъ относились они и къ тѣмъ обѣщаніямъ вѣчныхъ наградъ отвергающимъ ученіе языческое и наследующимъ за то вѣчной пици причастіе, которыя обращала къ нимъ христіанская проповѣдь. Явной насмѣшкой въ этомъ именно смыслѣ звучитъ народное присловье: «коли хочешь въ рай, передайся къ намъ».

¹⁾ Замѣчательное выраженіе той же религіозной борьбы христіанства съ язычествомъ представляетъ слѣдующая древняя народная поговорка: „Богъ даль попа, а чортъ скомороха“. Очевидно, она явилась подъ вліяніемъ желанія возвысить христіанскихъ пастырей и унижить служителей языческаго культа.

²⁾ См. рукоп. Архива Мин. Ин. Дѣлъ подъ № $\frac{178}{353}$, л. 71, 72 и 73.

³⁾ Всѣ приведенныя выше и ниже пословицы и поговорки заимствованы нами изъ статьи проф. О. Буслаева „Русскія пословицы и поговорки“. (Архивъ истор. юрид. свѣдѣній“, изд. Н. Калачева. М. 1854, кн. 2, полов. 2).

Въ приведенномъ выше мѣстѣ изъ книги: «Кирилль Словенскій» мы встрѣчаемся съ самымъ древнѣйшимъ возстаніемъ въ нашей письменности противъ славянской богини Главы и всего ея культа, вмѣстѣ съ основными его законами, которые назывались *роди* (книжкѣ заповѣди), и на основаніи которыхъ родъ княжій Россовъ одинъ только имѣлъ право царствовать надъ Славянами, какъ происходившій отъ божества, какъ славный изъ славныхъ, по древнѣйшему выраженію восточныхъ Славянъ. И то и другое замѣняется таинственными, загадочными названіями *рода* и *роженицъ*, къ которымъ приспособляются и пророческія писанія и подъ которыми разумлось: подъ *родомъ* цѣлый культъ богини Главы, со всѣми его законами и постановленіями, а подъ *роженицами* самыя ея изображенія, какъ изваянныя изъ камня, поставлявшіяся на могильныхъ курганахъ, такъ и отчеканенныя изъ мѣди, помѣщавшіяся въ видѣ наконечниковъ на славянскихъ *прѣ* или хоругвяхъ. Названіе *роженицы*, очевидно, въ насмѣшку, въ видахъ крайняго униженія, здѣсь впервые дается славянской богинѣ *Дѣвѣ*, и, затѣмъ, повторяется уже вездѣ въ позднѣйшихъ славянскихъ рукописяхъ. Происхожденіе такого именно, а не другаго какого-либо названія, относимаго къ этой богинѣ, по нашему мнѣнію, объясняется вполне правдоподобно, если припомнить, что еще Еллины уже называли ее, на своемъ языкѣ, *Артемидою*, приравнивая ее къ своей богинѣ *Дѣвѣ Діанѣ*. Позднѣе, во времена возстанія на этотъ древній славянскій культъ, Греки же, какъ язычники, такъ и христіане, въ видахъ униженія и осмѣянія этой богини *Дѣвы*, высоко уважавшейся Славянами, — между прочимъ, и по тому особому почтенію, какое они оказывали вообще дѣвственности, — подмѣнили названіе *Артемиды* названіемъ *Афротиды*, *Венеры*, отличавшейся совершенно противоположными качествами, а наконецъ названіе это передали, на народномъ языкѣ, словомъ *роженицы*, которое и отнесли ко всѣмъ кумирамъ богини Главы. Въ то же время подъ словомъ *родъ* они осмѣивали и весь культъ этой богини, а вмѣстѣ съ тѣмъ и все то родославіе, которое вело начало свое у Славянъ отъ божества «Главы».

Въ приводимомъ нами драгоценномъ древнѣйшемъ памятникѣ нашей письменности о первомъ осмѣяніи этого древнеславянскаго культа, мы открываемъ также и первое, а вмѣстѣ и важ-

нѣйшее свидѣтельство самого св. Кирилла о томъ, что у восточныхъ Славянъ, какъ это видно изъ словъ одного изъ нихъ, Козарина, препиравашагося съ св. Кирилломъ, культъ этотъ сохранился въ Козаріи, во всей его первобытной простотѣ, еще и во времена св. славянскихъ апостоловъ. Въ другихъ мѣстностяхъ славянскаго міра въ это же время, какъ вѣроятно и еще гораздо ранѣе, культъ этотъ былъ уже замѣненъ, усложненъ иноземнымъ многобожіемъ.

Въ томъ же вполне достопримѣчательномъ мѣстѣ книги «Кирилла Словенскаго» мы встрѣчаемъ замѣчательное толкованіе самаго св. Кирилла на евангеліе, гдѣ евангельскія слова, сказанныя безотносительно къ кому либо на землѣ, относительно того, что не родился человекъ больше Іоанна Крестителя, отнесены прямо къ Апостолу Павлу, котораго древнѣйшіе славянскіе писатели, въ томъ числѣ, какъ мы видимъ, св. Кириллъ и ревностный послѣдователь его въ христіанскомъ просвѣщеніи Славянъ, Григорій, епископъ Болгарскій, называютъ, вмѣстѣ съ св. Андреемъ, первоапостолами славянства.

Не менѣе замѣчательнъ у св. Кирилла и весь иносказательный способъ толкованія пророка Іереміи, какъ и обращенія апостола, указывающей на глубокую древность своего написанія.

Не можемъ не замѣтить еще, въ приводимомъ нами мѣстѣ, отрывка изъ ст. 7 гл. 8 пр. Іереміи. Въ немъ еврейское названіе птицы אגורז агурз переводится словомъ шурз, причемъ представляется замѣчательное созвучіе съ еврейскимъ словомъ, и даже, быть можетъ, прямое подражаніе самому написанію этого слова въ еврейскомъ текстѣ. Славянскій переводчикъ какъ будто не только имѣлъ предъ глазами этотъ текстъ, но еще и звукоподражалъ ему; или же въ самой той мѣстности, гдѣ онъ передавалъ еврейскій текстъ по славянски, въ составъ областного славянскаго говора входили еврейскія слова и вообще существовалъ въ немъ обмѣнъ еврейскихъ словъ съ славянскими, какъ напр. въ Хозаріи, во времена св. Кирилла. Подобной передачи еврейскаго слова агурз словомъ шурз мы уже не находимъ въ позднѣйшихъ редакціяхъ переводовъ св. Писанія. Такъ, въ библии Острожской, слово шурз за-

мѣнено словомъ *sikonia*, указывающимъ уже не на еврейскій и даже не на греческій, а на латинскій переводъ этого слова.

Все упоминаемое въ выше указанномъ мѣстѣ изъ книги «Кириллъ Гловенскій» о родѣ и роженицахъ, встрѣчающееся, какъ повтореніе и развитіе того же въ другихъ позднѣйшихъ памятникахъ письменности, относится, какъ мы уже сказали, только къ первоначальной, древнѣйшей формѣ славянскаго культа, сохранившагося, во времена св. славянскихъ первоучителей, въ славянской Хозаріи. Наиболѣе отличительными чертами этой первоначальной эпохи культа Главы были единобожіе и погребеніе тѣлъ. Въ другихъ мѣстностяхъ славянскаго міра язычество вступало уже во второй періодъ своего развитія, въ позднѣйшее многобожіе. Ко второму періоду славянскаго языческаго культа, отличительными чертами котораго были многобожіе и сожиганіе тѣлъ, относятся нѣкоторые древніе письменные памятники, въ которыхъ упоминается о родѣ и роженицахъ. Хотя памятники эти уже и обнаружены многими нашими учеными, съ своей стороны считаемъ не лишнимъ привести и объяснить здѣсь одинъ отрывокъ изъ нихъ, относящійся къ первому періоду славянскаго культа, предшествовавшаго многобожію.

Пожойный достоуважаемый профессоръ С. П. Шевыревъ, во время своей поѣздки въ Кириллобѣлозерскій монастырь, нашелъ въ Пасіевскомъ сборникѣ ¹⁾ слово св. Григорія, гдѣ, между прочимъ, говорится: «Оттуду же навыкоша Елени класти требы *Атремиду и Артемидѣ*, рекше роду и роженицѣ, тацїи же Егуптяне. Тако и до Словѣнъ доиде се. словити начаша требы класти роду и роженицамъ преже Перуна, бога ихъ».

И Забѣлинъ, приводя это мѣсто въ своей статьѣ: «Новыя свидѣтельства о родѣ и рожаницахъ» ²⁾, находитъ необходимымъ слово «словити» произвольно раздѣлить, по своимъ соображеніямъ, на три слова: слово и ти. Безъ этого онъ находитъ это слово совершенно непонятнымъ, а при такомъ странномъ раздѣленіи одного слова

¹⁾ См. Поѣздку въ Кириллобѣлозерскій монастырь. ч. II. стр. 33.

²⁾ См. Архивъ историко-юридическихъ свѣдѣній, относящихся къ Россіи. Изд. Н. Калачева. кн. II-й полов. 2, стр. 64.

словити на три слова: «слов(о) и ти», и при сдѣланной г. Забѣлинымъ особенной вставкѣ, онъ даетъ этому слову совершенно иное значеніе. Между тѣмъ, до сихъ поръ, слово это для всѣхъ древнихъ переписчиковъ оказывалось вполне понятнымъ, чему служитъ доказательствомъ то, что они, на основаніи древле усвоеннаго христіанскими проповѣдниками правила, слово «славити» обратили въ «словити». Да и по самому смыслу всего этого памятника, слово это для всякаго непредубѣжденнаго изслѣдователя вполне понятно, и, затѣмъ, всѣ приводимыя г. Забѣлинымъ доказательства о томъ, что оно непонятно, доказываютъ единственно то, что смыслъ этого слова оставался до сихъ поръ неяснымъ только для самыхъ новѣйшихъ его пояснителей.

Выше мы уже доказали, что слово «славить» означало въ древности то же, что поклоняться божеству, т. е., культъ, богослуженіе, при чемъ мы указали также, что слово это происходило у Славянъ, какъ и самое названіе ихъ, отъ ихъ божества Славы. Въ этомъ древнѣйшемъ значеніи своемъ слово «славить», въ приведенномъ нами отрывкѣ изъ слова св. Григорія, даетъ прямой и ясный смыслъ относительно того культа, какой имѣли Славяне преемственно. Изъ весьма понятныхъ выраженій этого отрывка: «такъ и до Словѣнъ доиде се славити», безъ всякой произвольной замѣны вполне понятнаго слова «славити» непонятными «слово и ти», мы узнаемъ, что Славяне славили, т. е., поклонялись единому божеству Славѣ, прежде чѣмъ они впали въ многобожіе и стали поклоняться Перуну и другимъ богамъ.

До сихъ поръ наши ученые не замѣчали еще, что мы имѣемъ два важныхъ, самыхъ положительныхъ свидѣтельствъ о томъ, что Славяне, до Перуна, поклонялись одному божеству, которое и называли Славою, какъ и весь культъ его именовали Славою. Свидѣтельства эти заключаются въ указанномъ нами выше разговорѣ св. Кирилла съ Козариномъ, гдѣ послѣдній прямо утверждаетъ, что Козаре, или восточные Славяне, во времена Кирилла, держали одну только Славу, т. е. поклонялись одному только божеству Славѣ; другое же свидѣтельство, въ приведенномъ выше отрывкѣ изъ слова св. Григорія, прямо подтверждая то же самое, удостовѣряетъ, сверхъ того, еще въ томъ, что такое славленье, такой культъ бо-

жеству Славѣ,—такъ и до Словѣнъ доиде се славити,—существовало у нихъ ранѣе позднѣйшаго ихъ многобожія, именно прежде Перуна, бога ихъ.

Выше мы объяснили, что родомъ и рожаницами названы были позднѣе: словомъ родъ—самый культъ божества Славы у древнихъ Славянъ, какъ и законы этого культа — роди; а словомъ рожаницы — различныя изваянія и всякія изображенія богини Дѣвы, Славы.

Въ приведенномъ нами отрывкѣ писатель слова св. Григорія стараясь объяснить сравнительною мифологіею значеніе этого древнеславянскаго культа, вѣроятно, уже забытаго въ его время, приравниваетъ, по примѣрамъ, бывшимъ у Еллиновъ и до него еще, славянскую богиню Дѣву къ еллинской богинѣ Дѣвѣ же, и отсюда сопоставляетъ Артемиду съ рожаницею; но затѣмъ, не зная, какъ объяснить родъ греческою мифологіею, онъ, звукоподражая тому же имени Артемидѣ, самъ отъ себя уже порождаетъ небывалое у Еллиновъ мифологическое имя *Атрѣмида* и говоритъ: «извыкоша Елени власти требы *Атрѣмида* и *Атрѣмида*, рекше роду и рожаницѣ».

До сихъ поръ ученые наши полагали, что замѣчательнѣйшими изъ древнихъ памятниковъ письменности, гдѣ встрѣчаются названія родъ и рожаницы, должно считать паремейники, въ которыхъ имена ихъ упоминаются въ чтеніи изъ пророчества Исаи о гроздѣ. Изъ указанныхъ выше мѣстъ теперь уже достаточно объяснилось, что названія рода и рожаницъ встрѣчаются уже гораздо ранѣе, именно въ письменныхъ памятникахъ еще IX вѣка, въ книгѣ «Кириллъ Словенскій». Въ отрывкѣ, выше нами приведенномъ, мы находимъ обращеніе св. славянскаго апостола къ жидовинамъ и прочимъ невѣрующимъ, что именно указываетъ на его проповѣдь Іудеямъ и другимъ иновѣрнымъ, язычествующимъ Славянамъ въ Хозаріи. Убѣждая и преклоняя ихъ къ вѣрѣ во Христа, онъ приводитъ и объясняетъ имъ, примѣнительно къ тогдашнимъ языческимъ славянскимъ понятіямъ и вѣрованіямъ, изъ пророка Исаи гл. LXV ст. 11, 12, 13 и 14. Въ стихахъ этихъ, по переводу архимандрита Макарія съ еврейскаго, мы читаемъ: «а вы, оставляющіе Іегову, забывающіе гору святую Мою, поставляющіе столъ для

Гада и растворяющіе полную чашу для Мени»¹⁾ и проч. Вполнѣ понятно, почему Пророкъ обращаетъ здѣсь укоръ къ Евреямъ именно противъ извѣстныхъ увлеченій ихъ отъ истиннаго богослуженія къ поклоненію тѣмъ божествамъ, которыми они имѣли случай идолослужить по примѣру окружавшихъ ихъ язычниковъ. Божества эти были либо финикійскія: Гадъ, Мануѳи, либо вавилонскія: Вааль, Астарта. Противъ этихъ божествъ и возставалъ пророкъ Исаія. Словенскій апостолъ точно также, по примѣру Пророка, проповѣдуетъ Славянамъ истинную вѣру въ Бога, возстаетъ противъ языческаго культа, но при этомъ онъ имѣетъ въ виду, не какъ Исаія, уже не финикійскія или вавилонскія божества, а именно только славянское языческое божество. Отсюда, примѣнительно къ такимъ именно потребностямъ своей проповѣди, онъ и замѣняетъ въ своемъ толкованіи на пророчество, въ приводимыхъ изъ него мѣстахъ, имена языческихъ божествъ Гада и Мени названіями, приписанными культу Славянъ, въ видахъ осмѣянія и униженія его. Богиню Славы Дѣву онъ называетъ рожаницею, а богослуженіе ей, какъ и уставы этого культа (роди), узаконившіе преемственность рода, происшедшаго отъ божества Славы, онъ называетъ, въ совокупности все вмѣстѣ вполнѣ послѣдовательно и согласнo съ принятою идеею, однимъ словомъ родъ. Въ употребленіи такихъ названій христіанскій проповѣдникъ руководился, очевидно, примѣромъ Еллиновъ, которые также называли славянскую богиню сначала Артемидою, а потомъ Афродитою, сопровождая это послѣднее названіе соотвѣтственно насмѣшливыми мифическими вымыслами, чему именно отвѣчало съ достаточной выразительностію славянское названіе рожаницы. Въ народной памяти, никогда не оставляющей безъ живаго отпечатка на себѣ никакихъ важныхъ народныхъ переломовъ, не могло не отразиться, въ изустныхъ преданіяхъ, хотя и съ извѣстной своеобразностію, побѣдное возстаніе св. Кирилла противъ славянской богини, приравненной Греками къ Артемидѣ. Къ сожалѣнію, до сихъ поръ никто изъ нашихъ ученыхъ не нисходилъ до того, чтобы внимательно порыться въ этихъ

¹⁾ Гадъ (или Вааль Гадъ) и Мени (Мануѳи) имена финикійскихъ божествъ.

грубыхъ, чисто народныхъ памятникахъ, и поискать въ нихъ отъѣтчи о самыхъ первоначалахъ древнѣйшей религіозной борьбы христіанства съ тѣмъ культомъ, который существовалъ у Славянъ, какъ поклоненіе богинѣ Дѣвѣ, и приурочивался Еллинами къ Артеמידѣ, а христіанами назывался въ насмѣшку трѣбами роду и рожаницамъ. По крайней мѣрѣ, до сихъ поръ даже не было и замѣчено, что народныя поговорки наши своеобразно хранятъ въ себѣ память объ Артеמידѣ, сопоставляя это имя съ именемъ Кирилла, возстающаго на Артемиду. Вотъ что именно говоритъ одно замѣчательное народное присловье: «Артемида страшитъ Демида, а Кирилло еѣ въ рыло».

Примѣру высокочтимаго славянскаго первопроевѣтителя послѣдовали и другіе славянскіе проповѣдники, и отсюда-то названіе родъ и рожаница встрѣчаются также и въ паремейникахъ, какъ и въ другихъ памятникахъ нашей письменности, нерѣдко цѣликомъ повторявшей многія мѣста изъ древнѣйшей, благоговѣнно уважаемой проповѣднической бесѣды св. Кирилла съ Хозарами, записанной братомъ его св. Меодіемъ.

Мѣста же, повторяемыя съ истолкованіемъ въ словѣ о поставляющихъ трапезу (вторую) роду и рожаницамъ, которое почти постоянно входитъ въ составъ сборниковъ, извѣстныхъ подъ именемъ Златоустовъ, приписываемыхъ Іоанну Златоустому, составляютъ позднѣйшее произведеніе славянскихъ проповѣдниковъ, гдѣ принято за основу толкованіе на пророка Исаію св. Кирилла, съ примѣненіемъ къ нѣкоторымъ современнымъ духовнымъ потребностямъ той паствы, къ которой обращалось проповѣдническое ихъ слово.

Здѣсь мы не приводимъ другихъ мѣстъ изъ древней нашей письменности о родѣ и рожаницахъ, такъ какъ онѣ относятся къ второй эпохѣ славянскаго культа, ознаменованной многобожіемъ и сожиганіемъ тѣлъ умершихъ: эпоха эта достаточно и превосходно уже обследована въ ученыхъ трудахъ И. И. Срезневскаго, А. Н. Леанасьева, А. А. Котляревскаго и др.

Все сказанное и приведенное нами выше, по разнымъ наиболѣе древнимъ и достовѣрнымъ источникамъ, въ объясненіе древнѣйшаго подлиннаго значенія Руссовъ, какъ мужей племенитыхъ, мы полага-

гаемъ, достаточно свидѣтельствуемъ о такомъ именно общественномъ значеніи этихъ властелей между Славянами. Кончая нашу рѣчь объ этомъ собственно предметѣ, мы не можемъ отказать себѣ въ удовольствіи, чтобъ не заключить ее драгоценнымъ свидѣтельствомъ въ пользу изложеннаго выше мнѣнія. Свидѣтельство это идетъ изъ глубочайшей древности; его сообщаетъ самъ отецъ исторіи, Геродотъ. Приводимъ здѣсь подлинныя его слова, вмѣстѣ съ точнымъ ихъ переводомъ:

Πέρην δὲ τοῦ Γέρρου ταῦτα δὴ τὰ καλούμενα Βασιλῆα ἐστὶ, καὶ Σχύδαι οἱ ἄριστοι τε καὶ πλεῖστοι, καὶ τοὺς ἄλλους νομίζοντες Σχύδας δούλους σφετέρους εἶναι.

За рѣкой Герросомъ находится такъ называемая Царевщина, и Скиѣы добродородные исамыемногочисленные; они считаютъ остальныхъ Скиѣовъ подвластными себѣ.

Здѣсь Геродотъ прямо и положительно дѣлитъ Скиѣовъ на царскихъ Скиѣовъ и просто Скиѣовъ. Изъ словъ его ясно слѣдуетъ, что царскіе Скиѣы были Скиѣы осѣдлые, и что они управлялись мужами племенитыми съ царемъ во главѣ, причемъ онъ свидѣтельствуемъ, что эти племенитые мужи считали прочихъ Скиѣовъ себѣ подвластными, — просто же Скиѣами онъ называетъ Скиѣовъ кочующихъ (тольковины), которые управлялись не царями, а старшинами изъ простородья. Мѣстность, которую Геродотъ отводитъ для этихъ Скиѣовъ, какъ свидѣлствуютъ другіе писатели, какъ-то: Плиній, Тацитъ, Амміанъ, Марцелинъ, Стробонъ, Прокопій, была занята Россаланами и Аланами. Изъ чего ясно, что Геродотовы царскіе Скиѣы были Россъ-Алане, а просто Скиѣы были Алане. Относительно Аланъ и Россъ-Аланъ мы уже доказали, что это были Славяне и что послѣдніе управлялись своими добродородными мужами — Руссами.

Выше мы указали также и на тѣ древнѣйшіе атрибуты власти, какіе нѣкогда неотъемлемо принадлежали Руссамъ. Въ числѣ этихъ атрибутовъ мы видѣли между прочимъ прѣ или знамена. Здѣсь мы не можемъ не обратить вниманія на нѣкоторыя мѣста, гдѣ говорится объ этихъ прѣ у византійскихъ писателей.

Константинъ Багрянородный, описывая аудіенцію, данную въ

946 г. греческими императорами посламъ эмира Тарсійскаго, говоритъ, «что при этомъ многіе крестившіеся Руссы, вооруженные мечами, были во дворцѣ и держали въ рукахъ знамена. Οὗ βασι. σμένοι ῥως μετὰ φλαμούλων βαστάζοντες σκοντάρια, φοροῦντες καὶ τὰ ἑαυτῶν σπαδία»¹⁾). Многіе приводили это мѣсто только какъ упоминающее о Руссахъ,—не болѣе. На тѣ особенные, отличительные атрибуты, съ какими въ подробности они здѣсь описываются, не обращалось до сихъ поръ ни малѣйшаго вниманія. Между тѣмъ, здѣсь, очевидно, не безъ особеннаго намѣренія сказано, что Руссы стояли въ самомъ дворцѣ, были препоясаны мечами и каждый изъ нихъ держалъ въ рукѣ знамя. Изъ этого мы, не безъ основанія, должны заключить, что Багрянородный, описывая съ особенною подробностію такое отличительное вооруженіе Руссовъ, тѣмъ самымъ давалъ разумѣть, что Руссы были изъ добродородныхъ, такъ какъ тогда было всѣмъ извѣстно, что только одни мужи добродородные имѣли право опоясываться мечами и быть знаменосцами.

Тоже самое подтверждается и отличительными атрибутами Готовъ, которые, по отношенію къ власти, были преемниками Руссовъ въ славянскомъ мірѣ. Объ атрибутахъ этихъ мы знаемъ отъ того же Константина Багрянороднаго. Онъ говоритъ, что «предводители ихъ (Готовъ) въ знакъ начальства носили древко съ небольшимъ знаменемъ изъ шелковой ткани, которая, когда вѣтеръ ея игралъ, извивалась подобно дракону».

Извѣстно, что въ самой глубокой древности у Славянъ надъ могилами царей и знаменитыхъ мужей ихъ насыпались обыкновенно курганы, на вершинахъ которыхъ ставились такъ называемыя нынѣ каменные бабы. О такихъ древнихъ царскихъ славянскихъ могилахъ повѣствуетъ Геродотъ, причемъ, относительно царскихъ Скивовъ, которые, какъ мы уже видѣли выше, были именно тѣ Скивы, которые управлялись Руссами, Россами, или Риксами, словомъ, были Роксалане, свидѣтельствуетъ, что они, направляясь на сѣверъ и потомъ на востокъ, простирались до страны Герросъ (IV, 71), т. е. нынѣшняго Днѣпровскаго подпорожья, и даже по

¹⁾ См. Corpus scriptorum Hist. Byzantiae: Constantini Porphyrogeneti de Cerem. Aulae Byzant. pag. 579.

правому берегу Днѣпра до рѣки Герроса, или теперешняго Бузулука, который служилъ границею между ними и Скиеами кочующими (IV, 56). До Герроса, т. е. до столицы Руси, по Геродоту, 40 дней плаванія по Днѣпру отъ устья Лимана. Полагая 25 верстъ въ день плаванія противъ воды, въ 40 дней прїѣдемъ къ Киеву, — по поводу этого мѣста замѣчаетъ А. Ф. Вельтманъ ¹⁾).

Любимымъ мѣстопребываніемъ царскихъ Скиеовъ была долина Днѣпровская, отъ пороговъ и до Лимана.

Здѣсь-то жили предпочтительно цари ихъ, изъ которыхъ одинъ, Свилесъ, соревновавшій византійской образованности, имѣлъ обширный, великолѣпный дворецъ въ торжищѣ борисеенеитовъ и жилъ около Лимана. Въ сосѣдствѣ же Днѣпровскихъ пороговъ, находилось самое завѣтное святилище этихъ царскихъ Скиеовъ, кладбище царей ихъ (IV, 71). Геродотъ удостовѣряетъ, что оно было именно въ странѣ Герросъ, мѣстоположеніе которой онъ опредѣляетъ съ одной стороны отдѣленіемъ рѣки Герросъ отъ Борисеенеиса, а съ другой границею судоходства по Борисеену, изъ чего ясно слѣдуетъ, что оно находилось именно между первымъ сліяніемъ Бузулука съ Днѣпромъ и началомъ пороговъ, и, стало быть, между теперешнимъ мѣстечкомъ Никоподемъ и городомъ Александровскимъ, въ Екатеринославской губерніи. Здѣсь, дѣйствительно, по обѣ стороны Днѣпра, встрѣчаются тѣ таинственные курганы, которые, при раскопкахъ и оказываются могилами ²⁾), доказывая необыкновенно точную достовѣрность описаній Геродота, засвидѣтельствованную, особенно въ послѣднее время, учеными провѣрками англійскихъ его издателей. Императорская Археологическая Коммиссія въ 1866 г., въ превосходномъ изданіи своемъ Древностей Геродотовой Скиеи, разоблчила предъ славянской наукой многое изъ этой глубочайшей древности. Въ этомъ изданіи она описала раскопку Александропольскаго кургана, а въ рисункахъ приложеннаго къ нему атласа художественно изобразила найденныя въ немъ драгоценныя вещи

¹⁾ См. Аттила и Русь IV и V вѣка, стр. 212.

²⁾ См. въ Записк. Одесск. Общ. любит. ист. и др., т. I, ст. Н. И. Надеждина: „Геродотова Скиеія, объясненная чрезъ сличеніе съ мѣстностями“, стр. 84.

для славянской науки. Курганъ этотъ заключалъ въ себѣ гробницу свенскаго царя IV или III вѣка до Р. X.

Александропольскій курганъ, изображенный на виньеткѣ въ самомъ началѣ указаннаго нами изданія, находится въ Екатеринославскомъ уѣздѣ, близъ казеннаго селенія Александрополя, верстахъ въ 60—70 отъ Днѣпра и въ 30 верстахъ отъ рѣки Базавлука, и болѣе извѣстенъ подъ мѣстнымъ названіемъ Луговой могилы. Онъ принадлежитъ къ числу значительнѣйшихъ кургановъ во всемъ Новороссійскомъ краѣ. По подошвѣ, которая была обложена огромными дикарными камнями, онъ простирался въ окружности до 150 саж. и въ вышину имѣлъ около 10 саж. Видъ его былъ конусообразный. На вершинѣ его стояла нѣкогда, по рассказамъ мѣстныхъ жителей, каменная баба.

Осенью 1851 года, когда въ Александрополѣ начали строить церковь и каждый изъ поселенъ обязался привезти по одному возу камня для ея фундамента, четверо изъ нихъ, добывая камень у подошвы кургана съ южной стороны, въ разстояніи около 2-хъ сажень отъ основанія кургана, напали на камни болѣе противъ прочихъ величины и, сдвинувъ ихъ съ мѣста, нашли подъ ними различныя вещи, въ числѣ которыхъ находились: бронзовый наконецникъ отъ древняго прѣ или знамени и мѣдныя украшенія, находившіяся на тулѣ, или колчанѣ и на налучіи, или налушнѣ ¹⁾. Этотъ

¹⁾ Въ поясненіе значенія словъ: налучія или налушна, тула или колчана, приводимъ нѣсколько строкъ изъ древнихъ русскихъ стихотвореній Кириши Данилова:

Вынимаетъ онъ Цитогъ
изъ налушна свой тугой лукъ,
изъ колчана вынималъ калену стрѣлу;
и беретъ онъ тугой лукъ въ руку лѣвую,
калену стрѣлу въ правую,
накладываетъ на тетивочку шелковую,
потянулъ онъ тугой лукъ за ухо,
калену стрѣлу семи четвертей,
заскрипѣли полосы булатныя
и завыли рога у туга лука.

наконечникъ и мѣдныя украшенія особенно достопримѣчательны: на наконечникѣ съ обѣихъ сторонъ, а на украшенияхъ съ одной стороны, находятся изображенія, совершенно сходныя съ тѣми изображеніями, которыя обыкновенно ставились въ глубокой древности на вершинахъ могильныхъ кургановъ и представляли собою богиню Славы, а позднѣе стали извѣстны подъ именемъ каменныхъ бабъ. Значеніе, какъ этого наконечника, такъ и этихъ украшеній, вполне заслуживаетъ особеннаго вниманія, но до сихъ поръ не было еще объяснено и объяснить нѣтъ возможности иначе, какъ только припоминая тѣ неотъемлемые атрибуты власти въ древле-славянскомъ мірѣ, въ число которыхъ неизбѣжно входили также и знамена, имѣвшія, какъ и всегда, на верхушкѣ своего древка особой формы наконечники, различные въ разныя времена. Въ древности видъ этихъ наконечниковъ, по всей вѣроятности, былъ такой, какимъ мы находимъ его въ томъ именно наконечникѣ, какой въ недавнее время посчастливилось открыть въ Александропольскомъ курганѣ. При такомъ указаніи на древнюю форму верхняго конца древка и при соображеніи всего, извѣстнаго о древнихъ знаменахъ, мы имѣли, затѣмъ, возможность наглядно изобразить весь цѣльный составъ древняго знамени, какъ въ отношеніи его прѣ, такъ и всего древка или стяга. Въ высшей степени замѣчательно особенно то, что на помянутомъ выше наконечникѣ встрѣчается изображеніе тѣхъ же самыхъ такъ называемыхъ бабъ, какія обыкновенно ставились на вершинѣ самыхъ кургановъ. Представляется затѣмъ вопросъ, который мы и предлагаемъ соображенію нашихъ ученыхъ, относительно значенія этихъ изображеній власти въ древнемъ славянскомъ мірѣ.

Мы, съ своей стороны, не можемъ не представить здѣсь нѣкоторыхъ данныхъ по этому предмету и нѣкоторыхъ выводовъ изъ нихъ.

Извѣстно, что слово «слава» въ славянскомъ языкѣ означаетъ изъ древности то же, что богослуженіе, поклоненіе, культъ. Отсюда, безъ сомнѣнія, это слово и получило у Славянъ свое высшее значеніе и употребляется въ смыслѣ того, что у другихъ народовъ передается словами: δόξα, gloria. Но если словомъ «слава», «славить» выражалось у Славянъ богослуженіе, богопоклоненіе, культъ,

то причина такому значенію «славы», очевидно, должна корениться ни въ чемъ другомъ, какъ въ этомъ же самомъ богослуженіи Славянъ и, всего вѣроятнѣе, значеніе свое слово «слава» заимствовало отъ имени божества у Славянъ, другими словами, самое это божество должно было именоваться Главою, а отсюда и все богослуженіе носило названіе «славы». Отсюда же и всѣ Алане, какъ тѣ, которые управлялись мужами Родо-Славными и Добро-Славными съ царемъ во главѣ, т. е. царскіе Алане, Россалане, по гречески—Царскіе Скифы, такъ и тѣ, которые управлялись старшинами изъ простолюды, т. е. просто Алане, по гречески Скифы, назывались «Глава-Алане», а сокращенно «Главлане», «Главлане», подобно тому, какъ, на основаніи законовъ такого же замѣщенія звуковъ, древнѣйшее слово «православленіе» замѣнилось позднѣе, въ произношеніи, а отсюда и на письмѣ, болѣе краткою формою—«православіе». Отъ того же культа божества Главы и верховный великій князь Аланъ, Каганъ-русь, назывался славнѣйшимъ изъ славныхъ; отсюда и ихъ высшее сословіе добродородныхъ мужей называлось Русью, словомъ, означавшимъ, какъ мы видѣли выше, славу, сіяніе; отсюда же, наконецъ, и слово Русь, какъ Глава, по своему древнѣйшему происхожденію отъ наименованія божества Главы, соединяется и до сихъ поръ съ понятіемъ святости; почему еще и до сихъ поръ говорится: Свѣтла Русь. Допуская такое вполне вѣроятное происхожденіе слова Главы, мы желали бы, затѣмъ, рѣшить только слѣдующій вопросъ: въ какомъ же именно видѣ изображалось у древнѣйшихъ Славянъ ихъ божество, называемое Главою. Для рѣшенія этого вопроса мы должны, конечно, обратиться къ древностямъ не западныхъ и не юго-западныхъ Славянъ, какъ уже позднѣйшихъ, а Славянъ именно юго-восточныхъ, такъ какъ, будучи Арійскаго происхожденія и идя въ Европу съ востока, Главлане, чѣмъ были нѣкогда восточнѣе, тѣмъ были древнѣе. У этихъ-то древнѣйшихъ Славянъ, какъ мы уже видѣли, на вершинахъ ихъ кургановъ, насыпавшихся обыкновенно надъ могилами ихъ Руссовъ, т. е. ихъ вождей, властителей, мужей добродородныхъ, поставлялись такъ называемыя нынѣ каменные бабы. Изображенія тѣхъ же бабъ открываются и на конечникахъ знаменъ, или прѣ, у тѣхъ же древнѣйшихъ Главланъ. Эти прѣ носились предъ или впереди всего Сла-

вянскаго войска, откуда получили, какъ мы уже доказали въ другомъ мѣстѣ, и самое свое названіе. Эти же прѣ, какъ мы также видѣли, служили атрибутомъ власти мужей Родославныхъ и Доброславныхъ и, по кончинѣ ихъ, эти прѣ полагались съ ними въ могилу. На вершинѣ же кургановъ совершались обыкновенно тризны у Славянъ и слѣдственно совершалось богослуженіе, культъ, славенье. Оно же воздавалось и знаменамъ: Славанѣ, какъ нѣкоторые утверждаютъ, обожали знамена ¹⁾, т. е., поклонялись имъ, какъ божеству, или, говоря древнѣйшимъ Славянскимъ языкомъ, славили знамена. На наконечникахъ этихъ знаменъ, какъ мы уже видѣли, изображена была та же Глава, изваяніе которой обыкновенно ставилось на вершинахъ кургановъ надъ могилами славнѣйшихъ славянскихъ мужей, Руссовъ, гдѣ также совершалось славенье.

Разъяснивъ, по возможности, изъ древнѣйшихъ вещественныхъ памятниковъ то отношеніе, въ какомъ находились въ глубокой древности изображенія на наконечникахъ древлеславянскихъ хоругвей къ тѣмъ кумирамъ, которые встрѣчаются на различныхъ курганахъ, очевидно, того же древле-славянскаго или алавскаго происхожденія, мы обратимся, затѣмъ, по своему обычаю, къ первоосновнымъ памятникамъ древней нашей письменности, къ русскому лѣтописному своду. Посмотримъ, не сохранилось ли въ немъ какихъ либо указаній, поясняющихъ то же самое отношеніе древнѣйшихъ мѣдныхъ изображеній на наконечникахъ прѣ къ кумирнымъ каменнымъ изваяніямъ древнѣйшаго славянскаго культа. Поищемъ этихъ поясненій въ наиболѣе древней и наиболѣе вѣрно передающей основной текстъ лѣтописнаго свода редакціи по списку Переяслава Суздальскаго. Вотъ что мы читаемъ въ переяславской рукописи: «(Владиміръ) възъ же и ѿ капици мѣдны, ижъ были за стѣю Кіѣю яко жены ²⁾ шобразумъ мраморны суще». Въ этомъ про-

¹⁾ Исторія Карамзина. Спб. 1818. Т. 1, стр. 93.

²⁾ Слово «женд» — санскритское «джани», собственно значить «рождающая», отъ глагола «джанъ» — рождать. См. О. Буслаева Ист. Очерк. Русск. нар. слов. Т. 1, стр. 22.

Преподобный Несторъ, какъ писатель-христіанинъ, намѣренно не назы-

стомъ, ясномъ сообщеніи древняго лѣтописателя, мы отырваемъ прямое, несомнѣнное, чисто историческое свидѣтельство о томъ же самомъ значеніи древнихъ мѣдныхъ изображеній славянскаго культа (капищъ) къ другимъ точно такимъ же изображеніямъ мраморнымъ или каменнымъ. Изображенія эти были одни и тѣ же, какъ на мѣдныхъ наконечникахъ прѣ, такъ и каменнымъ на могильныхъ курганахъ, какъ мы это уже видѣли по древнѣйшимъ памятникамъ, раскрытымъ раскопками. Какія это изображенія? Раскопки кургановъ, какъ и изваянія на нихъ, единогласно отвѣчаютъ: это изображенія женщины, т. е. изображенія исконной славянской богини, Дѣвы Главы. То же самое, въ согласіи съ вѣковымъ свидѣтельствомъ многихъ нашихъ предковъ, отвѣчаетъ на такой вопросъ и нашъ древній лѣтописатель. Онъ говоритъ: «капищи мѣдны», — т. е. мѣдныя культовые корсунскія, или юго-восточныя славянскія изображенія, — аки жены образомъ мраморны суще, т. е. имѣютъ тотъ же самый образъ или видъ, какъ и такія же мраморныя или вообще, каменныя изваянія, именно образъ или видъ жены. Такое древнее поясненіе къ раскопкамъ Александропольскаго кургана, по счастію сохраненное Переяславскимъ лѣтописцемъ, хотя до сихъ поръ и незамѣченное въ нашемъ ученомъ мірѣ, не оставляетъ желать ничего болѣе относительно своей ясности. Важность этого лѣтописнаго показанія во всѣхъ другихъ отношеніяхъ также не менѣе очевидна. Имъ сопоставляются въ прямую связь древнѣйшіе славянскіе памятники могильные на царско-скиѣскихъ курганахъ близъ Александрополя съ памятниками юго-восточной славянской древности въ Корсуни. Одни и тѣ же важнѣйшія, культовые изображенія оказываются какъ тамъ, такъ и тутъ, одни и тѣ же, какъ мѣдныя, такъ и мраморныя или каменныя кумирныя Дѣвы, или жены. Такое тождество культовыхъ, совершенно сходныхъ изображеній, блистательно свидѣтельствуеетъ о той близкой родственной связи, которая соединяетъ могилы подъ александропольскими курганами, насыпанными за нѣсколько вѣковъ до Р. Х. Славяно-Ала-

ваетъ эти кумиры дѣвами, а, подобно предшественникамъ своимъ, к оторые именовали эти кумиры въ насмѣшку роженицами, называетъ ихъ же нами, каковыя названія, какъ мы видѣли выше, тождественны.

нами, съ корсунскими потомками ихъ X и XI вѣка. Однимъ вполне поясняется другое: памятники, дошедшіе до нашихъ дней, сохранные древнѣйшими царскими могилами царскихъ Скифовъ, или Руссо-Аланъ, разъясняются другимъ, не менѣе дорогимъ для насъ памятникомъ, сохранившимся въ Переяславской рукописи—лѣтописцемъ Русскихъ царей. О томъ же самомъ, какъ и лѣтописецъ Русскихъ царей, относительно того, что изображенія славянской богини Дѣвы были мѣдными, свидѣлствуютъ и нѣкоторыя народныя присловья. Возьмемъ, для примѣра, одно изъ нихъ, слѣдующее: «видѣна дѣва ¹⁾ мѣдна, а не видѣна золотая». Въ присловьи этомъ ясно выразилось народное воззрѣніе на древнѣйшіе кумиры богини Дѣвы. Кумиры эти дѣлались не всегда, хотя и большею частью, мѣдные. Такъ мы видѣли уже, что въ Тавріи кумиръ этой богини, похищенный Орестомъ, былъ вылитъ изъ золота. Бывали кумиры, какъ говоритъ нашъ лѣтописецъ, шви дровяны, шви медяны и мраморны, и серебряны и златы.

Изъ всѣхъ этихъ изображеній особенно знакомы были народу изображенія мѣдные. Эти изображенія всего чаще были у него на глазахъ, какъ въ его божницахъ, такъ и на знаменахъ. О золотыхъ изображеніяхъ онъ только слышалъ, но никогда почти ихъ не видывалъ. Позднѣе, вмѣстѣ съ учрежденіемъ древне-славянскаго культа, эти дорогія изображенія, вѣроятно, были всѣ расхищены, тогда какъ мѣдные еще оставались. Вообще, сопоставляя мѣдь съ золотомъ и никогда не видя золотыхъ изображеній своей богини, а между тѣмъ иногда слыша о нихъ, народъ вправѣ былъ выразить это въ своемъ говорѣ: «видѣна дѣва мѣдна, а не видѣна золотая». Впослѣдствіи названіе «Дѣвы» обращено было, въ видахъ осмѣянія, противниками древняго культа, какъ увидимъ ниже, въ дѣвку, роженницу, жену, баву.

Преданіе о томъ, что названіе бавы дано божеству славянскому позднѣе, а что прежде Славяне называли ее вогиннею, сохранилось въ народномъ присловьи: звалася бава вогиннею (вар. княгиннею) за пречистою вратинною.

Вообще же народная рѣчь отпечатлѣла въ себѣ, въ этомъ отно-

¹⁾ Вариантъ „дѣвка“. Арх. Кал. кн. 2, пол. 2, стр. 83.

шеніи, то же самое, что сохранилъ намъ и лѣтописный сводъ по списку Переяславля Суздальскаго.

Въ другихъ, позднѣйшихъ рукописяхъ, мы уже не встрѣчаемъ этой древней ясности и простоты показаній. Извѣстіе, приводимое въ Переяславской рукописи относительно найденныхъ Владиміромъ двухъ мѣдныхъ изображеній славянской богини, очевидно, не безъ умысла искажено и затемнено въ нихъ. Такъ, въ русскомъ лѣтописномъ Сводѣ, напечатанномъ въ I т. Полнаго Собранія Русскихъ Лѣтописей, мы читаемъ: «вѣдѣ же и да мѣднѣ двѣ капищи, и дѣ конѣ мѣдны, иже и нынѣ стоятъ за святою Богородицею; ѿкоже невѣдуще мнать ѿ мраморны суще». Въ этомъ искаженіи первоосновнаго лѣтописнаго текста, сохранившагося по списку Переяславля Суздальскаго, драгоцѣнна та прозрачность, съ какою просвѣчиваетъ въ ней самая цѣль искаженія, отнюдь небезъумышленная. Конечно, не будь у насъ на глазахъ того же мѣста по болѣе правдивому варианту изъ Переяславскаго лѣтописца, и мы не имѣли бы никакой возможности не только выяснить себѣ этого преднамѣреннаго искаженія, но и просто уразумѣть позднѣйшій текстъ лѣтописи. Но съ помощію этого лѣтописца, изъ сопоставки и сличенія съ нимъ позднѣйшихъ редакцій, становится вполне ясно, чего хотѣлось этимъ редакціямъ. Принося историческую правдивость въ жертву высшихъ поучительныхъ стремленій и опасаясь болѣе всего сохранить потомству и вѣкамъ въ письменномъ благочестивомъ словѣ память о поганствѣ (язычествѣ) и о поганственномъ образѣ, о видѣ языческой славянской богини, благочестивый писатель и передѣлыватель разсказа о найденныхъ въ Корсунѣ 2 мѣдныхъ изображеніяхъ этой богини счелъ за лучшее изгладить ихъ вовсе изъ своей лѣтописи, не упоминать вовсе объ образѣ этихъ изображеній, такихъ же, какъ и на мраморныхъ кумирахъ, т. е. объ образѣ жены. Съ этой цѣлію онъ весьма замѣтно для безпристрастнаго наблюдателя передѣлываетъ древнѣйшій текстъ: «ѿко жены образомъ, мраморны суще» въ совершенно другой, а именно: «ѿкоже не вѣдуще мнать ѿ мраморны суще». Образъ древле-славянской богини исчезаетъ при этомъ вовсе изъ лѣтописнаго Свода, и хотя съ тѣмъ вмѣстѣ исчезаетъ изъ него и древній, ясный, простой смыслъ разсказа, но тѣмъ не менѣе цѣль позднѣйшей редак-

ціи достигнута: память объ образѣ поганственнаго (языческаго) божества сокрыта отъ потомства. вмѣсто него замѣтна грубая вставка: 4 коней, а по инымъ спискамъ еще и 3 львовъ, чѣмъ самымъ совершенно устраняется изъ разсказа извѣстіе о томъ образѣ или видѣ, какой имѣли мѣдныя капища или, по выраженію другихъ списковъ, болваны, взятые Владиміромъ.

Замѣчательна также грубая несообразность, встрѣчаемая въ позднѣйшихъ редакціяхъ, не обращающая на себя, къ сожалѣнію, и до сихъ поръ ничьего вниманія. Несообразность эта бросается, однакожъ, въ глаза всякому, внимательно сличающему эти редакціи съ редакціями Переяславскаго списка. Тогда какъ въ немъ мы читаемъ, что Владиміръ, бывши въ Корсуни, взялъ 2 мѣдныхъ капища, бывшихъ за святою Богородицею, — взя и ѿ капища мѣдны, ижъ были за Сѣю Кією, — въ другихъ редакціяхъ видимъ нелѣпую передѣлку, будто эти же капища, которыя взя Владиміръ, и нынѣ стоятъ за святою Богородицею. Гдѣ же: въ Корсуни ли, откуда ихъ уже взялъ Владиміръ? что нелѣпо, или въ Кіевѣ, гдѣ Владиміръ не могъ же, не будучи уже язычникомъ, ставить языческія капища за святою Богородицею? Нелѣпость, очевидно, и здѣсь не меньшая, устраняемая изъ Лѣтописнаго Русскаго Свода единственно поправкою Лѣтописца Русскихъ Царей.

Изъ сопоставленія всѣхъ этихъ древнѣйшихъ данныхъ изъ славянскаго быта юговосточныхъ Славянъ, относительно того славленія, поклоненія, которое воздавалось этими Славянами изображенію ихъ божества, называемому нынѣ въ простонародіи каменной бабой, нѣтъ возможности не придти къ тому — достаточно вѣроятному заключенію, что въ глубокой древности у юговосточныхъ языческихъ Славянъ арійскаго происхожденія само верховное существо представлялось въ образѣ Дѣвы и называлось Славою. Отсюда-то такое высокое понятіе включалось Славянами и въ самое слово «слава» во всевозможныхъ, указанныхъ нами выше, его употребленіяхъ. По крайнѣй мѣрѣ, мы, съ своей стороны, не находимъ другаго болѣе вѣроятнаго основанія для такого именно высокаго древле-славянскаго значенія слова «слава». Идя за своими прѣдками, или знаменами, съ изображеніями на самой вершинѣ этихъ прѣдковъ верховнаго славянскаго божества Славы, въ обликѣ Дѣвы,

предводительствуемые этими прѣ, несомыми рѣссами, славнѣйшими славянскими мужами, Славяне, бросаясь въ битву, оглашали воздухъ восторженными, вдохновительными кликами: Глава-Іага, Глава-Іага ¹⁾). Почему не только сами себя называли, но и другіе народы не могли не называть ихъ, слыша эти ихъ клики, Главанами ²⁾).

Предоставляемъ нашимъ славянскимъ ученымъ подтвердить еще болѣе, или опровергнуть это наше заключеніе о происхожденіи древнѣйшаго значенія слова Главы въ древле-славянскомъ языкѣ. Относительно самаго названія этого божества Главы богиней мы не можемъ не высказать здѣсь того мнѣнія, что до сихъ поръ нерѣшенный вопросъ о томъ, какъ называлось древнѣйшее божество у Славянъ, едва ли не долженъ остановиться на словѣ Іага, Іага, какъ выражавшемъ вообще идею божества. Глава-Іага Глава-Іага — таково могло быть полное названіе богини Главы у Славянъ.

Далѣе, мы не входимъ здѣсь въ точнѣйшее опредѣленіе этого названія, а считаемъ нужнымъ только замѣтить, по поводу всего сказаннаго нами выше, что, допуская происхожденіе у Славянъ древнѣйшаго значенія слова славы отъ ихъ верховнаго божества, именовавшагося Славою, мы не имѣемъ ничего возразить противъ признаваемаго нѣкоторыми въ ученомъ мірѣ происхожденія названія Славянъ отъ слова Главы въ смыслѣ религіи, какъ поклонниковъ Славы, откуда въ древности слово слава и употреблялось въ смыслѣ религіи, какъ напр. слава бѣсовская означала идолослуженіе; да и до сихъ поръ съ словомъ славы сопрягается въ нашемъ языкѣ понятіе религіозное, такъ напр. понятіе это ясно слышится въ самомъ словѣ православіе ³⁾). Но мы не можемъ, при этомъ,

¹⁾ У древнѣйшихъ Славянъ, ихъ потомковъ, замѣчательно сопоставленіе этого слова—Слака съ словомъ жикѣ, происходящимъ отъ слова жизнь, которыми называлась у Евреевъ также женщина.

²⁾ Слово члскѣккз, члскѣккз могло произойти также у Славянъ отъ слова Слака, съ замѣною звука с звукомъ ч на томъ основаніи, что всѣ поклонявшіеся когнитъ Слакѣ назывались Слаканами.

³⁾ См. четыре бесѣды Фотія и разсужденіе о нихъ преосв. Порфирія. Спб. 1864. стр. 57.

согласиться съ мнѣніемъ достопочтеннаго нашего исторіографа, Н. М. Карамзина, будто бы Славяне обожали именно знамена ¹⁾. Изъ всего объясненнаго нами выше относительно того, что представили намъ новѣйшія раскопки древнѣйшихъ славянскихъ кургановъ, теперь уже ясно, что Славяне поклонялись не собственно знаменамъ, а именно тому, что изображалось на вершинѣ этихъ знаменъ, или прѣ, т. е. верховному своему божеству Славѣ. То же самое замѣчаніе мы обязаны сдѣлать и по поводу мнѣнія Маскуди, которое приводитъ А. А. Котляревскій относительно того, будто бы Славяне поклонялись тѣнямъ усопшихъ ²⁾. Мнѣніе это, очевидно, основывалось на томъ, что Славяне совершали тризны и отправляли богослуженіе на курганахъ, насыпанныхъ надъ ихъ умершими. Но мы уже знаемъ, что на тѣхъ же самыхъ курганахъ Славяне ставили обыкновенно изображеніе и своего божества богини Славы. Ей-то, безъ сомнѣнія, а не усопшимъ они и воздавали тутъ-же богопоклоненіе, или, что тоже, справляли славленье; самые же усопшіе служили, при этомъ, не болѣе, какъ только прямымъ поводомъ къ отправленію такого богослуженія, славленья, совершавшагося, какъ поминовеніе по усопшемъ.

Не можемъ, по этому поводу, не привести несомнѣнныхъ свидѣтельствъ о древнѣйшемъ способѣ погребенія у Славянъ. Геродотъ, описывая царскія скинскія кладбища, въ кн. IV. LXXI, говоритъ: «кладбища царей скинскихъ находятся въ Герросѣ (ἐν Γέρροσ), въ томъ самомъ мѣстѣ, гдѣ начинается судоходство по Борисеену... Когда умретъ у нихъ царь, то (по совершеніи сорокодневной тризны) по очищеніи тѣла отъ внутренностей и намащеній благовоніями, везутъ его на колесницѣ въ Герросъ (Γέρροσ). Всѣ жители мѣстъ, чрезъ которыя везутъ тѣло, также обрѣзываютъ волосы и терзаютъ себя. По прибытіи въ столицу, ставятъ тѣло въ гробу на одрѣ, устланный зеленью; потомъ устраиваютъ изъ копій крытый навѣсъ, подъ которымъ задушивъ любимицу

¹⁾ Мнѣніе это Н. М. Карамзинъ основываетъ на Сакс. Грам. Hist. Dan. стр. 322, Машъ: Über die Alterthüm. der Obotriten и Chron. Дитм. Мерзебург. стр. 415 (Исторія Госуд. Рос. т. 1, примѣч. 219).

²⁾ О погребальныхъ обычаяхъ языческихъ Славянъ. М. 1868. стр. 57—58.

царя, кравчаго, повара, конюшаго, гонца и лошадей, предають все погребенію, съ разными вещами и золотыми кубками, а потомъ насыпають высокую могилу». Тотъ-же самый обрядъ сопровождалъ, какъ извѣстно, и погребеніе Аттилы. Вотъ что передаетъ объ этомъ Иорнандъ: «Выразивъ такимъ образомъ свое отчаяніе, они совершили на могилѣ его великій пиръ, называемый у нихъ страва, предаваясь попеременно противоположнымъ чувствамъ и вмѣшивая разгулъ въ печальный обрядъ. Во время ночи прахъ Аттилы былъ тайно преданъ землѣ; его положили въ три гроба: первый былъ золотой, второй серебряный, а третій желѣзный. Вмѣстѣ съ нимъ положили оружіе, ожерелья изъ драгоценныхъ камней и разныя царскія украшенія. Чтобъ скрыть всѣ эти сокровища отъ похищенія, они убили всѣхъ прислужниковъ, бывшихъ при погребеніи». Изъ обѣихъ этихъ свидѣтельствъ, какъ Геродота, такъ и Иорнанда, мы видимъ, что первичная форма погребенія у Славянъ была не сожженіе, а просто преданіе праха землѣ. Сожженіе явилось уже позднѣе. Вмѣстѣ съ тѣмъ мы узнаемъ, что при погребеніи, вмѣстѣ съ царемъ, хоронились не только его приближенные, но даже и его кони и разныя царскія украшенія, и что надъ всѣми погребенными насыпалась могила, или курганъ. При погребеніи царей ближайшимъ металломъ къ его праху полагалось золото, затѣмъ дальше шло серебро и напоследокъ уже желѣзо. Достоверность этихъ свидѣтельствъ во многомъ уже подтвердилась позднѣйшими раскопками тѣхъ древнѣйшихъ царскихъ могильныхъ кургановъ, какіе находятся въ древнемъ Герросѣ, близъ нынѣшняго Бузулука. Этими же раскопками открылось нѣчто и новое. Онѣ разоблачили другую тайну вѣковъ по поводу тѣхъ же могилъ. При раскопкѣ знаменитаго Александропольскаго кургана обнаружено, что онъ подвергся нѣкогда, безъ сомнѣнія въ глубокой древности, систематическому расхищенію. По всей вѣроятности, расхищеніе это могло совершиться только тогда, когда уже древнѣйшая династія Руссовъ была смѣнена иною династією Хозарскою, Обрскою или другою, когда первобытные Руссы при такой династической перемѣнѣ, по древнему обычаю, были частію истреблены, т. е. вырѣзаны, частію удалились въ другія мѣстности, и, какъ мы уже говорили, на сѣверъ, къ Балтійскому

поморью. Иначе, при существованіи еще этой перво-славянской династіи во главѣ южнаго славянства, народное благоговѣніе къ своимъ правителямъ не могло дозволить подобнаго расхищенія, подобнаго святотатства въ отношеніи священнаго праха своихъ царей. Въ извѣстныхъ народныхъ сказкахъ: а) от трехъ царствахъ—мѣдномъ, серебряномъ и золотомъ и б) Иванъ Сученко и бѣлый Полянинъ,—открываются древнѣйшія преданія объ этомъ расхищеніи, обставленные различными поэтическими вымыслами. Въ нихъ мы видимъ замѣчательное сходство съ древнимъ процессомъ разграбленія, оказавшимся при раскопкахъ Александропольскаго кургана. Въ основѣ этихъ сказокъ ясно просвѣчиваетъ рассказъ расхитителей царскихъ гробницъ, хвастливо распространенный ими въ народѣ, о тѣхъ трудностяхъ, какія они испытывали въ подземномъ своемъ путешествіи за золотою добычей. Путь этотъ близко совпадаетъ съ тѣмъ путемъ грабителей, какой открыли современные раскопки кургана. Вотъ что повѣствуютъ намъ объ этомъ народныя наши преданія.

Въ обѣихъ указанныхъ нами выше сказкахъ, подъ видомъ исканія невѣсть, изображается преодоленіе многихъ трудностей и опасностей при добычѣ мѣди, серебра и золота изъ могильныхъ кургановъ. Въ сказкѣ: «Иванъ Сученко и бѣлый Полянинъ» рассказывается: братья пошли по слѣдамъ стараго дѣда, пріѣзжавшаго въ ступѣ съ того свѣта, шли-шли—стоитъ гора, въ той горѣ ляда; взяли ее отворили, привязали до каната камень и опустили въ нору; какъ достали камнемъ дно, вытянули его назадъ и привязали до каната Ивана Сученка. Говоритъ Сученко: черезъ три дня какъ встряхну канатъ, сейчасъ меня вытягайте. Вотъ отпустили его на тотъ свѣтъ.» А въ сказкѣ о трехъ царствахъ говорится: «пошли змѣй съ Ивашкомъ, дошли до камня; и змѣй приказалъ камень отворотить съ мѣста. Ивашко хватилъ его, и камень какъ не бывалъ—съ мѣста слетѣлъ; тутъ оказалась дыра въ землю и близъ нея утверждены ремни. Вотъ змѣй и говоритъ: Ивашко, садись на ремни, я тебя спущу, и ты тамъ пойдешь и дойдешь до трехъ царствъ, а въ каждомъ царствѣ увидишь по дѣвицѣ». Подобное же тому рассказывается и въ малороссійской сказкѣ: Норка-звѣрь. Въ ней царевичъ проситъ своего отца «штобъ іонъ вялѣвъ звить кожаный... братья опустили его». При

раскопкѣ Александропольскаго кургана, дѣйствительно оказалось углубленіе въ землю, заваленное камнями, похожее на колодезь, длиною въ 6, шириною въ 5¹/₂ и глубиною въ 8 аршинъ. Въ западной стѣнѣ этого колодезя, въ уровень съ дномъ его, находилось полукруглое отверстіе. Это былъ входъ въ галлерею, которая вела въ средину кургана, прямо къ царской могилѣ. Недалеко отъ колодца, при самомъ началѣ этой галлерей, найдено нѣсколько лошадиныхъ остововъ. Замѣчательно, что въ сказкѣ «Норка-звѣрь» Иванъ Царевичъ, спустившись въ отверстіе горы и очнувшись на томъ свѣтѣ, подъ землею первымъ предметомъ встрѣчаетъ тамъ коня въ богатой збруѣ. Такое совпаденіе сказочнаго разсказа съ дѣйствительностію, оказавшеюся при раскопкахъ кургана, прямо доказываетъ, что и самый разсказъ этотъ идетъ отъ тѣхъ, кому хорошо была извѣстна дѣйствительность, а безъ сомнѣнія такая извѣстность могла принадлежать только тѣмъ, которые нѣкогда проныгали въ эти курганы этимъ самымъ колодцемъ и этою самою галлереєю, гдѣ и находили, при первомъ же вступленіи въ нее, лошадиные остовы. Очевидно, это были древніе расхитители кургановъ; они же были и первые слагатели народныхъ разсказовъ о разныхъ своихъ подвигахъ, при подземномъ путешествіи, представленныхъ ими подъ иносказательными образами исканія невѣсть съ богатымъ приданымъ.

Осмотрѣвъ памятники древней славянской письменности относительно первой эпохи славянскаго культа—единобожія и погребенія умершихъ и коснувшись при этомъ нашихъ народныхъ сказокъ, сохранившихъ въ себѣ преданіе о разграбленіи царскихъ гробницъ, мы обратимся къ народнымъ же разсказамъ и посмотримъ, не сохранила ли народная память какихъ либо указаній о древнѣйшей эпохѣ славянскаго культа и о современной тому династіи Руссовъ.

Та борьба новыхъ религіозныхъ вѣрованій съ языческой древностью, которая выразилась въ древле-славянской проповѣднической письменности осмѣяніемъ язычества, отразилась также и въ народномъ изустномъ сказѣ, гдѣ остались слѣды того же осмѣянія, перешедшаго уже прямо въ поруганіе. Неоспоримо, что народныя сказки древнѣйшей первичной формациі сохранили въ себѣ, какъ выразился ученый издатель русскихъ сказокъ А. Н. Аванасьевъ,

много указаній и намековъ на сѣдую старину доисторическаго періода. И вообще, народная рѣчь, даже самая грубая, какъ напр. выраженія бранныя, таитъ въ себѣ точно такія же указанія. Безъ этого нѣтъ никакой возможности объяснить, напр., почему въ одно и то же время, при самыхъ нѣжныхъ чувствахъ, обращаемыхъ въ народѣ къ понятію матери и указывающихъ вѣковое почтеніе къ ней даже въ названіи земли матерью, — мать сыра земля, — въ народѣ существуетъ, вмѣстѣ съ тѣмъ, самая непристойная, самая унижительная брань, основанная все на томъ же обращеніи къ имени матери. Относясь не шуточно, не легко, а серьезно ко всякому обстоятельству народнаго быта, глубокой изслѣдователь неизбѣжно приходитъ къ вопросу: почему же нигдѣ, въ этихъ грубыхъ бранныхъ, безличныхъ выраженіяхъ, позорящихъ не то или другое лицо, а самое высокоуважаемое въ народѣ понятіе матери и дѣвственности, не слышится нигдѣ имени отца, мущины, а слышится все только имя женщины, все только имя мать? Не скрывается ли причина этому въ какой либо особенной доисторической чертѣ народнаго быта и въ чемъ именно? Попытаемся объяснить эту причину.

Выше мы уже сказали, что Славяне, при древнѣйшемъ своемъ культѣ, подъ вліяніемъ обоготворенія женщины въ образѣ богини Дѣвы-Славы, высоко чтили дѣвственность и женщину вообще. Мы видѣли также, что позднѣе иноземное вліяніе еллинскаго многобожія настойчиво старалось застѣнить древній образъ Славы въ Славянахъ нечистою идеею своей Афродиты, со всевозможною обстановкою самыхъ постыдныхъ образовъ. Осмѣивая ту же древнѣйшую богиню Славянъ подъ этимъ послѣднимъ образомъ, христіанскіе проповѣдники, какъ мы уже указали, начиная съ самыхъ первыхъ духовныхъ просвѣтителей славянства, обращали всю силу своей проповѣди противъ этой же древней славянской богини, подъ не менѣе позорнымъ и насмѣшливымъ названіемъ роженницы. Примѣру ихъ послѣдовали и многіе другіе пастыри, благоговѣиво подражавшіе ихъ проповѣди, гремѣвшей первоначально въ Хозаріи противъ древле-славянскаго, сохранившагося тамъ культа единой Главѣ, до жидовства, державшагося также на почвѣ единобожія. Подобное долговременное осмѣяніе древле-славянской богини не могло, наконецъ, не перейти въ крѣпкое, живучее народное слово, гдѣ и вылилось въ особія гру-

быя бранныя выраженія, совершенно вѣрно, протонародно передававшія то же самое понятіе осмѣнлѣ, какое заключало въ письменности слово роженицы. Этимъ именемъ, только подъ другими словами, народное негодованіе, совершенно безлично и самымъ позорнымъ образомъ клеймило всякаго исповѣдника не новой, а старой языческой вѣры въ богиню Славѣ, какъ и самую эту богиню, чтимую древле-языческими Славянами, какъ мать-сыру землю, принимавшую чловѣка въ нѣдра свои при погребеніи, и затѣмъ передававшую духъ его въ лоно вѣчной жизни, безсмертной славы.

Отсюда же, конечно, произошло и самое названіе «баба», въ отношеніи къ тѣмъ каменнымъ кумирамъ богини дѣвы Славы, какія обыкновенно ставились въ древности на могильныхъ курганахъ. Кумиры эти прозвались въ народѣ каменными бабами. Карамзинъ, Т. V, въ прим. 125, говоритъ, что объ идолѣ золотой бабы упоминается въ рукописной Новгородской лѣтописи подъ г. 1398, гдѣ говорится: «Преставися св. Стефанъ.... Сей научи Пермскую землю вѣрѣ Христовѣ..... а прежде кланялися звѣремъ, и древомъ, водѣ, огню и златой бабѣ.» Гваньини, современникъ царя Іоанна Васильевича IV, въ своей книгѣ *Reg. Polon.* II, 205, пишетъ: «*In hac Obdoriae regione est quoddam antiquissimum idolum de lapide excisum, quod Moscovitis Zolota Baba dicitur*» и проч. Въ польскомъ переводѣ хроники Гваньини, Пашковскаго, изд. 1611 г., приложено самое изображеніе кумира золотой бабы. При этомъ мы не можемъ не упомянуть, что и у нашего славянскаго народа, въ числѣ его пословицъ и поговорокъ, сохранилось слѣдующее присловье: «баба, бабушка, золотая.... сударушка! Бога молишь, хлѣбцемъ кормишь, домъ бережешь, добро стережешь». Присловье это, въ числѣ другихъ остатковъ славянской древности, ясно указываетъ на то, что, не смотря на все стараніе позднѣйшаго многобожія и еллинскихъ вводителей его у Славянъ осмѣять древнѣйшій славянскій культъ подъ названіемъ бабы, чему послѣдовали и нѣкоторые христіанскіе проповѣдники, — исконное религиозное уваженіе къ древнѣйшему развѣнчанному славянскому божеству прокралось въ различныя народныя чувства и мысли и сохранилось до нашихъ дней въ нѣкоторыхъ поговоркахъ. Въ приведенной нами поговоркѣ въ глубокой древности, вѣроятно, шла рѣчь о Славѣ, Славушкѣ, золотой господарушкѣ,

и т. п. Позднѣе, подѣ вліяніемъ христіанскаго духовенства, старавшагося вездѣ истреблять имя древнѣйшаго божества Славянъ, не только въ письменныхъ памятникахъ, но и въ народныхъ преданіяхъ, названіе богини Славы замѣнилось, какъ мы видѣли, названіемъ Бабы. Доказательство тому, что духовенствомъ употреблялся даже и въ позднѣйшее время такой способъ униженія въ народѣ чтимыхъ имъ кумировъ, мы находимъ не только въ изустныхъ народныхъ, но и въ письменныхъ памятникахъ. Такъ, въ Новгородской лѣтописи мы читаемъ, что св. Стефанъ, по примѣру своихъ предшественниковъ, кумирь Пермяковъ называетъ также бабой.

Указаннымъ выше вліяніемъ религіозной борьбы и ревностнымъ внушеніемъ духовенства объясняется также и происхожденіе различныхъ сказокъ о бабѣ-ягѣ. Въ этомъ названіи, какъ и въ разныхъ мифическихъ атрибутахъ, которыми народное воображеніе насмѣшливо обставило ягу-бабу, довольно ясны рѣзкіе намеки на то, какъ поруганіе надъ богиней Дѣвой—Славой—Ягой, обратило ее въ сказочную бабу-ягу. Сказки о ней скрываютъ въ себѣ историческія черты, а потому мы и рассмотримъ ихъ въ нашемъ изслѣдованіи.

Замѣтимъ, прежде всего, что въ большей части этихъ сказокъ представленіе о бабѣ-ягѣ смутно сливается въ народномъ представленіи съ понятіемъ о Руссахъ, о русскихъ витязяхъ, о русскомъ духѣ, какъ бы въ нераздѣльномъ воспоминаніи о тѣхъ временахъ русскаго владѣтельнаго, о той династіи Руссовъ, при которой славилась древняя богиня Славянъ, превращенная позднѣе насмѣшкою и поруганіемъ въ ягу-бабу.

Встрѣчаясь съ сказочными героями, баба-яга обыкновенно говоритъ: «фу, фу, фу! доселева русскаго духа видомъ не видано, слыхомъ не слыхано, а нынѣ русскій духъ въ очью проявляется!» или: «фу, фу, фу! русская коска зачѣмъ сюда пришла?» Очевидно подѣ русскимъ духомъ, русской коской здѣсь разумѣется давно невиданное и неслыханное, а не просто человѣкъ; такъ какъ, по сказочному преданію, баба-яга ежедневно питалась человѣчскимъ мясомъ, и отъ того просто человѣкъ былъ для нея, конечно, не рѣдкость. Какое же рѣдкое явленіе составляло для бабы-яги этотъ русскій духъ, русская коска? Во времена господства не русской, а

другой династии у Славянъ въ тѣ времена, когда богиня Славы была насмѣшливо превращена въ ягу-бабу, такимъ именно явленіемъ былъ у Славянъ древле-славный русскій богатырь Руссъ. Народное воспоминаніе объ этой первоначальной, впоследствии надолго исчезнувшей, ушедшей на сѣверъ, династии Руссовъ, сказалось смутно въ народныхъ воспоминаніяхъ, подъ названіями: русскій духъ, русская коска. Отсюда-то, все рѣдкое, необыкновенное, богатырское баба-яга и называется именно этими выраженіями. Далѣе, народное представленіе о бабѣ-ягѣ соединяется съ памятію о тѣхъ обычаяхъ древле-славянскаго погребенія, которые прямо относились ко временамъ первоначальнаго культа богини Славы, превращенной позднѣйшимъ поруганіемъ въ бабу-ягу. Такъ, въ сказкѣ о трехъ царствахъ или золотой горѣ¹⁾, понятіе о ней сливается съ понятіемъ объ этихъ трехъ царствахъ — мѣдномъ, серебряномъ и золотомъ, подъ которыми, какъ мы выше сказали, скрывалось воспоминаніе о томъ порядкѣ размѣщенія и расхищенія гробницъ въ могильныхъ курганахъ, въ какомъ то и другое совершалось въ глубокой древности. При этомъ народная мысль о ягѣ-бабѣ возбуждаетъ собою другое близкое воспоминаніе о тѣхъ каменныхъ кумирахъ богини Славы, какіе обыкновенно ставились на этихъ курганахъ. Въ указанной выше сказкѣ мы встрѣчаемъ названіе сильнаго идолища, и за нимъ, тотчасъ же, Еги-бабы. Сказка о Василисѣ прекрасной, гдѣ рѣчь идетъ о той же бабѣ-ягѣ, относится, по всей вѣроятности, къ тому второму періоду славянскаго язычества, когда культъ богини Славы давно уже былъ оставленъ, забытъ и преданъ поруганію. Въ это время существовало уже поклоненіе другимъ кумирамъ, божкамъ, и въ томъ числѣ той куклѣ, о которой говорится въ этой сказкѣ, какъ о материнскомъ благословеніи, данномъ Василисѣ. Куклѣ этой совершается обычная треба: мать завѣщала дочери: когда приключится ей какое горе, дать куклѣ поѣсть и спросить у нея совѣта. Василисѣ, дѣйствительно, помогаетъ ея куколка. Василиса сама не съѣстъ, а ужъ куколкѣ оставить самый лакомый кусочикъ, и вечеромъ, какъ всѣ улягутся, она запрется въ чуланчикѣ, гдѣ жила, и подбиваетъ ее, приговаривая: «на, куколка, покушай, моего горя послушай!» и проч.

¹⁾ Нар. рус. сказки, изд. А. Н. Аванасьевымъ, вып. I, стр. 27 и 100.

Враждебное отношеніе обоихъ культовъ — древле-славянскаго и позднѣйшаго многобожія—сказывается ясно въ разговорѣ бабы-яги съ Василисой. На вопросъ первой о томъ, какъ Василиса успѣваетъ исполнять работу, какая ей задается, послѣдняя отвѣчаетъ: «мнѣ помогаетъ благословеніе моей матери». Такъ вотъ что, — говоритъ баба-яга, — убирайся же ты отъ меня, благословенная дочка! не нужно мнѣ благословенныхъ; и выталкиваетъ ее отъ себя¹⁾).

Въ этой же сказкѣ сохранилось и дошло до нашихъ дней другое древнее преданіе о двухъ различныхъ способахъ славянскаго языческаго погребенія, самомъ древнемъ, состоявшемъ въ преданіи тѣла землѣ, и позднѣйшемъ, сожженіи тѣла. Въ народномъ представленіи смутно слились и отпечатлѣлись вмѣстѣ въ народномъ сказѣ два образа древности: одинъ—это изваянія, кумиры древнѣйшаго культа богини Славы, искаженные въ бабу-ягу и помѣщавшіеся на могильныхъ курганахъ, гдѣ оставались они даже и тогда, когда культъ Славы смѣнился уже многобожіемъ, и другой, это древнее преданіе о сожженіи труповъ близъ тѣхъ же, или даже на тѣхъ же самыхъ могильныхъ курганахъ, гдѣ стояли ея изваянія. Отсюда-то яга-баба, какъ насмѣшливое искаженіе древней богини Славы, и является въ сказочномъ образѣ—въ сопоставленіи съ черепами, изъ глазъ которыхъ свѣтитъ и пылаетъ огонь, точь въ точь, какъ это могло быть при сожженіи мертвецовъ. Въ сказѣ о Василисѣ Прекрасной говорится, какъ баба-яга даетъ Василисѣ съ своего забора одинъ черепъ съ горящими глазами, для дочекъ ея мачихи, которыя и внесли его въ горницу, а глаза то изъ черепа такъ и глядятъ на мачиху и ея дочерей, такъ и жгутъ, а къ утру и совсѣмъ сожгли ихъ въ уголь.

Избушки на курьихъ ножкахъ, въ которыхъ живетъ яга-баба въ лѣсу, указываютъ прямо на деревянныя постройки, близъ могильныхъ кургановъ, въ которыхъ обыкновенно помѣщался на нѣкоторое время трупъ умершаго, пока вырывалась для него могила, и на которыхъ стояло всегда изображеніе богини Славы. Рощи и деревья вообще служили, какъ извѣстно, обычной принадлежностью всѣхъ языческихъ, такъ называемыхъ, высокихъ мѣстъ или кур-

¹⁾ См. А. Н. Афанасьева „Народн. рус. сказки“ вып. IV, стр. 127.

гановъ, на которыхъ совершались ихъ тризны предъ изваяніемъ божества.

Такія же преданія о бабѣ-ягѣ находимъ у всѣхъ Славянъ. Словаки говорятъ, что она живетъ въ темной пещерѣ въ лѣсу — прямое указаніе на могилы. Коса, которою баба-яга отсѣкаетъ головы странникамъ, приходящимъ переночевать къ ней, и ея пища, состоящая большею частію изъ человѣческаго мяса—такое же указаніе на представленіе о смерти и о могилахъ, надъ которыми насыпались курганы и поставлялись изображенія богини Славы, а иногда приносились и человѣческія жертвы ¹⁾.

Во всѣхъ подобныхъ многозначительныхъ разказахъ о той средѣ, обстановкѣ, въ которой старались противники древнѣйшаго славянскаго культа запечатлѣть въ воображеніи древнихъ Славянъ образъ исконнаго божества ихъ, примѣнительно къ существовавшимъ издревле понятіямъ о немъ, обоснованнымъ на исторической дѣйствительности,—во всѣхъ народныхъ сказкахъ о бабѣ-ягѣ проглядываетъ, изъ подъ крова вымысла, эта самая дѣйствительность. Коснувшись этой обстановки, въ которой баба-яга живетъ и до сихъ поръ въ народномъ воображеніи, мы перейдемъ, наконецъ, и къ самому ея образу, какой передаютъ намъ наши древнія сказки. Разсмотримъ наиболѣе крупныя черты развѣчанной и поруганной, нѣкогда славной и славимой древле-славянской богини. Другіе изслѣдователи, быть можетъ, еще болѣе разъяснятъ эти древнѣйшія черты первоначальнаго славянскаго культа въ сохранившихся народныхъ славленіяхъ, преданіяхъ. Замѣтимъ напередъ, что народныя сказки часто упоминаютъ о трехъ сестрахъ бабахъ-ягахъ. Не остатки ли это индѣйскаго древнѣйшаго культа у Славянъ, оставленнаго ими для одной богини Славы, Дѣвы жизни... (*пробльз*). Или не память ли это въ народѣ о какихъ либо трехъ знаменитѣйшихъ ея кумирахъ, и въ томъ числѣ о томъ, какой находился въ древнѣйшемъ Херронисѣ? Сходство нѣкоторыхъ примѣтъ бабы-яги съ сильнымъ идолицемъ, какъ напр. въ сказкѣ о трехъ царствахъ, отчасти подтверждаетъ эту мысль ²⁾. Но не рѣшая вопроса

¹⁾ См. Изслѣд. о языч. богослуж. др. Славянъ соч. П. И. Срезневскаго.

²⁾ См. Народн. Рус. сказки, изд. А. Н. Леанасьевымъ, вып. I, стр. 27.

такой отдаленной древности, посмотримъ на ближайшей къ намъ образъ бабы-яги, какъ онъ запечатлѣлся въ древнѣйшихъ русскихъ сказкахъ. Здѣсь онъ распадается обыкновенно на два представленія о ней: одно, какъ о существѣ благомъ, готовомъ подать добрый и мудрый совѣтъ и оказать помощь тѣми сверхъ-естественными силами, которыя находятся въ полномъ ея распоряженіи. Существо это владѣетъ также даромъ предвѣдѣнія и раскрытія тайнъ; оно даетъ человѣку судьбу его, клубокъ, который приводитъ его въ таинственныя страны, или чудеснаго коня, сапоги скороходы и т. п. Оно распоряжается воздушными силами и законами природы, возмечаетъ ихъ огненною метлою и желѣзнымъ пестомъ, заставляетъ летать по воздуху свою желѣзную ступу, — земля стонетъ, вѣтры свищутъ, звѣри воютъ, нечистая сила реветъ, когда ѣдетъ баба-яга. Таково могло быть понятіе, очевидно, только о высшей, божеской силѣ. Представленіе это составляетъ остатки того высокаго религіознаго уваженія къ богинѣ Славѣ, которыхъ не успѣли совершенно изгладить изъ народнаго воображенія позднѣйшее осмѣяніе и поруганіе, какимъ подверглась она отъ противниковъ древле-славянскаго культа, старавшихся провести въ народѣ другое представленіе о ней, какъ о существѣ чрезвычайно уродливомъ, смѣшномъ, какъ о бабѣ-ягѣ, костяной ногѣ, со всеми укорительными атрибутами, какими даритъ нелюбимое существо народная пѣснь, въ родѣ слѣдующихъ: а сама шестомъ, голова пестомъ, уши ножницами... и т. п. По этому представленію баба-яга лежитъ въ своей избушкѣ на полу, — явный намекъ на поверженный кумиръ ея, — въ самомъ безобразномъ неестественномъ положеніи, изъ угла въ уголь, носъ и ногъ въ потолокъ или чрезъ грядку.

Нараяясь на святкахъ бабой-ягой, крестьянки стараются придать себѣ какъ можно больше безобразіе. У Словаковъ баба-яга представляется не менѣе безобразною: скулы, что два пригорка, носъ съ добрый горшокъ. Баба-яга летаетъ или ѣздитъ на шабашѣ вѣдьмъ и колдуновъ въ желѣзной ступѣ, погоняя толкачемъ и замѣтая помѣломъ слѣдъ ¹⁾.

¹⁾ Слово шабашъ вѣдьмъ указываетъ отчасти на древнюю близость первоначальнаго славянскаго культа съ употреблявшимися тогда въ народѣ

Относительно того сходства, какое находятъ нѣкоторые въ нашихъ сказкахъ между ягою-бабою и вѣдьмами (вѣщими женами), мы не можемъ не заявить здѣсь кратко нашего мнѣнія. Сходство это ограничивается все только тѣмъ однимъ, что баба-яга, также какъ и вѣдьмы, присутствуетъ на вѣдовскихъ сборищахъ, даетъ мудрые совѣты, можетъ предвѣщать, разумѣетъ таинственный языкъ загадокъ, распоряжается могучими силами природы, летаетъ съ тѣми же особенностями, какъ и вѣдьмы, наконецъ живетъ близъ лѣсовъ и, подобно вѣдьмѣ, похищаетъ и поѣдаетъ дѣтей ¹⁾.

Во всѣхъ этихъ особенностяхъ бабы-яги, сходныхъ съ вѣдьмами, мы, съ своей стороны, не видимъ ничего болѣе, какъ только то одно, что народное представленіе богини Славы точно также исказилось противниками ея культа въ чудовищные образы, какъ и представленіе о вѣщихъ женахъ, ея жрицахъ, и случилось въ одно смутное преданіе, причемъ все, что отнесено было къ этой богинѣ въ ея поруганномъ образѣ бабы-яги, враги ея культа отнесли также къ ея жрицамъ и ко всѣмъ вообще славянскимъ женщинамъ, дщерицѣмъ и поклонницамъ богини Славы, какъ вѣдьмамъ и колдуньямъ, причемъ всяческое осмѣяніе и поруганіе было простерто и на весь культъ богини Славы, на все родославіе съ его законами, называвшимися роди (княжи заповѣди), какъ и на самый родъ Славы т. е. на производство рода Руссовъ отъ божества.

Древнее значеніе вѣдьмъ, какъ языческихъ жрицъ, доказывается тѣми же народными преданіями: въ нихъ вѣдьмамъ прямо приписывается совершеніе жертвенныхъ обрядовъ ²⁾.

Вѣдьмы и вѣдуны, какъ древніе жрицы и жрецы юговосточныхъ Славянъ, превратились позднѣе въ другихъ мѣстностяхъ въ колдуньевъ и колдуновъ, служащихъ нечистой силѣ. Превращеніе это совершилось уже во времена христіанской проповѣди у Славянъ.

еврейскими словами, какъ это могло быть въ Хозаріи, этой первоначальной родинѣ славянскаго жидовства.

¹⁾ См. Народныя Русскія сказки А. Афанасьева. М. 1855, вып. I, стр. 84.

²⁾ См. изслѣдов. о яз.ч. богосл. древнихъ Славянъ, соч. И. И. Срезневскаго, стр. 76 и далѣе.

Выше, въ изслѣдованіи нашемъ, хотя мы и ограничились однимъ только первоначальнымъ періодомъ языческаго культа, не касаясь многобожія, но здѣсь, по поводу замѣченнаго нами, упоминаемаго въ народныхъ нашихъ сказкахъ, необыкновеннаго дара матери, передававшей предъ смертію своей дочери, какъ материнское благословеніе, какую-то куклолку, составлявшую, очевидно, изображеніе или кумиръ какого-либо бога, мы не можемъ отказать себѣ въ удовольствіи, чтобы не привести поясненія о томъ же самомъ кумирѣ изъ недавно изданнаго превосходнаго сборника г. В. Шейна подъ заглавіемъ: «Русскія народныя пѣсни». Въ немъ мы находимъ въ одной пѣснѣ слѣдующее преданіе объ этомъ кумирѣ:

«Куколка, куколка,
«Богиня ¹⁾ куколка,
«Зачѣмъ вечеръ не пришла?
«Побоялась тивуна.
«Тивунъ тебѣ не судья,
«Судья тебѣ архирей».

Въ этихъ немногихъ словахъ много сказано для воспоминанія о томъ времени, когда предоставлено было не гражданскимъ, а духовнымъ властямъ преслѣдовать языческіе обряды и въ томъ числѣ поклоненіе куклѣ, совершавшееся, какъ мы видѣли въ указанной выше сказкѣ, именно по вечерамъ или по ночамъ. Очевидно, названіе «вогрыня» замѣнено здѣсь позднѣе названіемъ божества, богини, въ смыслѣ госпожи, властительницы, изъ опасенія преслѣдованій отъ тѣхъ же властей къ открытому названію языческаго божества, богинею, божествомъ, но никакъ не въ обычномъ смыслѣ просто боярыни, что было бы нелѣпо, такъ какъ для боярыни придти вечеромъ могло не предстоить, конечно никакихъ опасеній, ни отъ какихъ властей. Если же тутъ разумѣть просто дѣтскую куклу, то нелѣпость выходитъ еще очевиднѣе: такая кукла и вовсе не подлежала, ни днемъ ни ночью, никакой распорядительной власти, ни гражданской, ни духовной, о которыхъ, однакоже, прямо упоминается въ приведенномъ выше отрывкѣ. Не можемъ также не указать и въ древникъ письменныхъ нашихъ

¹⁾ Вариантъ „боярыня“.

памятникахъ положительнаго подтвержденія справедливости народныхъ преданій о томъ же кумирѣ или куклѣ. Вотъ что говорится объ этомъ предметѣ въ Архив. Сборникъ: «Томъ же подобна и дрѣгѣмъ вина, жер'твѣ принѣсѣтъ вѣсомъ, и недѣги лѣчатъ чѣрами, и наѣзы, и немошнаго вѣса глѣмага трѣс'цѣ прогонѣтъ нѣкими письмены живыми проклатѣ вѣсовъ елиньскѣ. пишѣще на пѣблоци, и покладѣють на стѣи трапезѣ вѣо стѣи литурѣга и тогда дужаснѣтъм страхомъ аггльскаго войнства. того ради Бгъ гнѣвалсм не пѣиѣтъ дождѣ с нѣсѣ. понеже Бгъ не велитъ чѣка догонѣти до клѣтѣвы и до роты, ни вѣсы искѣти цельбы, и ловитѣвы, и кѣклѣ, и милости ѿ цре и чѣрами и наѣзы» ¹⁾. Замѣчательное согласіе съ народными разсказами представляетъ это мѣсто изъ нашей древней письменности. Въ немъ прямо говорится, при исчисленіи удержавшихся въ народѣ, даже и во времена христіанства, нѣкоторыхъ остатковъ язычества, состоявшихъ, между прочимъ, въ идольскихъ требахъ, также и о куклѣ, о которой въ народныхъ сказкахъ нашихъ, какъ мы видѣли, сохранился нелиживый разсказъ, относящійся ко второму періоду славянскаго многобожія. Къ этому же періоду принадлежатъ и слѣдующія народныя поговорки: «ѣдетъ божогъ съ перищемъ, стучитъ колесомъ», и другая: «взялъ боженку за ноженку, да и о полѣ».

Къ тому же періоду многобожія, когда уже совершалось сожженіе умершихъ, принадлежитъ и слѣдующее мѣсто изъ того же Сборника: «Чтѣ ради агньцѣ и козлицѣ трѣвѣ творѣтъ. Сканіе. Понѣже ѿ того творѣнія намъ оустѣвисм молѣтвовати, за праведнымъ и за грѣшнымъ. Почтѣ кровню тою мѣжѣтъ порѣгъ и дѣри, и хрѣмину покропѣтъ. Сказѣе. Понѣже мы хрѣтіане пиюще крѣ Хѣу ѣсцаемъ дѣри телесѣ своего и все тѣло. а порѣгъ сѣце ѣниодѣже исхѣдѣтъ номыслы добрымъ и злымъ. добрымъ же ѣсцаѣ кровню Хѣою, а злымъ прогонимъ. Чтѣ ради творѣхѣ възсесоженіе. Ска. Да не вѣкусѣ того иноплемѣнникъ, ни пѣсѣ. И ѿ то на повелѣно да не вѣкусѣ тѣла Хѣа и крове скверникъ и ѣретникъ. А иже повелѣно тѣгою превѣзѣтисм апѣтоломъ и всѣмъ стѣимъ, да крѣпко служѣтъ Бгѣ поклѣнѣ и постомъ, и вѣдѣнѣмъ, и моленѣмъ, и теченѣмъ проповѣди въ мзыцѣхѣ. того ради чернѣици и поповѣ крѣпко пе-

¹⁾ См. Архив. рукопись № 428, л. 552.

ревязываются. Лѣпо бы ꙗ всѣмъ хрѣтіанѣ. такъ оучить Хс, ꙗ Павелъ Апѣлъ ꙗ Дѣдъ Пророкъ ¹⁾).

Мѣсто это, по всей вѣроятности, относится къ тому времени, когда христіанскіе кіевскіе проповѣдники старались воздѣйствовать своимъ словомъ на язычниковъ изъ Хозаръ, поселившихся въ кіевской хозарской улицѣ, слободѣ Почайнѣ. Въ немъ ясно видно стараніе христіанства сблизить и отождествить нѣкоторые языческіе обряды съ библейскими, и затѣмъ искуснымъ иносказательнымъ толкованіемъ замѣнить ихъ христіанскими. Въ числѣ такихъ обрядовъ упоминается, между прочимъ, и о сожженіи, при чемъ, на вопросъ о томъ, для чего сожгаются тѣла умершихъ, дается весьма замѣчательный слѣдующій сказъ: «да не вкуситъ того иноплеменикъ и пещъ». Въ отвѣтъ этому мы имѣемъ важное историческое свидѣтельство о той причинѣ, которая заставила языческихъ Славянъ сожигать тѣла ихъ умершихъ. Причина этому была та, чтобы дорогою для нихъ прахъ ихъ родственниковъ не подвергся какому либо поруганію. Не менѣе любопытны въ приведенномъ выше мѣстѣ также и другія иносказательныя объясненія относительно кропленія жертвенною кровію, причемъ также очевидно желаніе сказателя устранить идольскія требы и сообщить язычникамъ понятія о значеніи вскупительной Христовой жертвы.

Но возвратимся отъ народныхъ славянскихъ преданій къ письменнымъ нашимъ памятникамъ.

Изъ числа этихъ памятниковъ мы обратимся къ самому важнѣйшему, къ Русскому Лѣтописному Своду, въ древнѣйшей его редакціи, сохранившейся въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей, по списку Переяслава Суздальскаго.

Основа всего нашего бытописанія, Лѣтописный Сводъ нашъ, передаетъ намъ событіе, записанное подъ 1070 годомъ, хотя не безъ сокращеній и передѣлокъ, вызванное остатками многознаменательной борьбы многобожія, — навѣяннаго на Славянъ преимущественно отъ еллинскаго міра, — съ древнѣйшимъ славянскимъ культомъ. Борьба эта, какъ видно, долго еще не прекращалась. Древнѣйшее единобожіе, поклоненіе богинѣ Славѣ, съ заповѣдями «роди» въ главѣ, еще

¹⁾ См. Архив. рукопись, № 473, л. 389 об.

воренилось въ потомствѣ родославныхъ, всѣ права которыхъ обусловливались этими заповѣдями; вѣроятно, и въ простолюдыѣ многіе держались еще этого культа, хотя большинство и было уже увлечено позднѣйшимъ многобожіемъ, вождями котораго являлись кудесники или волхвы. Водворявшейся вѣрѣ христіанъ предлежала при этомъ двойная задача: уничтоженіе какъ того, такъ и другаго культа, причемъ нерѣдко поклонниковъ одного оно предавало законной карѣ чрезъ посредство другаго, какъ это мы видимъ въ помянутомъ выше событіи. Съ своей стороны и многобожіе старалось дѣйствовать навѣтами какъ предъ христіанами, такъ и предъ простолюдыемъ на остатки родославія, въ видахъ конечнаго истребленія ихъ потомства. Примѣръ подобнаго рода борьбы отразился, какъ мы сказали, въ рассказѣ о голодѣ 1070 года въ Ростовской области.

Это событіе тѣмъ болѣе для насъ важно, что оно убереглось для потомства въ наименѣе искаженномъ видѣ въ одномъ только Лѣтописномъ Сводѣ по списку Переяславля Суздальскаго. Изъ рассказа объ этомъ голодѣ, хотя болѣею частію смутнаго и неяснаго, подвергшагося въ послѣдствіи въ различныхъ спискахъ чрезвычайно грубымъ и бессмысленнымъ передѣлкамъ, имѣвшимъ очевидно цѣлю изгладить въ письменныхъ хроникахъ всякую память о древнѣйшемъ языческомъ культѣ Славы,—мы узнаемъ, что около 1070 года «бывшу гладу въ Ростовѣ, придоша Ярославцы, два мужа «прелестніи (два кудесника) глаголюще: мы вѣдаемъ, кто обиліе держить. И поидоста по Волгѣ, нарицаая добрыя жены, честныя, яко «сіи жито держать, а сіи рыбу, а сіи скору. И привожаху къ нимъ «матери и сестры и жены своя, они же мечтаніемъ, яко сномраци, «прорѣзаху въ нихъ за плечами, вынимаху предъ людьми съ подъ «кожи у нихъ жито, а у иныхъ медъ, и скору, и рыбу, вѣвѣрицю, «и убиста множество женъ, а имѣніе собѣ беруще. И бѣ съ ними «иныхъ людей глупыхъ триста. Приде же Янъ отъ Святослава по «дань, сынъ Вышатины. И сказаша Бѣлозерцы Яну: се у насъ два «кудесника, много женъ и мужъ погубиша и дани не кѣмъ ¹⁾ взяти.

¹⁾ Въ подлинникѣ: „не на комъ“. Вѣрнѣе, однако же читать: „и дани вамъ не кѣмъ взяти“, такъ какъ, по смыслу рассказа, дань брать было еще

«И посла къ людемъ, глаголя: выдайте тѣхъ нашихъ смердовъ. «Они же поиде безъ оружья на нихъ, и счюняша ѿ, и проч. Это послѣднее древнѣйшее выраженіе, значащее: предостерегли его—опущено въ другихъ спискахъ и замѣнено въ Лаврентьевскомъ слѣдующими словами новѣйшаго пошиба рѣчи: «и рѣша ему отроки его: не ходи безъ оружья, осоромятъ тя».

Здѣсь мы опускаемъ дальнѣйшія подробности разсказа о томъ, какъ наконецъ были выданы кудесники Яну Вышатину, и переходимъ къ самому разговору съ нимъ. Когда они были приведены предъ Яна, онъ спросилъ ихъ: «чего ради погубиста много чловѣкъ? Они же рѣша: держать гобино, аще избіеве всѣхъ, то явится гобино. Аще ли хоцещи, вымеве жито, или рыбу или медъ, или вѣвѣрицю предъ тобою. Янъ сказалъ имъ: по истиннѣ лжете: сотворилъ есть Богъ чловѣка отъ земли и ставленъ костми и жилами, и ничтоже имать. Они же рѣша: мы вѣдаемъ како есть чловѣкъ створенъ. Онъ же рече: како? И рѣша: Богъ мылся въ мовници, и отерся вехтемъ, и верже съ небеси на землю». Остановимся на этихъ послѣднихъ словахъ, какъ на представляющихъ необыкновенное, до сихъ поръ ни кѣмъ не обслѣдованное ученіе о созданіи чловѣка. Что такое хотѣли сказать здѣсь кудесники? Представляли ли ихъ слова нѣчто новое, невѣдомое для ихъ современниковъ, или же эти слова, не смотря на ихъ позднѣйшую возможную передѣлку, не болѣе, какъ только отрывокъ, какъ только часть, повтореніе такихъ вѣрованій, съ которыми уже было знакомо древнее славянство и противъ которыхъ возставали современные исповѣдники другаго культа? Въ разъясненіе этихъ вопросовъ мы приводимъ изъ хранящейся въ Московскомъ Главномъ Архивѣ М. И. Д. рукописи, описанной Н. В. Калачовымъ¹⁾, листъ 365,

на комъ,—кудесники не всѣхъ же перебили, — но не кѣмъ было брать, потому что дань собиралась обыкновенно мужами родовитыми и племенитыми, а ихъ-то кудесники и избили множество, какъ сказано въ Переяславскомъ спискѣ; въ прочихъ же спискахъ не только слово: „мужи“, но и вся рѣчь о дани, очевидно, намѣренно исключены.

¹⁾ См. Архивъ Историко-юрид. свѣд., относ. до Россіи, изд. Н. Калачовымъ, кн. II, полов. I. М., 1855, стр. XXIII.

слѣдующее мѣсто: «Възновеніе безсмертное не старѣющее единъ вздымаеть вседръжителъ, иже единъ бессмертенъ и непогибающихъ Творецъ, дуну бо ему на лице духъ жизни, и высть человекъ въ душу живу: то ти не Родъ, сѣдъ на въздухъ мечеть на землю груди и въ томъ ражаются дѣти». Изъ сопоставленія этого мѣста съ приведенными выше словами кудесниковъ о созданіи человека взаимно поясняется и то и другое. Сближеніе это въ связи его съ тѣми обстоятельствомъ вышеприведеннаго разсказа, гдѣ мы видимъ, какъ кудесники, поклонники языческаго многобожія, пользуясь борьбою христіанства съ язычествомъ, вообще стараются изъ видовъ корысти возбудить престолюдые противъ доброславныхъ женъ и мужей, исповѣдниковъ древнѣйшаго славянскаго культа богини Славы и, вмѣстѣ, родославленія, даетъ намъ ключъ къ разгадкѣ и самаго изложенія кудесниками языческихъ вѣрованій предъ Яномъ. Естественно, и здѣсь они стараются очернить въ его глазахъ не свои религіозныя понятія, а то именно родославленіе, которое они преслѣдуютъ. Съ этой цѣлю, въ угоду Яну, христіанину, они просто искажаютъ предъ нимъ, въ видахъ осмѣянія, то самое ученіе древнѣйшаго славянскаго культа, которое съ христіанской точки зрѣнія изложено въ приведенномъ нами мѣстѣ изъ Архивской рукописи, и по которому Родъ, родославные признавались происходящими отъ боже-ства. Насмѣшка надъ этимъ же родославленіемъ въ его искаженіи, выраженная своеобразно въ рукописи подъ тѣмъ представленіемъ, будто родъ произвелъ человекъ отъ верженія грудъ, выражается у кудесниковъ еще насмѣшливѣе подъ иными, отчасти схожими образами. Они производятъ человека отъ вехтя, также верженнаго съ небеси на землю. Что касается до преслѣдованія ими женъ и мужей, собственно доброславныхъ, исключительно поклонниковъ культа богини Славы и родославленія, противъ которыхъ они успѣли произвести возмущеніе въ престолюдыѣ, приписывая первымъ всѣ случившіяся невзгоды, — то древнѣйшія указанія объ этомъ сохранились, по счастью, въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей. Въ другихъ спискахъ они умышленно изглажены.

Обратимся къ окончанію лѣтописнаго разсказа объ участи, постигшей кудесниковъ, послѣ разговора ихъ съ Яномъ. Янъ прежде

всего приступилъ къ дознанію, кто именно изъ племенитыхъ (доброславныхъ) и родославныхъ мужей погибли въ этомъ возмущеніи, произведенномъ кудесниками. И рече Янъ подвозникомъ: есть ли у кого у васъ племени убили сии смерды. Далѣе онъ дѣлаетъ розысканіе о подобномъ же убіеніи наиболѣе знаменитыхъ, — причемъ, наконецъ, открывается, что погибли нѣкоторые также и изъ потомства древнихъ Друзій, — и Друзіи родъ свой показаша, т. е., оказалось, что въ числѣ Друзій были и родо-славные. Дознавши объ этомъ и пользуясь еще живыми, не вовсе исчезнувшими въ народѣ остатками языческой родовой кровной мести и тѣмъ вліяніемъ власти, какое всегда оказывало въ славянскомъ народѣ исконное родовое начало, Янъ предоставилъ усмиреніе народнаго мятежа казню надъ кудесниками самимъ представителямъ этого родоваго властедержательства, и рече имъ: мстити своихъ. Они же убиша ихъ, т. е. кудесниковъ, и повѣсиса ихъ на дубѣ. Такъ кончилась эта неудавшаяся попытка служителей многобожія истребить все родославное въ данной мѣстности возбужденіемъ противъ него простолюдья.

Не можемъ не замѣтить при этомъ нѣкоторыхъ драгоценныхъ остатковъ древности, сохранившихся въ этомъ разсказѣ по списку Переяславля Суздальскаго. Въ немъ мы находимъ такіа выраженія, которыя, очевидно, не безъ умысла, изглажены вовсе въ другихъ спискахъ позднѣйшей редакціи, какъ напоминающія о родославіи, а съ тѣмъ вмѣстѣ и о культѣ Славы вообще, которыя тѣмъ болѣе преслѣдовались христіанскими писателями, чѣмъ болѣе распространялось христіанство, какъ это и было въ позднѣйшія времена. Характеръ поучительности все болѣе и болѣе вытѣснялъ древній характеръ простаго, вѣрнаго историческаго изложенія и цѣлямъ благочестивой проповѣди подчинялъ историческую правдивость. По списку Переяславля Суздальскаго, приведенный выше разсказъ отличается вообще болѣе древнимъ характеромъ: въ немъ нѣтъ того многословія и тѣхъ позднѣйшихъ наставительныхъ прибавокъ, какъ въ другихъ спискахъ. Особенно же обращаютъ въ немъ на себя вниманіе слѣдующія, многозначительныя, чисто древнія выраженія, намѣренно исключенныя позднѣйшими редакціями, проводящими, очевидно, по всему разсказу, по заранѣе предначер-

танному плану, нить преслѣдованія противъ того же древняго культа Славы, противъ котораго возставали и главные дѣтели событія, позднѣйшіе вожди языческаго многобожія. Скоморошеніе, какъ мы выше видѣли, по свидѣтельству самого св. Кирилла, входило въ составъ древнѣйшаго культа Славы, противъ котораго съ особенною настойчивостію возставали христіанскіе проповѣдники. Позднѣе, вѣроятно, самое даже имя скомороха считалось грѣховнымъ, почему мы и не находимъ уже этого названія въ другихъ редакціяхъ: благочестивые передѣльватели Лѣтописнаго Свода, безъ сомнѣнія, сочли своею обязанностію изгладить самую память о немъ въ народѣ.

Не безъ той же, очевидно, благочестивой цѣли передѣлано или исключено изъ всего позднѣйшаго разсказа въ разныхъ спискахъ также и все, напоминающее родословіе. Такимъ образомъ, то названіе доброславныхъ женъ, которое только подмѣнено въ Переяславскомъ спискѣ другими словами, дающими еще нѣкоторую возможность, при знакомствѣ съ древнѣйшими понятіями, господствовавшими въ славянствѣ, догадаться о тѣхъ древнихъ выраженіяхъ, какія подверглись замѣщенію, названіе это совершенно переименовано и неузнаваемо въ другихъ спискахъ. Такъ, въ Переяславскомъ Спискѣ мы читаемъ: наричющу добрыя жены честныя — еще ясно древнѣйшее выраженіе: доброславныя жены, передѣланное въ позднѣйшее: доброчестныя или добрыя жены честныя, гдѣ слово: слава, чтобъ не возлагать на уста этого грѣховнаго языческаго названія славянской богини, замѣнено синонимически словомъ честь; причемъ совершенно вѣрно сохранено подъ именемъ доброчестныхъ то же самое понятіе племенства, какое выражалось въ древности и названіемъ доброславныхъ. Въ другихъ спискахъ мы уже вовсе не находимъ этого выраженія: оно замѣнено тамъ другимъ, позднѣйшимъ «лучшія жены», не только не сохранившимъ въ себѣ древле-славянскихъ понятій, но еще, какъ бы умышленно, затемняющимъ либо спутывающимъ эти понятія. Въ названіи: «лучшія жены» нѣтъ и намека на древнее племенство, выражаемое словами: доброславныя и доброчестныя; напротивъ названіе это напоминаетъ скорѣе простолюдые, къ средѣ котораго причислялись лучшіе люди.

Изъ позднѣйшихъ списковъ выкинуто также и названіе мужей въ заявленіи Бѣлозерцевъ Яну Вышатичу. «Два кудесника много женъ и моужъ погубиша, и дани не на комъ взяти», говорятъ Яну Бѣлозерцы. Въ другихъ спискахъ здѣсь мы уже не находимъ слова: мужи, какъ не находимъ также ниже ни слова ни о племени, ни о родѣ, ни о дани. Все это, очевидно, переименовано съ намѣреніемъ, въ соотвѣтствіе съ умолчаніемъ о мужахъ. Причина такого умолчанія и передѣлки сказывается въ томъ же, упомянутомъ выше, христіанскомъ преслѣдованіи древле-славянскаго культа, отъ котораго происходило и все древле-славянское различіе родославныхъ и доброславныхъ мужей отъ простолюдыя, какъ и права первыхъ на власть и на сборъ дани. Въ видахъ умаленія и уничтоженія въ народѣ этого различія и правъ, основанныхъ на заповѣдяхъ Рода, или вняжихъ, позднѣйшій поновитель нашего Лѣтописнаго Свода счелъ свою обязанностію не вводить въ грѣхъ благочестивыхъ своихъ читателей напоминаніемъ о древне-языческихъ заповѣдяхъ. Отсюда, естественно, онъ старается исключить изъ лѣтописи все что говорилось въ ней, по древнѣйшему списку, сначала о мужахъ, избитыхъ кудесниками, а затѣмъ, по связи съ этимъ рассказомъ, также и о дани, которую имѣли право собирать только мужи, доставляемые на то верховной княжеской властью. Въ Переяславскомъ Лѣтописцѣ сохранилось еще какъ то, такъ и другое, съ небольшою только перемѣною въ выраженіяхъ, происшедшею, очевидно, не отъ умысла, а просто отъ ошибки списателя. Ошибка эта состоитъ въ томъ, что слова Бѣлозерцевъ Яну: и дани вамъ не еѣмъ взяти, прочитаны и переписаны невѣрно, въ ущербъ прямому, ясному смыслу. Бѣлозерцы не могли, конечно, сказать Яну, какъ сказано въ лѣтописи, что дани не на комъ взяти затѣмъ, что два кудесника много женъ и мужъ погубиша, такъ какъ дань платило только простолюдые, а не мужи и жены, принадлежавшіе къ сословію доброславныхъ, которые, какъ извѣстно, не платили сами никакой дани, а, напротивъ, сами собирали дань. Очевидно, Яну они сказали совсѣмъ другое, именно, что, за убіеніемъ много женъ и мужей, дани ему собрать не кому, что вполне согласно и совсѣмъ остальнымъ рассказомъ.

Въ различныхъ спискахъ, кромѣ Переяславскаго, очевидно,

позднѣйшихъ, замѣтно и въ приведенномъ нами разсказѣ, какъ и въ другихъ, сильное церковное вліяніе, особенно-набожный оттѣнокъ. Какъ мы уже сказали, опасеніе грѣховности отъ упоминанія о томъ, что касалось законовъ языческаго культа, заповѣдей Рода, преимущественно же имени древне-славянскаго языческаго божества, заставило позднѣйшихъ писателей умышленно измѣнить все то въ древнихъ лѣтописяхъ, что могло возбуждать въ народѣ память о древнемъ его культѣ. Такъ, въ позднѣйшихъ спискахъ, мы уже не находимъ, чтобы Янъ Вышатичъ дѣлалъ розысканіе о томъ, кто убить кудесниками изъ племенитыхъ мужей и, потомъ, кто убить изъ друзій и родовитыхъ. Все это, очевидно, не безъ умысла изглажено въ нѣкоторыхъ спискахъ и замѣнено: племенство просто роднею, а друзіи и родъ словами: другой и роженье. Отсюда, тамъ, гдѣ по списку Переяславскому мы читаемъ въ вопросахъ Яна къ подвозникамъ: есть ли кого оу васъ племени оубили сѣи смерды, т. е. кудесники, и далѣе: а ны рече: оу мене сестру и именіе взяша, а друзіи родъ свой показаша, по другимъ позднѣйшимъ спискамъ мы находимъ, въ замѣнъ перваго вопроса, только уже слѣдующее: ци кому васъ кто родинъ убьенъ отъ сего, а въ замѣнъ послѣдняго выраженія: они же рѣша: мнѣ мати, другому сестра, иному роженье. Очевидно, понятіе племенства, друзій рода въ это время намѣренно приводилось уже въ благочестивое забвеніе.

Яркій оттѣнокъ сильнаго церковнаго вліянія, заставившій нѣкоторыхъ ученыхъ принять эти разказы даже за отрывокъ проповѣдническаго труда, особенно ясенъ въ томъ духовно-назидательномъ размысленіи, которымъ гораздо многословнѣе, чѣмъ въ Переяславскомъ Лѣтописцѣ, сопровождается въ позднѣйшихъ спискахъ описаніе бѣдственной участи, постигшей кудесниковъ. То же самое вліяніе ясно скрывается въ этихъ спискахъ также и въ замѣнѣ нѣкоторыхъ словъ Переяславскаго Лѣтописца другими словами съ често церковнымъ характеромъ. Такъ, напр., тамъ, гдѣ въ этомъ Лѣтописцѣ очень цѣлесообразно съ историческимъ характеромъ изложенія, безъ всякихъ предвзятыхъ поучительныхъ идей, просто разсказывается, какъ волхвы или кудесники увлекли только людей глупыхъ, разумніи же смѣялись надъ ними, въ другихъ спис-

накъ слово: разумнѣи замѣнено уже словомъ: вѣрнѣи, какъ наиболее подходящимъ къ благочестиво-назидательному характеру повѣствованія.

По поводу всего сказаннаго выше о древнѣйшемъ культѣ Славянъ, не можемъ не обратить вниманія на драгоценный остатокъ славянской древности, знаменитое Слово о полку Игоревѣ. Въ этомъ поэтическомъ произведеніи давнихъ вѣковъ встрѣчается, какъ извѣстно, много мѣстъ, либо мало объясненныхъ, либо не поддающихся никакому изъясненію. Необъяснимость этихъ мѣстъ, очевидно, указываетъ, что до сихъ поръ не поняты еще тотъ древнѣйшій смыслъ словъ и выраженій, въ какомъ употреблены они древнимъ пѣснословителемъ. Такая неразгаданность служитъ, съ тѣмъ вмѣстѣ, лучшимъ доказательствомъ о неподдѣльности, т. е., о древнѣйшемъ происхожденіи этого слова, хотя, по мѣстамъ, оно и могло, воздѣйствуя, подвергнуться искаженію, поновленію и разнымъ неумѣльнымъ передѣлкамъ, какъ и всѣ другіе древніе памятники. Нѣкоторые изъ древнѣйшихъ его мѣстъ, при помощи изложенныхъ нами выше соображеній, представляется, однакожъ, возможнымъ объяснить вполне удовлетворительно, въ смыслѣ именно древнѣйшаго быта Славянъ, чѣмъ самымъ также доказывается съ одной стороны глубокая древность этого произведенія, такъ съ другой подтверждается свидѣтельствомъ этого же драгоценнаго памятника вѣрность и самыхъ соображеній, объясняющихъ древнѣйшее значеніе его выраженій, необъяснимыхъ никакими другими догадками, не столь глубоко проникающими въ отдаленную славянскую культовую и бытовую жизнь.

Рассмотримъ нѣкоторые изъ этихъ выраженій, дающихъ прямое указаніе на древнѣйшее значеніе Славы у Славянъ, еще свѣжо хранившееся въ памяти народной во времена Игоревы пѣснопѣвца. Въ нихъ ясно обозначаются черты тѣхъ самыхъ знаменъ, или прѣ, у которыхъ на иконечникахъ находилось изображеніе божества Славы и которыя вообще имѣли тотъ самый видъ и то назначеніе, которыя выше мы старались, по возможности, возстановить и изобразить.

Такъ, вскорѣ вступая за началомъ пѣсни о Полку Игоревѣ, мы читаемъ: «Силоми ржутъ за Сузюю; звенитъ Слава въ Киевѣ, трубы

трубить въ Новѣградѣ; стоять стязи въ Путивлѣ; Игорь ждетъ мила брата Всеволода». Нѣтъ, конечно, надобности пояснять, что здѣсь рѣчь идетъ о ратномъ строѣ, о приготовленіи къ битвѣ, о готовящемся движеніи боевыхъ силъ, объ отправленіи ихъ въ походъ. Древній поэтъ живописуетъ намъ воинскій станъ: мы видимъ и слышимъ тутъ и ржущихъ коней, и звуки бранной трубы, и во-друженные въ землю стяги знаменъ, этой первой принадлежности втихъ водителей ратнаго сонма. Но что же такое: звенить слава въ Кыевѣ? Очевидно, это рѣчь о какомъ либо атрибутѣ войны, такъ какъ о ней-то и говоритъ здѣсь пѣвецъ Игоря. Но какой же это атрибутъ? Объясненіе совершенно вѣрное и вполнѣ точное даетъ намъ на этотъ вопросъ представленное выше изображеніе древнѣйшаго славянскаго прѣ (знамени). Припомнимъ это изображеніе. Прежде всего не забудемъ, что знамя это въ глубокой древности носило на самомъ верху своего древка, въ видѣ наконечника, изображеніе божества Славы, почему и само называлось прѣ—славою. Это названіе сохранилось за знаменами, очевидно, и во времена написанія Слова о Полку Игоревѣ. Далѣе, мы уже знаемъ, что древнѣйшія знамена имѣли подъ наконечниками своими особыя привѣски, именно колокольчики, которые обыкновенно издавали звонъ при всякомъ движеніи, или колыханіи знаменъ, когда тѣ снимались или трогались съ своихъ мѣстъ, какъ это обыкновенно бывало при движеніи полковъ въ походъ, причемъ знамена всегда несли впереди. Припоминая все это и сопоставляя со всѣмъ приведеннымъ выше описаніемъ, мы легко и точно можемъ объяснить теперь себѣ его выраженіе: «звенить Слава въ Кыевѣ». Нельзя яснѣе и повѣчнѣе выразить,—при томъ же совершенно въ древне-славянскомъ значеніи словъ, — какъ выражаютъ здѣсь эти древніи слова именно то, что далѣе развивается еще подробнѣе, именно, что войска въ Кіевѣ готовятся выступить въ походъ, причемъ подняты съ своихъ мѣстъ знамена звенятъ, чтобы тронуться въ путь впереди полковъ, тогда какъ въ Путивлѣ Игорь поджидаетъ милаго брата Всеволода, и потому тамъ еще стоятъ, т. е., войска еще не трогаются въ путь.

Въ томъ же самомъ смыслѣ говоритъ пѣвецъ нѣсколько далѣе: «ступаетъ въ златъ стремя въ градѣ Тмутороканѣ, тоже звонъ

слыша давный, великий Ярославъ», т. е. Ярославъ въ Тмуторкани также готовится въ походъ, садится на коня, какъ скоро узнаеть, что знамена зазвенѣли, т. е. что войска тронулись въ путь. Совершенно другое происходитъ, по описанію древняго пѣвца Игорѣва, въ Черниговѣ, съ Владиміромъ: «А сынъ Всеволожъ, Владиміръ, по вся утра уши закладаше въ Черниговѣ», т. е., слыша вѣсти о выступленіи войска впередъ, Владиміръ не хочетъ знать этого, онъ какъ бы не слышитъ звона знаменъ, готовыхъ тронуться въ путь.

Нѣсколько ниже, самъ повѣствователь вписываетъ и поясняетъ именно въ томъ смыслѣ, какой мы раскрыли выше, движеніе знаменъ при выступленіи полковъ въ походъ. Такъ, онъ говоритъ: «Что ми шумить, что ми звенить далеча, рано предъ зорями? Игорьъ плѣкы заворачаетъ». Какъ ясно сказывается здѣсь и шелестъ по вѣтру развѣвающихся знаменъ, и звонъ ихъ колокольчиковъ при поднятіи ихъ предъ движеніемъ полковъ, которые ведетъ Игорь на выручку брата Всеволода. «Жаль бо ему мила брата», говоритъ пѣвецъ Игоревъ и, продолжая ту же рѣчь о знаменахъ, прибавляетъ: «бишася день, бишася другый; третьяго дни къ полудню падаша стязи Игоревы».

Извѣстно, что при проигранной битвѣ, знамена преклонялись, понижались, какъ бы падали. «Понизить стязи свои, вонзить свои мечи (въ ножны)», говорится въ этомъ смыслѣ.

Въ такомъ же, какъ и выше значеніи, употребляются слова: звонъ славы и слава въ слѣдующихъ выраженіяхъ Слова о Полку Игоревѣ: «Звонячи въ прадѣдную славу..... Преднюю славу сами похитимъ, заднюю ся сами подѣлимъ», т. е., при движеніи ратныхъ строевъ подъ древними знаменами, войны могутъ питать надежду на побѣду, на отнятіе передовыхъ знаменъ, а затѣмъ и на дѣлежъ по себѣ всѣхъ идущихъ за ними остальныхъ враждебныхъ знаменъ.

Но всего драгоцѣннѣе для насъ слѣдующее самое трудное для объясненія мѣсто въ Словѣ о Полку Игоревѣ. Нѣкоторые думаютъ, что это мѣсто сильно искажено переписчиками; въ дѣйствительности же все искаженіе заключается тутъ только въ пропущенной буквѣ и въ словѣ «инърози» и, затѣмъ, все это мѣсто становится

вполнѣ понятнымъ, если прочесть его, не забывая сказаннаго выше о значеніи древнихъ знаменъ. Вотъ это мѣсто: «о! стонати Русской земли... кониа поятъ на Дунай ¹⁾». По нашему мнѣнію, ясный смыслъ этого мѣста слѣдующій. Пѣвецъ Игоревъ горько жалуется на утрату древняго единовластія, на плачевный раздѣлъ Русской земли. О! стонати, т. е. о, горе Русской землѣ въ его время, сравнительно съ первой ея годиною, съ первыми ея князьями, единовластно управлявшими Русью. Здѣсь онъ невольно останавливается мыслию на Владимірѣ, и какъ единовластіе неизбѣжно должно было выражаться единствомъ знаменъ, то онъ и выражаетъ скорбь о томъ, зачѣмъ нельзя было навсегда пригвоздить этихъ знаменъ къ горамъ кievскимъ, т. е. зачѣмъ нельзя было навсегда, верушимо удержать единовластія за Кіевомъ. А теперь, продолжаетъ повѣтствователь, это древнее единовластіе исчезло изъ Руси. Выраженіе такого распадена власти онъ видитъ именно въ раздѣленіи знаменъ. Такъ, одни изъ нихъ Рюриковы безъ славы, безъ дѣйствія стоятъ недвижимыя въ Кіевѣ, тогда какъ Давидовы несутъ его дружию съ изображеніемъ, на конечникахъ ихъ, единороговъ, далеко, около Дуная, причемъ, развѣваясь, какъ хоботами пахутъ эти знамена по вѣтру, и коней своихъ войска поятъ на Дунай. Таковъ самый ясный смыслъ этого мѣста, при внимательномъ его разборѣ, при надлежащемъ пониманіи значенія древнихъ знаменъ на Руси.

Замѣтимъ кстати, что подобное же повѣтческое описаніе знаменъ, развѣвающихся по вѣтру, мы находимъ также и у св. Григорія Богослова. Такъ, въ первомъ обличительномъ словѣ своемъ на царя Юліана, онъ говоритъ: «Потомъ возстаеъ онъ и противъ «того великаго знамени съ изображеніемъ креста, которое, бывъ «поднято вверхъ, предводило воинствомъ, почиталось у Римлянъ, и «дѣйствительно было облегченіемъ въ трудахъ, можно сказать, цар- «ствовало надъ прочими знаменами, изъ которыхъ однѣ украшены «изображеніями царей и распростертыми тѣнами съ различными «цвѣтами и письменами; а другія, принимая въ себя вѣтеръ чрезъ «страшныя пасти драконовъ, утвержденныя на верху копій, разду-

¹⁾ Въ подлинникѣ: „коніа поятъ“, но это, очевидно, только описка.

«ваются по изгибамъ, испещреннымъ тканю чешуею, и представ-
«ляютъ взорамъ пріятное и вмѣстѣ ужасное зрѣлище».

Приведенное выше мѣсто изъ Слова о Полку Игоревѣ особенно драгоцѣнно также тѣмъ, что оно указываетъ на русскій древнѣйшій памятникъ, свидѣтельствующій прямо и положительно объ отличительномъ правѣ друзій, какъ доброславныхъ мужей, быть знаменосцами.

Въ томъ же памятникѣ, какъ и въ другихъ, эти друзіи отличаются отъ братій княжихъ, отъ родославныхъ, хотя и тѣ и другіе находились одинаково въ дружбѣ великокнязей. Такъ, Игорь говоритъ къ дружинѣ своей: братіе и дружино, или вѣрнѣе, братіе и друзіи. Въ заключеніи пѣсни видимъ тоже различіе князей или братій отъ друзій, гдѣ говорится: «здрави князи и дружина». При этомъ, князи верховные именуются свѣтлыми, какъ напр. «И рече ему Буй туръ Всеволодъ: одинъ братъ, одинъ свѣтъ свѣтлый ты, Игорю, оба есвѣ Святъславлича». Тотъ же Всеволодъ называется: «великій княже Всеволоде». Такимъ князьямъ вездѣ приписывалась въ «старыхъ словесахъ», то есть, по древнему выраженію, «слава», дружинѣ же ихъ «честь». Такъ, читаемъ: «струны же сами княземъ славу рькотаху», или: «ищуци себѣ чти, а князю славы»; «притрепа славу дѣду своему Всеславу», «расшибе славу Ярославу» и т. п.

Не менѣе важно указаніе въ томъ же памятникѣ относительно того, что какъ князья, такъ и ихъ друзіи, во времена написанія пѣсни о Полку Игоревѣ, назывались Русичами. Такъ, Игорь, обращаясь къ братьямъ, т. е. князьямъ, и къ дружинѣ т. е. друзіямъ, говоритъ: «хощу копіе приломити конецъ поля половецкаго съ вами, Русичи».

Въ этой же пѣснѣ встрѣчаемся съ воспоминаніемъ, жившимъ еще въ народной памяти во времена пѣснопѣвца, о древнемъ русскомъ правѣ, судѣ или заповѣдяхъ роди, законахъ родославія, славы, или княжихъ, о которыхъ мы упоминали выше. Повѣствователь говоритъ: «Бориса же Вячеславича слава на судѣ приведе», другими словами: надъ нимъ произнесенъ былъ судъ по княжему закону, по заповѣдямъ роди или славы.

Особенно замѣчательное указаніе представляетъ тотъ же памятникъ

никъ древней русской поэзіи какъ на древнѣйшій культъ у Славянъ, такъ и на самую мѣстность, которая служила ему, какъ мы уже видѣли, изначальнымъ средоточіемъ, именно на Корсунь и слѣд. на Хозарію. Тамъ, съ доисторическихъ временъ, развивался древне-славянскій культъ богини Славы; тамъ находимъ и знаменитый въ свое время кумиръ ея. Пѣвецъ Игоревыхъ подвиговъ прямо сопоставляетъ Корсунь съ древнѣйшимъ славянскимъ кумиромъ, гдѣ говоритъ: «...и Корсуню, и тебѣ тьмотораканьскый блъванъ».

Нѣкоторые наши ученые полагаютъ, что въ Пѣсни о Полку Игоревѣ говорится также о какомъ либо древнемъ славянскомъ культѣ въ слѣдующихъ словахъ: «вступила дѣвою на землю Трояню». Соглашаясь вполне съ этимъ мнѣніемъ, мы съ своей стороны, по всѣмъ приведеннымъ выше соображеніямъ, не можемъ отвергать того предположенія, что здѣсь говорится именно о древнѣйшемъ славянскомъ культѣ богини Дѣвы—Славы.

Остатки древняго языческаго обычая у Славянъ относительно хотей или наложницъ, о которомъ мы уже упоминали, вѣроятно, не вовсе исчезли еще во времена Игоря Святославича, по крайнѣй мѣрѣ суди по слѣдующему упоминанію о хоти: «и своя милая хоти, красныя Глѣбовны», и проч.

Кончаемъ наши объясненія на подходящія къ нашему предмету важныя указанія древнѣйшаго памятника славянскаго поэтическаго сказанія.

Подробный разборъ другихъ его указаній завлекъ бы насъ слишкомъ далеко, гораздо далѣе предположенныхъ нами предѣловъ для своего изслѣдованія.

До этого мѣста было обработано Княземъ М. А. Оболенскимъ первое Приложение къ его изслѣдованію «О первоначальной русской лѣтописи». Нѣкоторые изъ оставшихся въ его бумагахъ подготовительные матеріалы для послѣдующихъ Приложеній, а равно и другія статьи напечатаны въ концѣ этого изданія.



НѢСКОЛЬКО СЛОВЪ

О

ПЕРВОНАЧАЛЬНЫХЪ РУССКИХЪ ЛѢТОПИСЯХЪ

И

О СЛАВЯНСКИХЪ АЗБУКАХЪ:

ГЛАГОЛИЦЪ И КИРИЛЛИЦЪ.



НѢСКОЛЬКО СЛОВЪ

о судьбахъ первоначальныхъ Русскихъ Лѣтописей и о славянскихъ азбукахъ: Глаголицѣ и Кириллицѣ.

Прежде чѣмъ говорить о предметѣ нашего изслѣдованія, не лишнимъ будетъ обратиться къ недавно изданному замѣчательному произведенію отечественной литературы, касающемуся отчасти и нашего предмета.

Съ особеннымъ вниманіемъ и необыкновеннымъ удовольствіемъ прочелъ я «Краткій очеркъ исторіи православныхъ церквей Болгарской, Сербской и Румынской», обогатившій отечественную нашу литературу. Предметъ, избранный авторомъ, г. экстраординарнымъ профессоромъ Московской Духовной Академіи Евгеніемъ Евстигніевичемъ Голубинскимъ, исчерпанъ имъ глубоко и разносторонне. Не оставлено безъ подробнаго изслѣдованія почти ничего важнѣйшаго въ этомъ предметѣ. Но, къ величайшему моему прискорбію, г. профессоръ мало обратилъ вниманія на моего любимца Григорія, епископа Болгарскаго, сопутника великой княгини Ольги въ ея путешествіи въ Константинополь. Его великая просвѣтительная дѣятельность начально въ Болгаріи и за тѣмъ у насъ въ Россіи не можетъ, безспорно, не заслуживать глубочайшаго уваженія со стороны нашихъ ученыхъ любителей отечественнаго просвѣщенія.

Г. автору угодно было напечатать, что Григорій, въ надписаніи Палея, приложенной къ переводу Малалы у Калайдовича въ Іоаннѣ Экзархѣ, стр. 178, называется: Григорій пресвитеръ, мнихъ всѣхъ церковникъ болгарскихъ церквей, и сдѣлать слѣдующее примѣчаніе: что значить «мнихъ или пресвитеръ мнихъ всѣхъ церковникъ», въ настоящее время мы не можемъ объяснить. Мы подозреваемъ, что извѣстное нынѣ чтеніе неправильно, и что нужно: пресвитеръ мнихъ и (приставникъ, пастухъ, или что нибудь подобное) всѣхъ церковникъ болгарскихъ церквей.

По поводу этого примѣчанія, мы не можемъ не отнести къ г. профессору съ тѣмъ же словомъ, съ какимъ мы обращались къ В. М. Ундольскому: «Мы думаемъ, что въ дѣлѣ науки важно общее содѣйствіе и трудъ; а сомнѣнія, которыя ведутъ только къ безплодному отстраненію вопроса, важнаго для науки, и производятъ не участіе къ научному интересу, какое мы старались вызвать, а равнодушіе,—едвали не бесполезны.

Съ примѣчаніемъ автора мы, съ своей стороны, никакъ не можемъ согласиться. Имѣя въ виду нѣкоторые почтенные, древніе документы, достаточно разясняющіе этотъ предметъ, мы никакъ не считаемъ себя вправѣ называть его необъяснимымъ и задаваться нерѣшимыми вопросами. Тѣмъ менѣе мы вправѣ, ставя такіе излишніе вопросы, заподозривать древнее чтеніе и произвольно пополнять его, безъ всякой законной на то причины.

Съ своей стороны, на основаніи древнѣйшихъ, вполне достоверныхъ памятниковъ, мы признаемъ и не можемъ не признать за Григоріемъ прѣзвитеромъ мнихомъ всѣхъ церковникъ Болгарскихъ церквей сана епископскаго. Вотъ эти основанія, вотъ эти свидѣтельства, которымъ мы не можемъ отказать въ великой силѣ и убѣдительности.

1. Возьмемъ одно изъ доказательствъ, какія намъ представляетъ древнѣйшая исторія Русской Церкви. Григорій называется въ нашей рукописи прѣзвитеромъ мнихомъ. Точно также называетъ себя и Иларіонъ въ своемъ исповѣданіи, уже по избраніи его въ митрополиты. Онъ именно говоритъ о себѣ: азъ мнихъ и прѣзвитеръ Иларіонъ. Изъ совершенной одинаковости этихъ названій прѣзвитера мниха, употребляемыхъ въ древности какъ Иларіономъ, такъ и Григоріемъ, мы несомнѣнно должны заключить и объ одинаковости епископскаго ихъ сана.

2. Константинъ Багрянородный лично зналъ епископа Григоріа, который представлялся ему въ свитѣ великой княгини Ольги и не могъ не быть извѣстенъ императору, какъ ревнитель, поборникъ и защитникъ интересовъ Славянства противу византійскихъ вымогательствъ. Въ силу этого именно патріотизма Григоріа, отношеніе къ нему Константина было далеко не пріязненное. Византійская враждебность къ Григорію выразилась прямо сравнительно гораздо

меньшей долей даровъ, назначенныхъ славянскому епископу византійскимъ дворомъ противъ другихъ переводчиковъ, не столь безкорыстно преданныхъ дѣлу Руси въ Византіи. Императорское правительство, очевидно, хотѣло и стремилось унижить Григоріа предъ другими, становившимися на его сторону Славянами. Но великій духъ нашего древняго епископа, мудраго и безкорыстнаго совѣтника великой княгини Ольги, не въ силахъ былъ промѣнять интересы какъ ея, такъ и общей родины на византійское золото. Временно униженный обдѣломъ въ дарахъ, онъ тѣмъ болѣе сохранилъ свою высокую характеристику для потомства: по ней особенно мы узнаемъ въ запискахъ Константина эту свѣтлую личность, озарявшую собою весь путь великой княгини Ольги въ Царьградъ и ея пребываніе въ этой столицѣ. Не смотря на свою враждебность къ Григорію, даже Константинъ не счелъ возможнымъ, въ своихъ запискахъ, назвать его, вопреки вопіющей правдѣ, просто священникомъ *πάπας* 'омъ, а вынужденъ былъ именовать *κατὰς*, что, какъ извѣстно, означало высшій духовный санъ. Архіепископъ Макарій не отрицаетъ архіерейскаго сана у папы Григорія, сопутствовавшего Ольгѣ въ Грецію, на основаніи слѣдующихъ древнѣйшихъ свидѣтельствъ. «Еще въ III в., замѣчаетъ высокопреосвященный, папами на востокъ называли иногда именно епископовъ (Origen. contra Celsum, lib. VIII sub. finem); въ VI, VII и VIII вѣкахъ на западѣ—также епископовъ, пока не сдѣлалось это имя исключительнымъ для одного римскаго первосвященника (Histor. Christ. Spanheimii, pag. 1098—1288). Славяне западные, по принятіи христіанства, приписывали имя папъ тоже однимъ архипастырямъ своимъ, называя вмѣстѣ простыхъ священниковъ попами (Истор. первобытн. христ. Церкви у Славянъ Маціевскаго, стр. 168—170). Ученый Гоаръ дѣлаетъ различіе между греческими *κατὰς* и *πάπας*, утверждая, что первымъ именемъ у Грековъ назывались собственно епископы, а послѣднимъ пресвитеры и даже клирики. Сопутствовавшій великой княгинѣ Ольгѣ Григорій названъ у Багрянороднаго *κατὰς* ¹⁾).

3. Въ Ватиканскомъ евангеліи встрѣчаемъ мы слѣдующія Кирилловскія приписки: л. 46 обор. «о папасъ Ивани Кравоноси писа

¹⁾ Истор. христ. въ Россіи, 2-е изд., стр. 247, прим. 500.

евангеліе снѣ»; л. 76 об. «азъ поль Стань писахъ»; л. 158: «азъ поль Стань пишѣ». Изъ этихъ приписокъ очевидно, что въ одно и тоже время безразлично употреблялись оба эти выраженія поль и пѣпасъ, какъ однозначительныя въ смыслъ сана священническаго. Въ четырехъ другихъ припискахъ (л. 39, 43, 57, 75), въ томъ же евангеліи, которыя составляютъ указанія на чтеніе при елеосвященіи, совершаемомъ семью священниками (ἐπτακάκιστον), мы видимъ что слово пѣпасъ означало также санъ священника ¹⁾.

4. Григорій нигдѣ не называется попомъ, а называется презвитеромъ-мнихомъ.

Изъ всего вышеприведеннаго вполне очевидно, что Григорій, спутникъ великой княгини Ольги, былъ именно высшимъ духовнымъ лицомъ, никакъ не ниже епископа; но спутникъ этотъ, какъ мы уже доказали, по всей вѣроятности, могъ быть не кто иной, какъ именно Григорій-презвитеръ-мнихъ, знаменитый сподвижникъ славнаго царя Симеона.

5. Кроме всего того, Григорій былъ именно презвитеръ-мнихъ всѣхъ болгарскихъ церковникъ.

Извѣстіе объ этомъ его санѣ мы указали уже изъ дошедшаго до насъ древнѣйшаго памятника нашей письменности—изъ трудовъ самаго Григорія. Подъ словомъ «церковникъ» (λῳνικὸν црквныя) ²⁾ здѣсь, очевидно, нельзя разумѣть ничего другаго, кроме церковнаго причта, т. е. священно-и церковнослужителей, а потому и презвитеромъ-мнихомъ всѣхъ болгарскихъ церковникъ, безъ сомнѣнія, не могъ быть никто другой, какъ высшее духовное лицо, епископъ, *καθὸς*. Это ясно, какъ день.

Да и, наконецъ, 6) могъ ли Григорій, по своему близкому отношенію къ болгарскому царю Симеону, какъ ближайшій сотрудникъ его высокопросвѣтительной дѣятельности, могъ ли онъ не быть награжденъ наследникомъ царя Симеона, въ память великихъ личныхъ заслугъ, оказанныхъ отцу его, по достоинству, могъ ли не быть возведенъ имъ, за свои особые, многіе труды, на самую выс-

¹⁾ Свѣдѣн. и замѣтки о малоизв. и неизв. памятникахъ, И. И. Срезневскаго, стр. 77.

²⁾ См. Уставъ В. К. Ярослава Владиміровича въ Исторіи Русской Церкви, высокопреосвящ. Макарія, т. II, стр. 216 и 357.

шую, возможную для его званія, степень почета? Не быть этого, безъ сомнѣнія, не могло. А потому, нисколько не колеблясь, мы, съ своей стороны, и не можемъ, за отсутствіемъ всякихъ документальныхъ, не голословныхъ возраженій противъ этого, не признать за Григоріемъ, прѣвитеромъ-мнихомъ всѣхъ болгарскихъ церковниковъ высшаго, духовнаго сана епископства, которое признается за нимъ и Константиномъ Багрянороднымъ, называющимъ его именно *παπῆς* ¹⁾, что, какъ мы уже видѣли, значить епископъ, а не просто прѣвитеръ, называвшійся по гречески не *παπῆς*, а *πάπας* ²⁾).

Этотъ-то Григорій прѣвитеръ-мнихъ, котораго г. экстраординарный профессоръ не желаетъ признать епископомъ, былъ, однакоже, однимъ изъ первыхъ преемниковъ такъ называемыхъ седмичисленниковъ. Укрывшись въ Россію, во времена великой княгини Ольги, отъ происходившихъ тогда смуть въ Болгаріи, онъ привезъ съ собою Сзборникъ, содержащій въ себѣ первоначально цѣлую библиотеку избранной болгарской письменности X вѣка. Этимъ Сзборникомъ было положено первое основаніе всего дальнѣйшаго письменнаго просвѣщенія на Руси.

Сзборникъ Григоріа прѣвитера-мниха всѣхъ церковниковъ болгарскихъ церквей первоначально содержалъ въ себѣ:

1) Апокалипсисъ.

2) Шестодневъ Іоанна вкзарха Болгарскаго.

Помѣщеніе въ Сзборникѣ Григоріа Шестоднева Іоанна вкзарха Болгарскаго доказываетъ, что Іоаннъ былъ писатель X в. Въ подтвержденіе чему приводимъ слова преосвященнаго Филарета, епископа Рижскаго: «Въ Шестодневѣ своемъ вкзархъ пишетъ, что а) Болгарами управляютъ собственные князья ихъ, притомъ не цари, и что князья ихъ, также какъ у Хозаръ, наследуютъ сынъ отцу, братъ брату, по древнему обычаю (сл. 5); б) онъ представляетъ дворъ князя Болгарскаго въ такомъ великолѣпномъ видѣ, въ какомъ тотъ былъ только при кн. Симеонѣ, сынѣ Бориса (сл. 3 и 6); в) даетъ видѣть, что въ его время еще много было язычниковъ между племенами славянскими, «да ся срамляютъ убо вси поши-

¹⁾ См. Константина Багрянороднаго о церем. Византійск. Двора, т. I, стр. 597.

²⁾ См. Diction. de Théolog. par Bergier: papas.

бени и северніи Мивихен и вси погани Словени и вси языцы зло-вѣрніи (4 слово)». Шестодневъ Іоанна заключаетъ въ себѣ три толкованія: Северіана Гевальскаго, неизвѣстнаго и Василія, а въ той части его, которая не принадлежитъ ни Северіану, ни Васи-лію, находятся, какъ упомянутыя замѣчанія о Болгарахъ, такъ еще эилологическія замѣчанія объ отношеніи славянскаго языка къ гре-ческому (см. у Калайд. стр. 154), а это показываетъ, что эта часть принадлежитъ самому Іоанну. Такимъ образомъ самое содер-жаніе Шестоднева свидѣтельствуетъ, что переводчикъ-сочинитель жилъ при князѣ Гимеснѣ¹⁾.

3) Хронографъ по Великому изложенію.

Въ основѣ этого хронографа положены слѣдующіе письменные памятники:

1) Ветхозавѣтныя книги, нѣкоторыя въ полномъ, а другія въ со-ращенномъ видѣ; нѣсколько мѣстъ изъ Новаго Завѣта.

2) Іосифа Флавія (писателя 1-го вѣка) Древности Іудейскія, о войнѣ Іудейской и о плѣненіи Іерусалима.

3) Іоанна Малалы (писателя VI вѣка) хроника отъ сотворенія міра до 528 года.

4) Пасхальная хроника отъ сотворенія міра до 630 года.

5) Хронографія Теофана отъ Діоклитіана до царя Михаила и Теофила, сына его, 820—829 г.

6) Георгіа Амартола (писателя IX вѣка) хронографъ отъ сотво-ренія міра до 842 года.

7) Хронографъ Іоанна Антиохійскаго монаха и неизвѣстныхъ его продолжателей, изъ коихъ послѣдній былъ современникомъ Констан-тина Порфиророднаго и матери его Зои, и находился еще въ жи-выхъ въ 920 году.

Наша рукопись драгоценна еще и въ томъ отношеніи, что она даетъ ключъ къ разрѣшенію важнаго вопроса, до сихъ поръ не приведеннаго къ окончательному отвѣту учеными еллинистами, это именно о различіи, существующемъ между хроникой Іоанна Антиохійскаго Малалы и хронографомъ Іоанна Антиохійскаго мо-наха.

¹⁾ См. Бириллъ и Меодій, соч. Филарета, епископа Рижскаго, стр. 27—28.

Извѣстно, что начало хроники Малалы утрачено въ единственномъ, дошедшемъ до насъ, греческомъ спискѣ. Въ нашей рукописи это начало сохранилось въ переводѣ на славянскомъ языкѣ. При посредствѣ этого перевода, при усиленной ученой работѣ могутъ быть воссоединены въ одно цѣлое не сгибшіе еще вовсе отрывки начальныхъ листовъ помянутой хроники, разсѣянные по разнымъ греческимъ рукописямъ.

Въ нашей рукописи мы находимъ слѣдующее заглавіе: «Изложєніє Іоанна, бывшаго отъ Антиохійскаго великаго града Сиріа Малалы, о лѣтѣхъ миру».

Въ заглавіи этомъ для cadaго замѣтна описка древняго переписчика. Ошибка эта, безъ сомнѣнія, вполне извинительная, хотя тѣмъ не менѣе весьма явная. Встрѣтившись съ невѣдомымъ, непонятнымъ для себя словомъ: Малалы, переписчикъ, очевидно, поставленъ былъ въ крайнее затрудненіе, какъ вѣрнѣе написать это слово въ своей рукописи. Всего естественнѣе онъ долженъ былъ принять его за слово «малыа», и это тѣмъ болѣе потому, что, по способу древняго написанія, слово Малалы было написано съ л подъ титломъ сверху строки, — М^лалы, — причемъ, переписчику, при легко возможной утратѣ въ рукописи, отъ обветшанія, слово - титла л, представлялся вполне законный поводъ прочесть это слово за малы и, затѣмъ, по необходимости, дополнить его въ концѣ, для смысла, буквою а, изъ чего и вышло слово: малыа, какъ эпитетъ страны Сиріа, поставленной въ родительномъ падежѣ. Въ нашемъ предисловіи къ Лѣтописцу Русскихъ Царей, въ примѣчаніи 13-мъ, мы уже обратили вниманіе ученыхъ на эту ошибку переписчика. Указавъ на приведенную описку, и возстановляя правильное чтеніе этого мѣста, мы читаемъ его такъ: Изложєніє Іоанна, бывшаго отъ Антиохійскаго великаго града Сиріа, Малалы, о лѣтѣхъ миру.

Приведемъ здѣсь вступленіе, слѣдующее за указаннымъ изложєніемъ въ нашей рукописи, какъ въ подлинникѣ, такъ и въ двухъ переводахъ его на латинскій языкъ—одномъ, буквально близкомъ къ подлиннику, другомъ, болѣе вѣрномъ духу латинскаго языка. Переводы эти мы предлагаемъ читателю въ видахъ того, чтобы предоставить возможность ученымъ еллинистамъ, даже и мало зна-

коими съ древне-славянскимъ языкомъ, сравнить по нимъ это мѣсто изъ нашей рукописи съ греческимъ ея подлинникомъ, можетъ быть, увидѣвшимъ гдѣ-либо отрывочно въ греческихъ рукописяхъ.

Сборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, листъ 16. *Fragmenta Historiarum Graecorum Caroli Mulleri, vol. IV, pag. 540.*

Изложеніе Іоанна бывшаго, вѣ Антиохійскаго града Сирин Шалы ѿ Codex Paris, № 1630, fol 234.

лѣтъхъ мнѣхъ. 'Από τῆς ἐκδόσεως Ἰωάννου Ἀντιοχείας τῆς καὶ χρόνων καὶ καίσεως κόσμου ποτηρείτης, ὡς φησὶν, ἐκ τῶν βιβλῶν Μωσέως, Αἰθιοπικοῦ, Εὐσεβίου, Παππίου ¹⁾ καὶ Διδύμου καὶ ἑτέρων.

«Зѣло добро мню ѣже сказати коуюжѡ главнѣхъ повѣстин. ꙗже ¹⁾ Моисеѡмъ хронографомъ повѣдаѣмы соуть, и Африканомъ. и Евсевиѡмъ Панфиловымъ. и Паоусаніѡмъ. и Дидоумомъ. и Феѡфиломъ. и Климентомъ и Дидодоромъ и Домининомъ. и Оустафиѡмъ. и ииѣхъ много трудившихъ хронографъ и историкъ и творецъ сказати и мнѣ поистиннѣ, случивша ꙗса вѣласти. и въ лѣта црѣ, вшедша въ оуши мои. глаю оубо ѿ црѣтва Зиновѡ. и потомъ црѣтовавшихъ. Лѣпо же ѣи иже боудутъ по мнѣ списати. ꙗже посемъ влѣти дѣла. сказаша оубо прѣже писавши. мирское бытіе сице сѣщесъ.»

Примѣч. На основаніи нашего древняго перевода, слѣдуетъ читать вмѣстослова Παππίου-Παυσανίου.

Мы неоднократно уже говорили, что посредствомъ древнихъ славянскихъ переводовъ можно возстановлять испорченное чтеніе греческихъ кодексовъ. Еслибы г. Мюллеръ имѣлъ въ виду нашъ древній славянскій переводъ, онъ не сдѣлалъ-бы слѣдующаго ошибочнаго примѣчанія, по поводу слова: Παππίου. Мюллеръ говоритъ: Παππίου—безъ сомнѣнія это Pappias (или Pappias), изъ котораго много заимствуютъ безымянныя краткія хроники (παρατάξεις σύντομοι χρόνικαι).

П е р е в о д ъ.

Я считаю весьма полезнымъ изложить вкратцѣ (каждую главу) содержаніе каждой главы исторій, рассказанныхъ хронографомъ Моисеемъ, Африканомъ, Евсевиѡмъ Панфиловымъ, Павзаніемъ, Дидоумомъ, Феофиломъ, Климентомъ, Дидодоромъ, Домниномъ, Евстафіемъ, равно какъ (изложить содержаніе) другихъ, много трудив-

¹⁾ Въ подлинникѣ мжѣ.
²⁾ Чит. παυσανίου.

шихся хронографовъ, историковъ и поэтовъ; (кромѣ того) поистинѣ, прилично также и мнѣ, ради блага тѣхъ, кои будутъ писать послѣ меня о послѣдующихъ событіяхъ, изложить случившееся въ (области) предѣлахъ и (въ года) періодахъ царей (что только дошло до моего слуха) (я разумѣю) т. е. царствовавшихъ, начиная съ Зенона и далѣе.

Переводъ по латыни слово въ слово:

«Utilissimum fore existimo singula rerum gestarum capita, quae a chronographo Moise, Africano, Eusebio Pamphili, Pausania, Didymo, Theophilo, Clemente, Diodoro, Domnino, Eustathio aliisque sollertissimis chronographis, historicis atque poëtis narrantur, breviter referre, justum sane est, ut ipse quoque eorum gratia, qui post me facta scripturi sunt, referrem omnia quae ex imperii finibus ac tempore, scilicet inde a Zenone ultroque, in aures meas descesserunt.

Qui itaque ante scripserant, haec de mundi henesi retulerunt...

Переводъ, съ небольшими отступленіями, болѣе чистой латынью:

Equidem utilissimum fore existimo singula rerum gestarum capita quae a chronographo Moise, Africano, Eusebio Pamphili, Pausania, Didymo, Theophilo, Clemente, Diodoro, Domnino, Eustathio aliisque sollertissimis chronographis, historicis atque poëtis referuntur, commemorare; dignum sane et justum est, ut ipse quoque eorum gratia, qui post me facta scripturi sunt, literis consignarem omnia quae ex imperii finibus ac tempore, inde a Zenone ultroque, mihi innotuerunt.

Qui itaque ante scripserant, haec de mundi genesi retulerunt.

Ученые еллинисты и до сихъ поръ держатся того мнѣнія, что прозваніе Іоанна Антиохійскаго «Малала» происходитъ будто-бы отъ того, что на Сирскомъ языкѣ слово: Малеласъ или Малаласъ значить риторъ, софистъ, схоластикъ. Мы, съ своей стороны, предлагаемъ совершенно иное объясненіе для этого прозванія. Оно, по нашему мнѣнію, представляетъ собою чисто мѣстное происхожденіе. Іоаннъ Антиохійскій, по прозванію Малала, всего вѣроятнѣе, былъ Селевкійскимъ митрополитомъ, или родомъ изъ Селевкии, которая принадлежитъ къ Антиохійскому патриархату и по арабски еще и въ наше время называется Малула. Слово это, по гречески пишется *Μαλοῦλα*, звукъ *ou*, употребляемый при этомъ, извѣстенъ на Востокѣ (и у восточныхъ Турокъ) какъ сред-

ній между у и ы. Этотъ же самый звукъ въ болгарскихъ средне-вѣковыхъ кодексахъ передается чрезъ буквы ж или ъ, а произносится какъ а (краткое). Отсюда и слово *Μαλοῦλα* Болгаре того времени не могли произносить иначе, какъ Малала.

Въ сочиненіи: 'Επιστολάριον ἢ ἐπιστολικὸς χαρακτήρ, δι' οὗ διδάσκονται οἱ φιλομαθεῖς, πῶς νὰ γράφειν μὲ καλὴν τάξιν ἐπιστολὰς πρὸς ὅποιον δῆποτε πρόσωπον, μετὰ τοὺς τίτλους ἐκάστῳ κατὰ τὸν κοινὸν τρόπον ὡς τὴν σήμερον συνήθίζεται, на стр. 219 читаемъ: (Митрополитъ) Селевкій честнѣйшій и ѳвзархъ первой (передней) Сиріи. Селевкія же называется нынѣ Малула. 'Ο Σελευχεια, ὑπέρτιμος καὶ ἑξαρχος πρώτης Συρίας. λέγεται δὲ νῦν ἢ Σελεύχεια Μαλοῦλα.

Приводимъ нѣсколько позднѣйшихъ указаній относительно той мѣстности, гдѣ находится Малула. Нынѣ эта мѣстность, какъ и въ древности, лежитъ въ Антиохійскомъ партріархатѣ. Изъ свѣдѣній, полученныхъ въ 1851 году отъ его высокопреподобія отца архимандрита Порфирія Успенскаго ¹⁾, обогатившаго нашу историческую литературу важнымъ открытіемъ и изданіемъ, съ превосходными комментаріями, четырехъ бесѣдъ знаменитаго патріарха Фотія, столь драгоценныхъ для изслѣдователей древней Русской Исторіи, видно, что селевкійскій архіепископъ Іаковъ (изъ Арабовъ), и по смерти его Захарія (изъ Грековъ) пребывали: первый—въ селеніи Сайданѣ, въ 6 часахъ отъ Дамаска, а послѣдній въ монастырѣ св. равноапостольной Феклы въ селеніи Малулѣ, въ 12 часахъ пути отъ Дамаска на Сѣверъ ²⁾. Захарія, какъ извѣстно, въ томъ же году былъ убитъ въ означенномъ монастырѣ возмущившимися Коптами. Извѣстно что въ единственно уцѣлѣвшей греческой рукописи хроники Малалы первые листы утрачены. Это начало хроники Малалы можетъ быть легко восстановлено съ помощію Григоріева Сѣборьника, Палеи и Еллинскаго Лѣтописца.

Хронографъ по великому изложенію, получившій свое начало въ царствованіе знаменитаго покровителя и споспѣшника славянскаго просвѣщенія, Болгарскаго царя Симеона Борисовича, умершаго въ

¹⁾ Нынѣ епископъ Чигиринскій, викарій Кіевской митрополіи. *Прим. изд.*

²⁾ См. въ Хр. Чт. 1854 г. въ Декабрьской книжѣ, стр. 492, статью: Состояніе правосл. церкви Сирійской въ 1848 г., извлеченной изъ записки, доставленной о. а. П., находящимся въ Іерусалимѣ.

927 году, для насъ въ высшей степени драгоцененъ, потому что имъ несомнѣнно пользовался преподобный Несторъ первый, и изъ него внесъ въ свою лѣтопись многія мѣста буквально, а другія въ сокращенномъ видѣ. Онъ самъ ссылается на этотъ хронографъ въ своей лѣтописи, находящейся въ Переяславско-Суздальскомъ спискѣ, гдѣ, говоря о женолюбіи Соломона, выражается такъ: «Рече бо книга Царская Григоріемъ мнихомъ о Соломане, яко име женъ семьсотъ, а наложницъ триста». Ссылка эта указываетъ на то обстоятельство, что древній лѣтописатель нашъ пользовался книгами Царствъ по переводу, находящемуся въ Сѣборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго.

Хронографъ по великому изложенію замѣчателенъ еще тѣмъ, что послужилъ составителю такъ называемой Палеи (извѣстной въ пергаментномъ спискѣ 1406 г.) главнымъ источникомъ для его изложенія древней исторіи, на что въ Палеѣ есть прямое указаніе. По свидѣтельству А. Х. Востокова, — въ его описаніи Палеи (1495 года) Румянцевскаго Музея, послѣ исторіи объ Ахавѣ, въ Палеѣ, л. 341, сказано: «такъ бо бѣ писано въ книгахъ, еже прѣдрѣжить хронографъ по великому изложенію».

Это любопытное указаніе обязано своимъ происхожденіемъ вотъ какому обстоятельству: въ хронографѣ, послѣ разсказа объ Ахавѣ царѣ, составленнаго по сказанію 3 книги Царствъ главъ XVI и XVII, сдѣлана замѣтка: «и се же писана быша въ перемъи и прочахъ по семъ». Составитель же Палеи въ соотвѣтствіе съ этою замѣткою, написалъ на томъ же мѣстѣ свою вышеупомянутую, въ такомъ же родѣ, замѣтку, указывая тѣмъ на источникъ, откуда заимствовано имъ это сказаніе, и какой авторитетъ имѣлъ для него этотъ источникъ. Указанная замѣтка составителя Палеи служитъ доказательствомъ того, что онъ, хотя сокращалъ текстъ хронографа по великому изложенію, но тѣмъ не менѣе твердо держался не только порядка и состава его повѣствованія, но подчинялъ ему, такъ сказать, и самый складъ своихъ собственныхъ мыслей и выраженій.

4) Лѣтописецъ Рускихъ цѣти.

Начало лѣтописанія въ Россіи совпадаетъ съ первымъ появленіемъ въ Кіевѣ Сѣборника Григорія, епископа Болгарскаго. Перво-

основная Русская лѣтопись была вписана въ Сборникъ Григоріа; и долгое время на Руси постоянно переписывалась вмѣстѣ съ этимъ Сборникомъ вслѣдъ за хронографомъ, составляя какъ бы его продолженіе, и будучи съ нимъ соединена внутреннею связью, какъ трудъ одного и того же лица, которое перевело и составило хронографъ, и написало лѣтопись. За тѣмъ, вмѣсто первоосновной лѣтописи, сталъ переписываться лѣтописный сводъ преподобнаго Нестора. Однимъ изъ доказательствъ этого служить слѣдующее заглавіе Псковской лѣтописи:

НАЧАЛО ЛѢТОПИСЦА ПСКОВСКАГО.

Аще хощеши извѣрѣсти, ѿ начала, ѿ твореніи мира ѿ перваго Богомъ створенаго человѣка Адама, до потопа вса роды, ѿ потопа до Авраама, ѿ Авраама до Христа, отъ Христа даждь ѿ до благочестиваго царя Мухамла, и царствіа, и пророки, ѿ проповѣди, и инага вса подобнаа извѣрѣщеши, токмо начни чести книгѣ сию ѿ доски, и тако по рѣдѣ доидеши до начала роускыя землѣ.

Находящееся въ лѣтописномъ сводѣ по Ипатьевскому списку сказаніе о стеклянныхъ глазкахъ, падающихъ съ неба въ Ладогѣ, также важно для насъ тѣмъ, что повѣствователь подъ 1114 годомъ, въ подтвержденіе правдивости разсказа, приводитъ отрывокъ изъ хронографа, привезеннаго Григоріемъ въ Кіевъ: «аще кто сему вѣри не иметъ, да почтетъ хронографа»¹⁾.

Но всего важнѣе, это послѣсловіе Сильвестра, взятое Татищевымъ изъ манускрипта Голицынскаго, который оканчивался 1198 г. Послѣсловіе это сходно съ припискою Сильвестра, уцѣлѣвшею въ Лѣтописномъ Сборникѣ, именуемомъ Патріаршею, или Никоновскою лѣтописью. Приводимъ его вполнѣ.

«Се язъ грѣшныи инокъ Селивестръ, игумень святаго Михаила, написахъ книги сіа, глаголемыя греческымъ языкомъ хронографъ, русскимъ языкомъ тлѣкуеться временникъ, еже есть лѣтописецъ, во священно и божественно священноначальства господина Никифора, митрополита Кіевскаго и всея Руси, во обладаніе державы Кіевскіа православнаго и благочестиваго великаго князя Владимира

¹⁾ См. Бестужева-Рюмина о сост. Русск. Лѣтоп., стр. 78; Попова о хроногр. 1, 69.

Маномаха, сына Всеволожа, внука Ярославля, правнука великаго и равноапостольнаго святаго Владимира, нареченнаго въ святѣмъ крещеніи Василя, крестившаго всю Русскую землю. Писа же вся сія любви ради Господа Бога, и пречистыя Богородицы, и святыхъ его, и своего ради отечества Рускія земли, во спасеніе и ползу всѣмъ; и молю всѣхъ прочитающихъ книги сіа, да помолятся о мнѣ во святыхъ своихъ молитвахъ, да сладостный и радостный гласъ услышу отъ Господа Бога въ день онъ суда великаго, и избавленъ буду безконечныхъ мученій, и обшанныхъ благыхъ отъ Господа получю, молитвами пречистыя Богородицы и всѣхъ святыхъ, аминь».

Изъ этого послѣсловія ясно видно, что Сильвестръ былъ однимъ изъ переписчиковъ Григоріева хронографа, Григоріева Русскаго Лѣтописца и Несторовой Лѣтописи. Но, къ величайшему сожалѣнію, это уже былъ не просто переписчикъ, свято дорожащій дословно-вѣрною перепискою драгоценныхъ памятниковъ славянской письменности, какимъ былъ тотъ благочестивый труженникъ, который, при св. в. кн. Владимірѣ Святославичѣ, какъ мы ниже увидимъ, израсходовалъ цѣлыхъ шесть лѣтъ жизни на переписку Григоріева Сѣборника. Для Сильвестра, какъ для лица, іерархически высоко поставленнаго, былъ тяжелъ, несвойственъ трудъ простаго писца, получающаго большія или меньшія средства къ жизни отъ большаго или меньшаго числа переписанныхъ имъ листовъ. Сильвестръ задавался совсѣмъ иными задачами. Ему нужна была не вѣрная и многообъемистая рукопись, какъ плодъ его трудовъ; потребность, цѣль его была совершенно противоположная. Ученый мужъ, поднимавшійся къ высшимъ степенямъ духовнаго сана, онъ не могъ не имѣть въ виду, при перепискѣ сказанныхъ рукописей, наложить свой особенный характеръ на новые, свои, списки съ нихъ, и онъ дѣйствительно отпечатлѣлъ на нихъ этотъ характеръ; онъ наложилъ на нихъ руку: онъ сократилъ и переименовалъ ихъ по своему особенному взгляду, по своему собственному направленію, которому слѣдовалъ самъ, по влеченію всей окружавшей его, современной среды. Какое же было это направленіе и какими чертами могло отразиться оно на перепискѣ, сокращеніяхъ и передѣлкахъ Сильвестровыхъ?

Чтобы объяснить себѣ это направленіе, мы необходимо должны имѣть въ виду два періода, двѣ различныя эпохи въ направленіи всей нашей славянской письменности. Къ первой изъ этихъ эпохъ относится древнѣйшая славянская письменность, имѣвшая своимъ началомъ самый разцвѣтъ Болгаріи, и еще ранѣе, разцвѣтъ всего славянскаго просвѣщенія, въ главѣ котораго стоятъ св. первопроевѣтителі Славянства, за ними — такъ именуемые седмичисленники, и, за тѣмъ, преемники ихъ, и въ томъ числѣ Григорій, епископъ Болгарскій. Подъ вліяніемъ этихъ великихъ, высокопросвѣщенныхъ вождей, славянская жизнь развилась во всей свободѣ и полнотѣ своей, не только не чуждаясь ни свѣтской жизни, ни славянской народности, но, напротивъ, захватывая, въ юной своей мощи и проникая собою весь кругозоръ тогдашнихъ современныхъ славянскихъ интересовъ.

Этому направленію дорога была и наука, и жизнь государственная, и языческія преданія предковъ, и миры языческой древности: все жаждало оно приблизить къ христіанству, примирить, озарить христіанскимъ свѣтомъ. Не таково стало послѣдующее, другое направленіе, гдѣ стала уже изсякать эта первая, живая, свободная полнота развитія первохристіанской жизни въ Славянствѣ, гдѣ поблекъ первый разцвѣтъ Болгаріи, гдѣ свободно-національное и умственное смѣнилось другимъ пришлымъ вліяніемъ, гдѣ духовная жизнь Славянъ не въ силахъ уже была пробиваться въ жизнь народную, въ жизнь науки, будучи преграждена въ своемъ теченіи тѣми узами, какія были наброшены на нее извнѣ, не изъ Славянства. Послѣ великаго Симеона, въ Болгаріи, какъ извѣстно, возобладала Византія. Съ этого времени началась въ ней вторая эпоха письменности, подъ вліяніемъ греческаго духовенства, возставшаго противъ всего національно-славянскаго и презрительно, даже неприяженно, относившагося ко всякому свѣтскому народному, славянскому просвѣщенію. При воздвигнутомъ гоненіи на сотрудниковъ царя Симеона, Григорій Болгарскій, укрывшись отъ преслѣдованія, укрылъ на Руси вмѣстѣ съ собою отъ неминуемаго уничтоженія, при наставшемъ новомъ направленіи въ Болгаріи, и драгоценную древнѣйшую Болгарскую письменность. Вмѣстѣ съ ней онъ повѣялъ на Русь и тѣмъ древне-болгарскимъ духомъ, отъ ко-

того нѣкогда разцвѣла Болгарія. Разцвѣтъ этотъ готовился и для Россіи. Тѣмъ же самымъ духомъ начинали проникаться и древнѣйшіе немногіе собственно русскіе іерархи, каковъ былъ митрополитъ Иларіонъ, черноризецъ Іаковъ и преподобный Несторъ первый, писавшіе и дѣйствовавшіе на развитіе роднаго славянскаго элемента. Вторая, противоположная эпоха развитія началась у насъ на Руси гораздо позднѣе, именно съ прибытіемъ Грека Никифора, управлявшаго Киевскою митрополіею съ 1097 по 1121 г., — чловека духовно-просвѣщеннаго, ревнителя православія, но съ тѣмъ вмѣстѣ ревниво относившагося ко всему Славянскому. Въ огнѣ своей духовной и византійской ревности онъ пожигалъ не только всякія плевелы, но и самую пшеницу, какая могла возрасти не на византійской, а на славянской почвѣ. Начиная съ его времени, всѣ труды нашей древней письменности принимаютъ совершенно особый характеръ. Это та вторая эпоха въ ней, изъ сопоставленія которой съ первой, до Никифоровской, эпохой, ясно опредѣляется весь характеръ обоихъ направленій въ нашей древней письменности, именно: древнѣйшей, ведущей свое начало, какъ мы уже сказали, изъ Болгаріи, свободно и широко охватывавшей весь кругозоръ народной славянской жизни и просвѣщенія, и второй, непріязненной и противоположной ей, ведущей свое начало отъ Никифора Грека и отличающейся узкимъ преслѣдованіемъ всего, что не исходило изъ круга тогдашнихъ чисто византійскихъ, церковныхъ взглядовъ на жизнь и просвѣщеніе.

Въ это-то время трудился и Сильвестръ, игуменъ Выдубецкій, а съ 1119 г. епископъ Переяславскій, надъ своей передѣлкой указанныхъ нами лѣтописей, подъ вліяніемъ этого послѣдняго направленія. Къ этой же второй эпохѣ принадлежатъ, какъ извѣстно, и труды инока Θεодосія, собесѣдника св. князя Черниговскаго Николая Святоши, написавшаго повѣсть о Халкидонскомъ Соборѣ и предложившаго съ греческаго на славянскій языкъ богомудрую и догматическую епистолю св. Льва Римскаго, и труды инока Саввы, составившаго для митрополита Никифора выписки изъ различныхъ толкованій на ветхозавѣтныя книги, на которыхъ Никифоръ обосновалъ свои посланія къ великому князю и князьямъ. Въ это же самое время были переведены на славянскій языкъ: сочиненіе

Мееодія Патарскаго, и, въ честь митрополита Никифора, «Лѣтописецъ въскорѣ Никифора патриарха Царяграда». Естественно, подъ вліяніемъ всѣхъ подобныхъ трудовъ, а также и подъ вліяніемъ своего благоговѣнія къ митрополиту Никифору, игуменъ Сильвестръ, руководимый его направленіемъ, принялся ревностно за передѣлку Григоріева Лѣтописца и Несторовой Лѣтописи, согласно этому направленію, враждебному какъ для всего языческаго, такъ вмѣстѣ и для всего славянскаго, носившаго на себѣ свѣжіе слѣды первой древнѣйшей эпохи болгарскаго развитія, подъ вліяніемъ котораго созданъ русскій первоосновной Григоріевъ Лѣтописецъ. Руководясь совершенно другимъ взглядомъ какъ на жизнь, такъ и на прѣсвѣщеніе, Сильвестръ прежде всего счелъ необходимымъ исключить изъ древнѣйшихъ нашихъ историческихъ памятниковъ: изъ Григоріева лѣтописца и Несторовой лѣтописи—все несогласное съ своимъ міросозерцаніемъ, каково было все, не входившее въ составъ тогдашнихъ церковныхъ византійскихъ понятій и напоминавшее Славянамъ какъ языческую древность вообще, такъ и ихъ народность въ-особенности. За такими исключеніями многихъ частей изъ древнѣйшихъ лѣтописей, что не могло, конечно, не льстить ученой современной самодѣтельности Сильвестра и, въ тоже время достаточно сокращало для него его труды простаго переписчика, нисколько не лестные, конечно, для игумена и потомъ епископа,—лѣтописи наши подверглись существеннымъ перемѣнамъ. Многое изъ нихъ отпало вовсе, многое въ нихъ совершенно измѣнено, вообще же все языческое и церковно-византійское подпало въ нихъ самому ревностному преслѣдованію. Все такое большею частію было замѣнено различными благочестивыми размышленіями и молитвенными воззваніями. Сверхъ того, по примѣру «Лѣтописца въскорѣ Никифора патриарха», и въ Григоріевомъ Лѣтописцѣ произведена замѣна имени Константина Багрянороднаго, крестившаго великую княгиню Ольгу, именемъ Ивана Цимискія, а также, по примѣру того же Никифора лѣтописца, Сильвестръ вздумалъ предъ-каждымъ отдѣльнымъ рассказомъ о происшествіи поставить годъ отъ сотворенія міра, и такимъ образомъ сдѣлался первымъ числополагателемъ въ русскихъ лѣтописяхъ и, вмѣстѣ, составителемъ перваго русскаго лѣтописнаго свода. Тотъ перечень, встрѣчаемый нами въ

этомъ сводѣ, гдѣ мы читаемъ: «отъ смерти Святослави до смерти Ярославли лѣтъ 85, а отъ смерти Ярославли до смерти Ярополчи лѣтъ 60», конечно, принадлежитъ Сильвестру. Вотъ этотъ перечень:

Отъ Адама до Христа 5000 и 500 лѣтъ. А отъ Христа до Михаила благочестиваго царя лѣтъ 856. А отъ Михаила до крещенія Болгарскія земли лѣтъ 17. А отъ крещенія Болгарскія земли до преложенія книгъ отъ Грекъ на Словенскій языкъ лѣтъ 29. А отъ преложенія книгъ до крещенія Руской земли лѣтъ 70 и лѣто Купно же отъ Адама до крещенія Руской земли въ лѣто 6360. Отъ 1-го лѣта царства Михаилова до 1-го лѣта Олга, князя Рускаго, иже сѣдѣ въ Киевѣ, лѣтъ 29. А отъ Олга до Игоря лѣтъ 31. Отъ Игоря до Святослава, сына его, лѣтъ 33. А отъ Святослава до Ярополка, сына его 28 лѣтъ. Ярополкъ княжилъ 8 лѣтъ, а Володимерь княжилъ 40 лѣтъ. Купно же отъ 1-го князя Олга, иже сѣдѣ первѣе въ Киевѣ, до крещенія Руской земли лѣтъ 110 ¹⁾.

Бысть же крещена Руская земля въ 9-е лѣто княженія Володимерова. Купно же отъ Адама до крещенія Рускаго лѣтъ 6496, индикта 1, ключъ границы Р, кругъ солнца числа 28, въруцѣлѣто 7, а лунѣ кругъ 17, а Жидомъ пасха Апрѣля 5 въ пятокъ, а христіаномъ пасха Апрѣля 8. Отъ крещенія Рускаго до смерти Володимера и убіенія Бориса и Глѣба 28, а въ лѣто 6523; а потомъ на другое лѣто бысть сѣча у Любца, и одолѣ Ярославъ, а Ярополкъ побѣже въ Ляхи, и тамо пропаде. Отъ убіенія Бориса и Глѣба до пренесенія мощемъ 60 лѣтъ безъ 3, а отъ перваго пренесенія мощемъ до 2-го 43 лѣта, а въ лѣто 6623 ²⁾.

Тѣмъ же отъ смерти Святослави до смерти Ярославли лѣтъ 85; отъ смерти Ярославли до смерти Ярополчи лѣтъ 60. Но мы на подлежащее възвратимся и скажемъ, что ся удѣяло в лѣта си; яже преже почали бяхомъ первое лѣто Михаила, и по ряду положимъ числа ³⁾.

¹⁾ См. Псковскую лѣт., изд. М. П. Погодинымъ, стр. 1.

²⁾ См. П. С. Р. Л. т. IV, Псковск. перв. Лѣтоп. стр. 175—176.

³⁾ См. „Лѣтопись по Ипатскому списку“, изд. Археограф. Коммис. (1871) стр. 10.

Извѣстно, что въ Русскомъ Лѣтописномъ Сводѣ, тамъ, гдѣ приводится проповѣдь византійскаго миссіонера, излагается, вслѣдъ за указаніемъ ложности ученія Магометанъ, Папистовъ, Іудеевъ, подробно исторія ветхозавѣтная, причемъ, къ библейской ея основѣ прибавлено также и то, что не встрѣчается въ Св. Писаніи.

Приводимъ здѣсь одно мѣсто изъ такого разсказа по Съборнику Григорія, въ соотвѣтствіи его съ русскимъ лѣтописнымъ сводомъ по списку Переяславля Суздальскаго.

Съборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, листъ 17.

Кн. Быт. гл. III, ст. 1—7.

1. Змія же бѣ мудрѣйши всѣхъ звѣрей сущихъ по земли, таже сътвори Господь Богъ. и рече змія къ женѣ: что тако рече Богъ. не имате ясти от древа сего сущаго в рай.

2. И рече жена къ зміи от всего древа сущаго в рай снѣдоховѣ.

3. От плода же древу еже есть посрѣди раа. рече Богъ не можете снѣсти от него. ни имате приоснугитися ему и да не умрете.

4. И рече змія къ женѣ не смрътїю умрете.

5. Видяше бо Богъ тако в онже день снѣста его. и отврѣзостася очима. и будета тако Богъ разумѣюще добро и зло.

6. Видѣ жена тако дрѣво добро въ снѣдѣ. и тако годѣ видѣти очима и красно есть разумѣти. и въземши от плода его снѣсть и дасть и мужу своему съ собою снѣсти.

Съборн. Григорія, еп. Болгарскаго, л. 492—Русскій Лѣтописный Сводъ по сп. Переяславля Суздальскаго.

Видѣвъ же діаволь тако почти Богъ человѣка и завидѣвъ ему, преобразися въ змію. и прииде къ Евзѣ и

рече ей: почто не яста от дрѣва сущааго посрѣде рая. И рече жена

зміи: Богъ заповѣда рекъ не ясти от него да не смрътїю умрете. Рече

змія к женѣ: не смрътїю умрете: вѣдяше бо Богъ. тако възже день

снесте от него, отврѣзутся очима вама и будета тако Богъ разумѣюще добро

и зло. И видѣвъ жена тако добро

дрѣво въ ядѣ, и въземши жена снѣсть и дасть ¹⁾ и мужю своему и ядоста

¹⁾ Въ подлинной рукописи слова: „и дасть“ пропущены.

7. И отвръзостася очи обѣма и разумѣста яко нага бѣста. и съшписта листвнемъ смоковнымъ прѣпоясаніе собѣ. и отвръзостася очи обѣма ¹⁾ и разумѣста яко нага еста, и съшписта листвнемъ смоковнымъ собѣ препоасаніе.

Это же самое мѣсто М. И. Сухомлиновъ приводитъ въ своемъ превосходномъ изслѣдованіи «О древней русской лѣтописи, какъ памятникъ литературномъ», сличая его съ ветхозавѣтными книгами по рукописи XIV вѣка Троицко-Сергіевской лавры. Изъ сопоставки приведеннаго нами мѣста по Григоріеву Гзборнику съ тѣмъ же мѣстомъ разсказа, приводимымъ М. И. Сухомлиновымъ по лаврскому списку, каждый, кто потрудится заняться такимъ сличеніемъ, несомнѣнно убѣдится какъ въ близкомъ сходствѣ обоихъ этихъ текстовъ, такъ и въ томъ, что библейскій текстъ въ Григоріевомъ Гзборникѣ отличается болѣе древнею редакціею; что лаврская редакція, его хотя и весьма древняя, представляетъ явныя примѣты позднѣйшихъ поправокъ и что, наконецъ, редакція русскаго лѣтописнаго свода по лѣтописцу Переяславскому передаетъ разсказъ этотъ вполне согласно съ древнѣйшею его формою, сохранившеюся въ Григоріевомъ Гзборникѣ. Мы увѣрены, что, при тщательномъ сличеніи библейскаго текста, находящагося въ этомъ Гзборникѣ съ такимъ же текстомъ, находящимся въ лаврскомъ спискѣ XIV вѣка, окажется, что въ обѣихъ этихъ рукописяхъ переводъ ветхозавѣтныхъ книгъ одинъ и тотъ же, и что лаврскій списокъ этого перевода принадлежитъ къ тѣмъ рукописямъ, въ которыя списывался ветхозавѣтный текстъ, выдѣленный изъ Григоріева Гзборника, обращаясь затѣмъ въ отдѣльные кодексы.

5) Говорникъ царя Симеона.

Въ княженіе великаго князя Изяслава Говорникъ Болгарскаго царя Симеона подвергся русской передѣлкѣ; онъ списанъ былъ съ списка, находившагося въ Григоріевомъ Гзборникѣ и великодѣпно переписанъ въ отдѣльную книгу; посвященіе царю Симеону, находившееся въ подлинникѣ, сперва передѣлано было на имя великаго князя Изяслава, а потомъ на имя Ярослава ²⁾.

¹⁾ Въ подлинникѣ: има.

²⁾ См. Описан. Син. рукоп. гг. Горскаго и Невоструева отд. § стр. 367.

Послѣ Митревска Русскихъ Царей въ рукописи, какъ мы видимъ это изъ оглавленія, былъ помѣщенъ Сборникъ, который отъ рукописи отдѣленъ, вѣроятно, тѣмъ писцемъ, которому поручено было снять съ него копію, и гдѣ теперь этотъ Сборникъ, отдѣленный вмѣстѣ съ Ичасю, находится. — неизвѣстно. Но, судя по заголовкамъ главъ, указанныхъ въ оглавленія, этотъ Сборникъ одинаковъ съ извѣстнымъ такъ называемымъ Святославовымъ Изборникомъ, переписаннымъ для Святослава въ 1073 году. Пр. Фларетъ говоритъ, что переводъ этого Сборника можно приписать Іоанну, ексзарху Болгарскому. С. П. Шевыревъ, во время своей поѣздки, въ 1847 г., нашелъ въ библиотекѣ Кирилло-Бѣлозерскаго монастыря, рукопись, подъ № 118, писанную среднимъ уставомъ на бумагѣ въ 4-ю, которая оказалась также одинаковою съ Изборникомъ Святославовымъ. Говоря объ этомъ древнемъ памятникѣ Болгарской письменности, С. П. Шевыревъ предполагаетъ, что для славянскаго перевода этого Сборника могла служить оригиналомъ греческая рукопись, писанная въ 912 году, принадлежавшая некогда Аѳонской лаврѣ, и нынѣ, по указанію Монфокона, находящаяся въ Коаленевой библиотекѣ. Далѣе, онъ говоритъ: «Всего замѣчательнѣе въ этой рукописи предисловіе, въ которомъ, вмѣсто имени Великаго Кнзя Святослава, находится имя царя Симеона. Это предисловіе, написанное кнѣварью, на оборотѣ листа, послѣ оглавленія, читается такъ ¹⁾»:

«Великии въ црѣхъ симеонъ желаніемъ zelo вжела... держаливиий идѣи обавити съкровениа разумъ въ глубинѣ многострѣтнихъ кнѣгъ прѣмудраго васіліа вразумѣх повелѣ мнѣ нѣбчнѣвѣдію, премѣноу створити рѣчи инако набѣаще тожество разумъ его. яже акы бчела любодѣльна со великого свѣта писанію, събравъ акы въ едінъ сотъ, въ неумысленое срѣце свое, пролівае акы стредь сладѣкоу изъ оустъ своихъ предъ бомиры на въразоумленіе тѣхъ мыслиемъ являея имъ нонан иголомѣи по вѣроу, но желаніемъ паче, и събора дѣля многочистныхъ бжѣтвенныхъ кнѣгъ всѣхъ, импже и своя полаты исполъни, вчноую сі памѣт створп, еще памѣтѣ вѣну въспрѣаті, буди хѣолоу»

¹⁾ Перепечатываемъ предисловіе буквально изъ книги С. П. Шевырева, но ручались за вѣрность текста.

бівей его дїи въ отмъщеніе вѣнцем, блаженыхъ и стѣхъ моужъ, въ непребредомы вѣкы вѣкомъ. аминь».

Отсюда видно, что русскій переписчикъ 1073 года вполнѣ перенесъ въ свой списокъ подпись болгарскаго списка, замѣнивъ тольکو имя Симсона именемъ Русскаго Князя, для котораго списывалъ. При этомъ проф. Шевыревъ ставитъ вопросъ: гдѣ же могъ быть написанъ Кирилловскій Сборникъ, или лучше, съ какой рукописи? И самъ же отвѣчаетъ: всего вѣроятнѣе, на Аѳонской горѣ, съ какого нибудь древняго кодекса; ибо есть рукописи въ Кирилловской библіотекѣ, писанныя на Святой горѣ.

Но мы, съ своей стороны, полагаемъ, что Кирилловскій Сборникъ могъ быть, въ 1445 году, написанъ и въ Россіи, и съ русской рукописи. Въ той части нашей рукописи, которая уцѣлѣла, и отъ которой отдѣленъ вышеупомянутый нами Сборникъ, сохранилось извѣстіе, что «Григорій мнихъ и презвитеръ всѣхъ церковникъ Болгарскихъ церквей преложилъ отъ греческаго языка въ славянскій книги Завѣта Божія ветхаго, сказующе образы новаго завѣта истинну соуцу. повелѣниемъ книголюбца князя Семіона, истиннѣ рѣщи боголюбца». А потому, если въ уцѣлѣвшей части рукописи сохранилось это указаніе на Семіона въ первоначальномъ видѣ, то отчего же не допустить, что и въ Сборникѣ, отдѣленномъ отъ нея, сохранилось также неизмѣненнымъ и то самое предисловіе, которое находится въ Сборникѣ Кирилловскомъ? И слѣдственно, почему не предположить, что Кирилловскій Сборникъ есть копія съ того Сборника, который отдѣленъ отъ нашей рукописи, первоначальный списокъ коей, какъ извѣстно, относится къ 1261 году и всегда находился въ Россіи. Равнымъ образомъ, говоря о переводѣ сего Сборника съ греческаго подлинника на славянскій языкъ, намъ кажется, что всего ближе и естественнѣе приписать этотъ трудъ тому же Григорію пресвитеру-мниху.

Но такъ какъ покойный преосв. Филаретъ, съ своей стороны, предполагалъ, что переводчикомъ Святославова Сборника могъ быть Іоаннъ экзархъ Болгарскій, то окончательное разрѣшеніе вопроса, кому именно принадлежитъ этотъ переводъ, — предстоитъ въ настоящее время славянскимъ филологамъ-спеціалистамъ, — и эта задача, при существующихъ теперь данныхъ, не представляетъ осо-

бевныхъ затрудненій. Извѣстно, во первыхъ, гдѣ хранятся списки какъ греческаго подлинника, такъ и славянскаго перевода; во вторыхъ, открыты переводы другихъ сочиненій съ греческаго на славянскій, принадлежащіе несомнѣнно—одни Іоанну ексарху Болгарскому, другіе Григорію пресвитеру-мниху. И такъ, чтобы рѣшить этотъ вопросъ, стоитъ только тщательно сличить переводъ Сборника, въ филологическомъ отношеніи, съ другими извѣстными переводами того и другаго болгарскаго писателя.

6) Книга Бчела.

«Книга Бчела о житіи, добродѣтели и злобѣ» содержащая въ себѣ собраніе изреченій св. Писанія, отцевъ церкви и знаменитыхъ греческихъ философовъ, поэтовъ и другихъ писателей, расположенное по предметамъ; была въ виду Даніила заточеннаго и изъ нея приведены мѣста въ Мѣрилѣ праведномъ.

М. П. Погодинъ говоритъ: «Въ Пчелѣ (1199 г.), одномъ изъ древнихъ нашихъ Сборниковъ, сказано о книгахъ: Умъ безъ книгъ, аки птица опѣшена. Якожь она възлетати не можетъ, такоже и умъ не домыслится съвершена разума безъ книгъ. Свѣтъ дневной есть слово книжное, егожь лишився безумный, аки во тьмѣ ходитъ и погибнетъ въ вѣки»¹⁾.

Приводимъ выписку изъ нашей рукописи, гдѣ подъ 1186 г. дѣлается ссылка на Бчелу.

Лѣтописный Сводъ по списку | Полное Собраніе Русск. Лѣтоп.
Переяславля Суздальскаго с. 99. | т. I, с. 170.

Всеволодъ же не всхотѣ мира нхъ, такоже въ Бчелѣ глеть: брань славна лоуче мира скѣдна, съ живымъ же миромъ живоуще велию пакость землямъ творять.		Всеволодъ же не всхотѣ мира ихъ, якоже Пророкъ глаголетъ: брань славна лучесть мира студна, съ живымъ же миромъ живуще, велику пакость землямъ творять.
--	--	---

Изъ сопоставленія двухъ приведенныхъ нами выписокъ ясно оказывается все преимущество древнѣйшей редакціи Переяславскаго Лѣтописца предъ позднѣйшей редакціей Лѣтописнаго Свода въ Полномъ Собраніи Русскихъ Лѣтописей. Въ первой изъ нихъ сохрани-

¹⁾ См. въ Журн. мин. нар. просв. статью М. П. Погодина объ образ. и граматн. въ древн. періодѣ рус. ист.

лось вѣрное указаніе на книгу Бчелу, которая первоначально со- держалась, какъ нераздѣльная часть въ Съборникѣ Григорія, епи- скопа Болгарскаго, и была выдѣлена изъ него только впоследствии. Та Бчела 1199 г., о которой упоминаетъ М. П. Погодинъ, есть не что иное, какъ точный списокъ съ Бчелы Григоріева Съборника. Мы увѣрены, что кто потрудится справиться съ Бчелою 1199 г., тотъ найдетъ въ ней буквально тѣ самыя слова, которыя приво- дятся въ Лѣтописномъ Сводѣ Переяславля Суздальскаго. Очевидно, въ то время, когда сокращался Переяславскій Лѣтописецъ, книга эта, какъ и самый Съборникъ Григоріевъ, пользовались глубокимъ уваженіемъ, и мѣста изъ нихъ приводились какъ самыя почтен- ныя свидѣтельства. Но то было позднѣе, когда Съборникъ Гри- горія сталъ уже подвергаться несправедливому преслѣдованію. Только въ это позднѣйшее время могла явиться потребность замѣнить ссылку на Бчелу какою-либо другою, подходящею ссылкой, какъ это и сдѣлано въ позднѣйшихъ редакціяхъ. Отсюда-то передѣлы- ватель древнѣйшей редакціи на новый, тогдашній современный ладъ, счелъ нужнымъ, по дѣху своего времени, поставить на мѣсто словъ: «якоже въ Бчелѣ г҃аеть», слова: «якоже Пророкъ глаголетъ», тогда какъ ни у кого изъ Пророковъ не встрѣчается буквально слѣ- дующихъ далѣе словъ, а говорится только вообще о мирѣ нѣчто въ родѣ того, что «беззаконнымъ нѣтъ мира» и т. п. Отъ этого- то передѣлыватель и не могъ назвать прямо по имени никакого Пророка, у котораго приводились бы эти слова, и тѣмъ обличилъ самъ себя, какъ искажителя того древнѣйшаго текста, гдѣ на мѣ- сто общаго, неопредѣленнаго указанія на пророческія писанія во- обще, мы видимъ точную и опредѣленную ссылку именно на Бчелу.

Съборникъ Григоріа, епископа Болгарскаго, переписанный въ 1261 г., сохранился въ рукописи конца XIV или начала XV вѣка. При этомъ невольно припоминается указаніе Волынской Лѣ- тописи (стр. 222), свидѣтельствующее, что Галицкій князь Мсти- славъ положилъ въ Галицкомъ монастырѣ «Сборникъ великій отца своего» (князя Владиміра † 1284), и еще «Сборникъ отца же сво- его въ Каменецкомъ храмѣ». Время положенія княземъ Мстисла- вомъ этихъ сборниковъ почти совпадаетъ съ временемъ переписа- нія нашего Съборника: вклады сдѣланы только 23 года спустя

отъ написанія нашей рукописи. А потому весьма вѣроятно, что эти Мстиславовы вклады-сборники были одинаковаго съ нашимъ Сборникомъ состава и происхожденія, и, быть можетъ, одинъ изъ нихъ списанъ вполнѣ, а другой сокращенъ съ одной и той же древней рукописи.

Суди по различію въ самомъ названіи помянутыхъ сборниковъ: Сборника великаго и просто Сборника, а также и потому, что первый изъ нихъ былъ положенъ Мстиславомъ въ монастырѣ, послѣдній же просто въ церкви, надобно полагать, что второй Сборникъ хотя и былъ тотъ же самый Сборникъ, но только уже не великій, а малый, или, что тоже, только сокращенный Сборникъ, т. е. сокращеніе перваго Сборника. Сборникъ великій, т. е., полный, не сокращенный, Съборникъ Григоріевъ, содержалъ въ себѣ, въ полномъ составѣ, Лѣтопись Іоанна Антиохійскаго Малалы, состоящую изъ 18 словъ, которая перешла въ этомъ видѣ въ Еллинскій Лѣтописецъ, а Сборникъ сокращенный заключаетъ въ себѣ ту же лѣтопись Малалы, но только уже въ числѣ 10 словъ. Не можемъ не пожалѣть, что нашъ Съборникъ составляетъ, по всему вѣроятію, только именно такое сокращеніе великаго Сборника, какъ относительно всего своего состава, такъ и относительно помѣщеннаго въ койцѣ хронографа Лѣтописца Русскихъ Царей. Съборникъ Григорія, епископа Болгарскаго заключалъ въ себѣ, притомъ, во многихъ мѣстахъ также различныя лицевыя изображенія изъ библейской и гражданской исторіи. Въ нашей рукописи, для означенныхъ выше лицевыхъ изображеній Съборника, оставлены, къ сожалѣнію, только пробѣлы, съ надписью на некоторыхъ изъ нихъ названія тѣхъ изображеній, какия должны были тутъ стоять. Казалось бы, такимъ образомъ, эти достопримѣчательныя изображенія окончательно для насъ утратились. Однакожь, по счастью это не такъ. Съ теченіемъ времени, вслѣдствіе неблагоприятныхъ обстоятельствъ, части Съборника хотя и подверглись разъединенію и образовали изъ себя различныя особые манускрипты, но въ этихъ-то именно отдѣльныхъ манускриптахъ, на какіе распались разъединенныя части Григоріева Съборника, и сохранились еще до сихъ поръ тѣ именно изображенія, для которыхъ въ нашемъ Съборникѣ оставлены только пробѣлы. Слѣдственно осталась, вмѣстѣ съ тѣмъ,

полная еще возможность возстановить по нимъ и драгоценныя миниатюры X вѣка, и, по возстановленіи, сличить ихъ съ подобными же изображеніями, уцѣлѣвшими въ древнихъ греческихъ рукописяхъ.

Особенно драгоценно для насъ, въ этомъ отношеніи, также то обстоятельство, что такъ какъ наша лѣтопись носитъ на себѣ явныя примѣты своей принадлежности перу того же лица, которому принадлежитъ переводъ многихъ частей Сьборьника, и составляла первоначально вмѣстѣ съ Сьборьникомъ одно неразрывное цѣлое, то въ этомъ лѣтописцѣ должны были первоначально также находиться такія же лицевыя изображенія, какъ и въ другихъ частяхъ Сьборьника. Замѣчательно, что подобныя драгоценныя изображенія дѣйствительно существуютъ еще въ Кенигсбергскомъ спискѣ: а потому изданіе этого списка было бы особенно важно въ томъ фотолитографическомъ видѣ, передающемъ вполне всѣ оттѣнки подлинника, въ какомъ Археографическая Коммиссія предприняла уже изданіе древнихъ отечественныхъ памятниковъ.

Изъ числа другихъ частей Сьборьника, обратившихся, впоследствии, въ отдѣльные манускрипты, заключаютъ въ себѣ также подобныя изображенія, сколько намъ извѣстно, слѣдующіе:

- 1) Апокалипсисъ съ лицевыми изображеніями.
- 2) Житіе Бориса и Глѣба.
- 3) Сборникъ Болгарскаго царя Симеона.
- 4) Болгарскій переводъ Амартола въ пергаментномъ спискѣ исхода XIII вѣка, съ современными лицевыми изображеніями, хранящійся въ библиотекѣ Московской Духовной Академіи подъ № 100.
- 5) Эллинскій Лѣтописецъ, хронографъ, библиотеки графа Толстаго Отд. 1, № 319 (по каталогу публичной библиотеки Л. Ф. № 91), конца XVI вѣка, — списокъ дурно сохранившійся: вѣтъ начала и послѣднихъ листовъ. Листы спутаны. На поляхъ рукописи слабыя остатки миниатюръ. Начинается отрывкомъ Александріи—посланиемъ Александра къ Дарію; въ концѣ, сколько можно судить по уцѣлѣвшимъ листамъ, были вставлены русскія статьи.

Сьборьникъ Григоріа, епископа Болгарскаго, подвергся полемическимъ нападкамъ на него, всилу преобладавшаго нѣкогда греческаго вліянія на Русь, враждебно относившагося ко всему не греческому,

и особенно болгарскому, какъ представлявшему собою самостоятельное, собственно славянское развитіе. Первою причиною нападокъ на Сѣборникъ послужилъ помѣщенный въ немъ Хронографъ по великому изложенію за находящіяся въ немъ выписки изъ сочиненія жидовина Іосифа Флавія въ то время, когда неудовольствіе противъ Евреевъ, возбужденное въ XI вѣкѣ между христіанами, за ихъ жидовскую нечестивую торговлю христіанскими невольниками, превратилось въ неодолимую ненависть въ XII вѣкѣ. По поводу этой торговли невольниками, благочестивые іерархи и учителя проповѣдывали, чтобы христіане не продавали жидамъ невольниковъ христіанъ и не дозволяли бы жидамъ продавать христіанъ иноземцамъ, а старались бы всячески выкупать у торгашей жидовъ, какъ плѣнниковъ, такъ и невольниковъ — христіанъ. Къ числу сочиненій противъ Евреевъ къ этому времени относятся: слово русскаго митрополита Иларіона, о ветхомъ и новомъ завѣтѣ, гдѣ говорится противъ іудейства; также и письмо св. Θεодосія къ князю Изяславу о воскресномъ днѣ и о постѣ среды и пятка, которое начинается такъ: «что въмыслилъ если, боголюбивый княже, въпрошати меня не книжна и худа о такомъ вѣщи? Съ того времени какъ Богъ нашъ ниспелъ на землю, все Іудейское умолкло... Тотъ, кто сказалъ тебѣ, будто въ воскресенье не должно завалать, ни вѣсть закланнаго, сказалъ не отъ священнаго писанія, а отъ своего сердца». Затѣмъ ненависть къ жидовству сдѣлалась еще ожесточеннѣе. Особенно такова она стала со времени пренесенія въ Кіевъ мощей св. Евстратія, пострадавшаго отъ Евреевъ. Торжественное это событіе необыкновенно живо возбуждало въ памяти народной тѣ обстоятельства, при которыхъ совершились страданія и мученическая кончина Евстратія. Обстоятельства эти были слѣдующія: въ 1096 г., при неожиданномъ нападеніи на Кіевъ Половцевъ, причемъ были сожжены ими монастыри Стефановъ и Германовъ, и разграбленъ монастырь Печерскій, Половцы, убивши нѣсколько братій, взяли многихъ въ плѣнъ, въ томъ числѣ и пр. Евстратія. Затѣмъ, вмѣстѣ съ другими Кіевлянами, онъ проданъ былъ въ рабство одному изъ херсонскихъ жидовъ, занимавшемуся, по примѣру своихъ единоплеменниковъ, весьма распространившеюся во то время торговлею невольниками христіанами, которыхъ они скупали у разныхъ язычниковъ. По-

ловцевъ, Печенеговъ и друиу затѣмъ, наводняли ими рынки Испаніи, Польши, и Азіи. Херсонскій жидъ многими мученіями вынуждалъ Евстратія и его товарищей къ отреченію отъ Христа, но Евстратій, напротивъ, до такой степени усилилъ укрѣпить ихъ въ любви къ вѣрѣ, что они рѣшились скорѣе всѣ, одинъ по одному, умереть, и умерли, моримые голодомъ, чѣмъ измѣнить вѣрѣ. Только онъ одинъ, проводя много дней безъ пищи, оставался еще живымъ. Жидъ, раздраженный такимъ необыкновеннымъ упорствомъ, распялъ, наконецъ, Евстратія на деревѣ, и, потомъ, еще живаго, пронзилъ его копьемъ. Всѣ эти обстоятельства, приведенныя на память христіанамъ, въ сказанное нами время, пренесеніемъ въ Кіевъ мощей этого мученика, уроженца ихъ роднаго города, особенно возбуждали Кіевлянъ противъ жидовства.

Въ 1113 г. жиды своею жадностію къ деньгамъ возбудили противъ себя бунтъ въ кіевскомъ народѣ, — и тогда многіе изъ нихъ были побиты ¹⁾,

Вызываемая такимъ образомъ ожесточенная противъ нихъ ненависть отразилась на всемъ тогдашнемъ мыслящемъ обществѣ. По случаю этого чувства неприязни къ жидамъ, такое же враждебное чувство пало и на Хронографъ, содержащій въ себѣ сочиненія Іосифа Флавія, какъ писателя еврейскаго. Помѣщенный въ немъ, въ переводѣ Григорія, епископа Болгарскаго, Хронографъ подавалъ самъ собою въ руки враговъ знаменитаго болгарина самое вѣрное орудіе какъ противъ него, такъ и противъ всего его переводнаго труда, для униженія его въ глазахъ тогдашняго мало просвѣщеннаго русскаго общества, чрезъ обвиненіе его въ благосклонности къ жидамъ и снисходительности къ жидовской ереси. Врагами этими не могли быть никто другіе какъ Греки, которые, въ это именно время, какъ видно особенно изъ исторіи нашей іерархіи, усиливались достигнуть, и достигли, полного преобладанія въ области духовнаго просвѣщенія на Руси, стараясь подавить своимъ вліяніемъ все, едва начинавшееся у насъ самобытное славянское наше развитіе, поддерживаемое вліяніемъ

¹⁾ П. С. Р. Л. т. VII, Воскресенская лѣт. стр. 23; «Кіеве же разграбиша дворъ Путятинъ тысячскаго; идоша на жиди и разграбиша я».

приходившихъ къ намъ Болгаръ и приносимыхъ ими трудовъ славянской письменности, первые начатки которой были доставлены къ намъ изъ Болгаріи же въ означенномъ съборникѣ составителемъ его Григоріемъ, епископомъ Болгарскимъ. Въ доказательство тому, что положенія наши относительно того гоненія, которому подвергся Григоріевъ Съборникъ, не голословны, мы приводимъ одно изъ мѣстъ, встрѣченныхъ нами въ рукописи, хранящейся въ Московскомъ Главномъ Архивѣ М. И. Д.

Въ началѣ Григоріева Съборника лист. 16. об. мы читаемъ: «и сзда бѣ чѣка прѣсть вземъ ѿ земли и вѣдуноу въ лице ѣго дхъ животенъ. и живоу дша приа ¹⁾»).

По поводу толкованій въ Сборникѣ на этотъ стихъ кн. Бытія, вотъ какое недружелюбное замѣчаніе находимъ мы о Болгарахъ, какъ и о сарацинскихъ книгахъ, въ печатаемомъ нами мѣстѣ: „О вѣдуновеніи духа чловѣка“.

«Вѣдуновение бесмерт'ное не старѣющеса единъ вѣдымаеть вседръжителъ. иже единъ бесмертенъ и негиб'лющихъ творецъ ²⁾. дуну бо ему на лице духъ жиз'ни. и бысть чловѣкъ в' душу живу. то ти не родъ сѣдай на вѣздусѣ. мечеть на землю груди и в' томъ ражаются дѣти и паки ангелъ ли вѣдымаеть душу. или паки иному от чловѣкъ или от ангелъ судъ Богъ предасть. сице бо нѣции еретици глаголють от книгъ срачинъскихъ и от проклятыхъ Бол'гаръ. о такихъ блядословцехъ Пророкъ рече. попель сердце ихъ. и перьсти хуже надежа ихъ. и без'честнѣ вала житіе ихъ. гаво не разумѣша творца своего сѣздавшаго ихъ. и вѣдох'нчѣвшаго в нихъ духъ жиз'ни. и вложившаго душу дѣйствену. всѣмъ бо есть творецъ Богъ а не родъ. аще ли хоцемъ увѣдаті наснѣ телесное естество помыслимъ отколѣ мала сѣмени велика бывають величествіа телесъ. не мни же никто же от силы сѣмен'ныя бываеть величество. откуда убо можетъ быти великѣ. малу сѣмени в'падъшу въ чрево матер'не. и еще же мертвъ и не въображенъ. чимъ ли инѣмъ вообразится или сѣставится въ чревѣ раз'вѣ мудрости Божіа. аще ли то изгорѣло бы» ³⁾).

Здѣсь книгамъ сарацинскимъ приписывается прямо еретическое

¹⁾ Быт. Глав. II, с. 7.

²⁾ На полѣ написано: і не погибающихъ.

³⁾ Арх. Сборн. № $\frac{478}{358}$, лист. 365.

значеніе: «Сиде бо нѣдци еретици глаголють от книгъ срачинскихъ и отъ проклятыхъ Болгаръ».

Какія это сарацинскія книги, которыя могло читать и изъ которыхъ могло заражаться ересью тогдашнее Славянство, мы не знаемъ; вѣроятно же всего, книги эти были хозарско-славянскаго происхожденія, такъ какъ только въ Хозаріи существовала славянская древле-глаголитская письменность, на которой могли сообщаться Славянамъ, какъ Несторіева, такъ и другія ереси, а также и ереси жидовскія и магометанскія или срачинскія. Что же касается до книгъ болгарскихъ, то онѣ прямо называются здѣсь достойными осужденія, отверженія, проклятія. А подъ этими-то именно книгами и разумѣется принесенный въ Русь Григоріемъ его Сѣборникъ, такъ-какъ прямо, по поводу толкованія въ этомъ Сѣборникѣ на указанный выше стихъ книги Бытія, и обращается здѣсь проклятіе на болгарскія книги.

Послѣдствіемъ такой полемики противъ книгъ болгарскихъ было охлажденіе къ Григоріеву Сѣборнику, пользовавшемуся дотошъ особеннымъ уваженіемъ; его стали списывать въ сокращенномъ видѣ, за тѣмъ, отъ хронографа по великому изложенію отдѣлили библейскія книги и сочиненіе Іосифа Флавія и стали ихъ переписывать въ отдѣльные манускрипты; составили хронографъ русской редакціи, которому дали названіе: Лѣтописецъ Сланискій и Римскій. По мѣрѣ появленія въ переводахъ Лѣтописца вскорѣ Никифора, патріарха царградскаго, сочиненія Меѳодіа Патарскаго, хроники Константина Манассіа ¹⁾, повѣствованія Сланискаго лѣтописца стали сокращать и пополнять изъ другихъ источниковъ; появились новые Хронографы русской редакціи и новаго состава. Когда привезли въ Россію сербскій переводъ Георгія Амартола, — изъ Сланискаго Лѣтописца выдѣлили болгарскій переводъ, подвергли его русской передѣлкѣ и стали списывать эту передѣлку въ отдѣльныя рукописи, давая имъ заглавіе: Криница. Что находящійся въ Криницѣ переводъ есть нечто иное, какъ передѣлка Григоріева перевода, этому служитъ доказательствомъ то обстоятельство, что какіе въ Григоріевомъ Сѣборникѣ находятся пропуски про-

¹⁾ Хроника Манассіа — въ болгарскомъ спискѣ 1345 г. находится въ Московской Синодальной Библіотекѣ № 38.

тивъ греческаго текста Амартола, точно такіе же мы встрѣчаемъ и въ Криницѣ.

Сохранилось въ нѣкоторыхъ позднѣйшихъ хронографахъ русскаго извода и послѣсловіе Григорія къ его хронографу по великому изложенію. Но это послѣсловіе такъ искажено, такъ передѣлано на русскую рѣчь, что возстановить его въ первобытномъ видѣ чрезвычайно трудно. Нельзя, однакоже, отчаяваться, чтобы въ какихъ-нибудь древнихъ памятникахъ, на которые какъ мы видѣли, распался хронографъ по великому изложенію, не сохранилось это послѣсловіе въ неискаженномъ своемъ видѣ. Указываемъ на него только въ той его передѣлкѣ, которая извѣстна намъ въ настоящее время, съ надеждой, что счастливый случай дастъ кому либо возможность, при такомъ указаніи, открыть гдѣ-либо еще названное послѣсловіе. Безъ сомнѣнія, мы не можемъ не быть благодарны и той русской редакціи, которая передала намъ его, хотя и далеко не въ настоящемъ видѣ. Не смотря на все ея искаженіе, въ нѣкоторыхъ строкахъ открывается въ ней ясно та причина, которая послужила поводомъ Григорію къ составленію его хронографа. Скажемъ нѣсколько словъ о томъ видѣ, въ какомъ дошло до насъ это послѣсловіе въ русской редакціи. Григоріево послѣсловіе внесено въ предисловіе къ хронографу, озаглавленному такъ: «хронографъ, русскимъ языкомъ толкуется Временникъ, еже есть лѣтописецъ. ¹⁾ А. Х. Востоковъ, въ своемъ описаніи рукописей Румянцевскаго Музея приводитъ это предисловіе. Оно начинается такъ: «Первѣе убо подобаетъ истинному христіанину, не токмо инокомъ, но и сущимъ въ мірѣ, испытати писаніе». Тутъ предложено исповѣданіе вѣры, о Троицѣ и о поклоненіи иконъ.

Здѣсь мы выпишемъ изъ предисловія, находящагося въ нашемъ хронографѣ, мѣсто, не приведенное А. Х. Востоковымъ. Мѣсто это любопытно особенно потому, что оно встрѣчается въ лѣтописномъ сводѣ и невольно возбуждаетъ вопросъ: кому принадлежитъ первая передѣлка Григоріева послѣсловія, которое онъ включилъ въ свое предисловіе о изложеніи о православней вѣрѣ христіанстей? По поводу этого же замѣчательнаго мѣста, М. И. Сухомлиновъ

¹⁾ Хронографъ XVI в., принадлежащій мнѣ.

доказываетъ, что оно не совсѣмъ вѣрно напечатано, какъ въ изданіи Тимковскаго, такъ за нимъ и Археографическою Комиссіею. Въ своемъ замѣчаніи онъ указываетъ на различіе какъ въ Лѣтописи: «икона на первый образъ приходитъ», такъ и въ чтеніи, предлагаемомъ Тимковскимъ: «яко на первый образъ приходитъ». Ни то ни другое мѣсто не оказывается близкимъ къ своему греческому подлиннику, словамъ Василія Великаго въ книгѣ о Св. Духѣ, гл. 18: «διότι ἢ τῆς εἰκόνας τῆς ἐν τῷ πρωτότοπον διαβαίνει». Г. Сухомяновъ сравниваетъ съ этими словами и находитъ ближе къ нимъ приписку на полѣ Хлѣбниковскаго списка, а именно: почестъ образа на первообразное приходитъ». Чтеніе Никоновскаго списка оказывается при этомъ вѣрнѣе какъ Лаврентьевскаго, такъ и другихъ списковъ. Въ этомъ спискѣ читаемъ: «иконнаѣ честь на первый образъ преходитъ». Въ томъ же самомъ смыслѣ мѣсто это приводится и въ предисловіи, находящемся въ помянутомъ выше, принадлежащемъ мнѣ, хронографѣ, а именно: «первообразное почитающе. честь во образа, якоже рече Василіе, преходитъ на первообразное». По поводу означеннаго нами предисловія А. Х. Востоковъ говоритъ: «отъ сего предмета переходитъ сочинитель къ книгамъ священнаго Писанія и къ исторіи чудесъ Божіихъ. Въ концѣ говоритъ онъ: «мы желающе нечто разумѣти отъчасти таковыхъ, во многія и долговременныя труды внидохомъ еже избрати отъ многихъ лѣтописныхъ и «бытійскихъ книгъ нужнѣйшая и добрѣйшая, и совокупити во едино» «занеже тѣ книги вси о единомъ пишуть, а во всѣхъ многая разнь: «тотъ то оставилъ, а инъ ино; а за величество тѣхъ книгъ не удобно есть «ихъ всѣхъ стяжати, и сего ради много помышляхъ сіе дѣло начати, и «возбраняемъ есмь отъ руководѣлія еже стяжати, чимъ «животъ кормити. Божіимъ же попущеніемъ нашедшу искушенію «тяжву, и за многое уныніе и скорбь одержашую получихъ таковыя «книги и начахъ таковое дѣло и многа лѣта въ сихъ упражняся, и «возвѣрзая отъ многихъ лѣтописныхъ книгъ добрѣйшая, якоже цвѣты «нѣкія совокупаю во едино, или якоже сотъ медовый исполнь сладости «духовныя, или яко очи исторгъ отъ всѣхъ тѣхъ книгъ; многъ же пояхъ «трудъ за разгласіе рѣчей, въ тѣхъ книгахъ изыскупа правая, а за разгласіе многихъ пословиць. Елицы же хотятъ сія переписавати и «прочитати, и отъ сихъ пользу обрѣсти, сію благодать прошу у

«нихъ: егда прочитають, да глаголють: Сыне Божій, спаси душу по тру-
«дившагося въ сичевыхъ, и не постави въ грѣхъ елико неразуміа
«ради рѣчи силу премѣннихъ или за неудобь разумныя старыя и иностран-
«ныя рѣчи, не точію же сихъ недостатковъ, Христе милостивый, наверши,
«но и въ пользѣ души его приложи во время исхода и въ первый часъ
«тысяща лѣтъ, въ онъ же всѣмъ потрудившимся воздаси мѣру добру нат-
«кану и потряснѣ, яко тебѣ подобаетъ слава со Отцемъ и Святымъ
«Духомъ нынѣ и присно и во вѣки вѣковъ. Аминь.

Въ предисловіи этомъ очевидны не одинъ, а два лица, изъ которыхъ послѣднее пользуется первымъ, передѣлываетъ, пополняетъ перваго, и передѣлываетъ такъ, что тотчасъ же самъ себя обличаетъ. Обличеніе это прямо сказывается въ тѣхъ противорѣчіяхъ, какія находятся въ этомъ предисловіи, и которыя указываютъ ясно на перваго составителя хронографа, отличая отъ него того, кто переписывалъ и передѣлывалъ его прежде. Различіе этихъ двухъ лицъ прямо слѣдуетъ изъ различія тѣхъ средствъ, какими оба они располагали, по отношенію къ тому библиографическому матеріалу, какой необходимъ былъ для составленія хронографа. Именно, мы видимъ въ предисловіи, что первый изъ нихъ, т. е., тотъ, кто былъ составителемъ хронографа, необходимо долженъ былъ «стяжать» и, конечно, стяжалъ, безъ чего не могъ бы и составить хронографъ, много такихъ книгъ, по величинѣ которыхъ неудобно всѣ ихъ приобрѣсть, какъ выражается предисловіе: «а за величество тѣхъ книгъ неудобно есть ихъ всѣхъ стяжати», тогда какъ другой, т. е. тотъ, кто переписывалъ и передѣлывалъ перваго, не имѣлъ возможности приобрѣсть этихъ книгъ, будучи «возбраняемъ отъ рукодѣлія еже стяжати, чимъ животъ кормити». Подобныхъ противорѣчащихъ обстоятельствъ въ средствахъ къ существованію, въ удобствахъ и неудобствахъ къ стяжанію тѣхъ книгъ, изъ коихъ составилъ хронографъ, конечно, не могло совмѣститься въ одномъ и томъ же лицѣ. Очевидно, одно лице, составившее хронографъ по великому изложенію, пользовалось, да и не могло не пользоваться, безъ чего не явился бы и хронографъ, тѣми книгами, которыя «за величество ихъ» было не удобно стяжати другому лицу. Но не имѣя возможность «стяжати» этихъ книгъ, изъ которыхъ составилъ хронографъ, лице

это не могло быть и составителем хронографа. Очевидно, оно было не болѣе, какъ только переписчикомъ и передѣльвателемъ того, что было сдѣлано первымъ лицомъ, составившимъ хронографъ, у котораго были подъ руками всѣ книги, вошедшія въ составъ хронографа. Это первое лице, этотъ составитель хронографа, былъ Григорій, епископъ Болгарскій, имѣвшій дѣйствительно, какъ мы уже видѣли, всѣ средства къ составленію этого временника, все богатство какъ книжнаго византійскаго матеріала, такъ и умственнаго. Средства этихъ не могло имѣть второе лице, переписывавшее и передѣльвавшее трудъ Григоріа, какъ лицо, само свидѣтельствующее о скудости своихъ средствъ слѣдующими словами: «и возбраняемъ есмь отъ руководѣнія еже стяжати, чимъ животъ кормити». Кто было это лице, мы не знаемъ; но не можемъ не указать на различіе его отъ Григоріа, какъ перваго писателя хронографа. Вѣроятно, позднѣйшіе переписчики смѣшали слова этого лица, о скудости его средствъ съ словами Григоріа о томъ, что книги, которыми онъ пользовался для составленія хронографа книги рѣдкія и большія, не легко доступны для приобрѣтенія,—и, такимъ образомъ, впади въ явное противорѣчіе, приурочивъ какъ богатство, такъ и скудость книжныхъ средствъ къ одному и тому же лицу. При этомъ же и все послѣсловіе Григоріево они слили съ словами другаго лица и передѣлали все это въ одно предисловіе къ изложенію о вѣрѣ. Къ словамъ Григоріа же относятся, очевидно, также и тѣ слова въ предисловіи, гдѣ говорится: «Божіимъ же поущеніемъ на шѣдшу искушенію»... и далѣе, гдѣ рѣчь идетъ о долговременномъ упражненіи его въ составленіи хронографа. Первое ясно намекаетъ на то время смуть, какимъ подверглась его родина, по кончинѣ Симеона; послѣднее же говоритъ о томъ, какой громаднѣйшій и мудрый трудъ былъ предпринятъ и совершенъ имъ, при средствахъ самыхъ богатыхъ, предоставленныхъ въ его распоряженіе великимъ книголюбомъ.

Далѣе, въ предисловіи говорится: «елицы же хотять сіа переписвати и прочитати и отъ сихъ пользу обрѣсти, сію благодать прошу у нихъ: егда прочитають, да глаголють: Сыне Божій, спаси душу потрудившагося въ сидевыхъ». Очевидно, эти

и вышеприведенныя слова указываютъ прямо на одного изъ древнихъ переписчиковъ Григоріева Хронографа. Переписчики, въ древности, какъ извѣстно, кормились отъ своего рукодѣлія. За тѣмъ, въ предисловіи переписчикъ говоритъ: «и не постави въ грѣхъ, елико неразуміа ради рѣчи силу премѣнныхъ, или за неудобь разумныя старыя и иностранныя рѣчи, не точію же сихъ недостатокъ, Христе милостивый, наверши, но и къ пользѣ души его приложи». Это указаніе, данное въ концѣ предисловія, относится, очевидно, ко времени первой, ближайшей къ Григорію, перепискѣ его хронографа, подвергшейся, конечно, въ послѣдствіи, многимъ другимъ перепискамъ, а вмѣстѣ и передѣлкамъ. Въ предисловіи далѣе говорится: «во время исхода и въ первый часть тысяща лѣтъ, въ онъже всѣмъ подрудившимся воздаси мѣру добрѣ натканѣ и потрѣсиѣ»¹⁾. Въ одной рукописи № 280, принадлежащей Московскому Обществу Исторіи Древностей Рос., въ хронографѣ 2-й редакціи, находится слѣдующая замѣтка: «Начахъ 6492 лѣта, кончахъ 6498».

По переложеніи этихъ лѣтъ на лѣта отъ Р. Х, оказываются, какъ увидимъ ниже, года, близкіе къ исходу одного и началу другого тысячелѣтія, именно 986 и 992 г. Оканчивая трудъ свой въ такое многознаменательное время, переписчикъ, по тогдашнимъ ожиданіямъ близкой кончины міра, весьма естественно могъ быть пораженъ мыслию о свѣтопреставленіи именно въ то время, когда кончалась одна тысяча лѣтъ и начиналась другая. Значеніе этого апокалипсическаго числа лѣтъ особенно могло навести его на мысль объ исходѣ при первомъ близкомъ часѣ новаго тысячелѣтія. Естественно также, при такой мысли, онъ не могъ не желать себѣ блаженной, евангельской награды за свои труды по перепискѣ книги, которую, безъ сомнѣнія, считалъ священной и божественной: благожеланіе это, относительно всѣхъ потрудившихся въ перепискѣ, и надежду на воздаяніе онъ и выразилъ въ своей замѣткѣ, заключивъ ее прямо словами евангелія отъ Луки гл. VI, ст. 38, которыя мы и приводимъ по пергаментному евангелію XIII вѣка, намъ принадлежащему: «мѣру добрѣ натканѣ и потрѣсиѣ». Сопостав-

¹⁾ Лук. гл. VI: 38.

ляя эту замѣтку съ указаннымъ выше счетомъ лѣтъ, мы не можемъ не придти къ тому заключенію, что она сдѣлана именно однимъ изъ древнѣйшихъ переписчиковъ, трудившихся надъ перепискою Григоріева хронографа. Дѣйствительно, громадный трудъ этой переписки не могъ совершиться иначе, какъ въ нѣсколько лѣтъ и, безъ сомнѣнія, не менѣе, какъ въ пять, шесть лѣтъ, чего, конечно, нельзя предположить о самомъ составленіи хронографа. Трудъ этого составленія былъ безконечно громаднѣе, чѣмъ простая переписка этого труда. Чтобы составить хронографъ по великому изложенію, необходимо было не только перечитать, сличить, свести и выписать множество мѣстъ изъ греческихъ рукописей, но еще и перевести ихъ на славянскій языкъ, а для всего этого потребовались бы, конечно, десятки лѣтъ. Въ замѣткѣ этой необыкновенно важно еще одно древнее показаніе. Оно состоитъ въ слѣдующемъ. Вычитая изъ лѣтъ, указанныхъ переписчикомъ въ этой замѣткѣ, по принятому, въ древности, на югѣ Руси, обычаю, 5506, мы находимъ, что переписчикъ началъ переписку хронографа въ 986 г., а кончилъ въ 992 г. При воспоминаніи древнѣйшихъ событій нашей исторіи, открывается сама собою причина, почему, въ это именно время, явилась потребность въ переписи Григоріева хронографа. Извѣстно, что въ 986 г. пришли къ вел. кн. Владиміру проповѣдники различныхъ вѣръ. Изъ этого нельзя не заключить, что вниманіе великаго князя, въ это самое время, уже было сильно возбуждено вѣроисповѣдными предметами. Иначе, конечно, и не приходили бы къ нему проповѣдники. По такому настроенію его духа не могла не явиться у него потребность также и въ сличеніи съ проповѣдью этихъ пришельцевъ той иной вѣры, задатки которой не могли не храниться въ немъ отъ самого первоначальнаго его воспитанія подъ водительствомъ мудрой, равноапостольной его бабки и Григорія, епископа Болгарскаго. Остатки этой вѣры не могли не возбуждать его вниманія къ христіанству. Теперь именно, болѣе чѣмъ когда-нибудь, должно было возбудиться въ немъ желаніе имѣть подъ руками тотъ драгоценный трудъ, который могъ живо напоминать ему какъ первыхъ его наставниковъ и воспитателей, такъ и самую ихъ вѣру. Такимъ драгоценнымъ памятникомъ, а вмѣстѣ важнымъ орудіемъ христіанской проповѣди былъ именно тотъ Григоріевъ хроно-

графъ, въ которомъ все было приспособлено и направлено къ наиболѣе убѣдительному изложенію вѣры христіанской. Отсюда переписка этого хронографа должна была впервые явиться именно въ то самое время, когда всѣ народности вокругъ Руси заботливо старались объ обращеніи каждая въ свою вѣру ея правителя, возбужденнаго благотворнымъ вліяніемъ перваго своего воспитанія къ перемѣнѣ язычества на лучшую вѣру.

Въ слѣдъ за этимъ предисловіемъ, въ нѣкоторыхъ хронографахъ русской редакціи сохранились слѣдующія драгоценныя для насъ строки: «Отънѣлеже убо всемудрый хитрецъ и содѣтель Богъ отъ сотвореннаго свѣта въ первый день сотвори зѣницу всѣхъ сущихъ на земли превеликое свѣтило солнце и въ обновленіе того двусотное и тридесать первое двадесать четвертаго лѣта начахъ таковыя гранесы и кончахъ втораго лѣта второе обновленіе».

О предложенномъ въ этихъ строкахъ счетѣ лѣтъ знаменитый нашъ филологъ А. Х. Востоковъ даетъ слѣдующее объясненіе:

«Здѣсь говорится о 28-ми лѣтнихъ обновленіяхъ солнечнаго круга. Таковыхъ прошло отъ сотворенія міра до временъ сочинителя предисловія сего 230, и онъ началъ трудъ свой въ 24-е лѣто 231-го обновленія, слѣдовательно въ 6464 (956 отъ Р. Х.), а окончилъ во 2-е лѣто 232 обновленія: въ 6470 (962) году. Сочинитель предисловія, которому, вѣроятно, и нѣкоторыя части хронографа принадлежать, долженъ быть какой-нибудь византійскій писатель, намъ неизвѣстный».

А. Х. Востоковъ замѣчаетъ, что какъ эти строки, такъ и самое предисловіе, а также нѣкоторыя части хронографа принадлежатъ составителю какаго-либо неизвѣстнаго византійскаго хрониста. Въ бѣглой своей замѣткѣ на разсматриваемое нами предисловіе А. Х. не заблагоразсудилъ подвергнуть его подробному разбору, который мы нашли необходимымъ, и при которомъ, какъ мы видѣли выше, ясно открываются въ предисловіи два лица, одно — составитель хронографа, а другое—его переписчикъ. Чтожъ касается до послѣднихъ, приводимыхъ нами строкъ, то онѣ, какъ справедливо замѣтилъ А. Х. Востоковъ, дѣйствительно принадлежатъ составителю хронографа. Нѣтъ никакихъ, однакоже, основанийъ предполагать, чтобы этотъ составитель хронографа

былъ византиецъ. Ясно въ нихъ только одно, что писателемъ ихъ былъ человекъ современно, разносторонне образованный, знакомый съ византийскими хронологическими вычисленіями. Эти строки, очевидно, принадлежатъ тому же самому писателю, который, въ разобранномъ нами предисловіи, говоритъ о рѣдкихъ по своей величинѣ библиографическихъ средствахъ, какими онъ располагалъ при составленіи своего хронографа. Переписчикъ и передѣлыватель перваго, указаннаго нами выше мѣста изъ этаго же хрониста, которое онъ дополнилъ своими собственными вставками и разсужденіями, и обратилъ въ предисловіе, счелъ необходимымъ внести, вслѣдъ же за предисловіемъ, на свои страницы и другое изъ него мѣсто, т. е. тѣ строки, о которыхъ мы привели сейчасъ замѣчаніе А. Х. Востокова. Сохранивши такимъ образомъ для потомства, хотя и въ искаженномъ видѣ, эти драгоценныя остатки этого высокообразованнаго и богатаго всякими книжными пособіями писателя, переписчикъ сохранилъ намъ, отчасти, даже и прямое указаніе на то, что послѣднія строки стояли въ томъ древнемъ подлинникѣ, откуда были взяты переписчикомъ, совершенно отдѣльно отъ первыхъ, и относились прямо къ чему-то другому въ хронографѣ, а не къ самому хронографу. Къ хронографу, очевидно, относились только тѣ мѣста, которыя указываютъ въ предисловіи на тѣ важныя пособія, какими пользовался хронистъ при его составленіи. Добавивши это указаніе различными своими вставками и обративши его, какъ мы видѣли, въ предисловіе, переписчикъ, въ заключеніе всего, ставитъ слово: аминъ. Въ этомъ одномъ словѣ, при древнемъ значеніи его мѣста въ рѣчи, неоспоримо свидѣтельствуется, что одна рѣчь, одно изложеніе, одинъ рядъ мыслей кончается; что затѣмъ начинается нѣчто совершенно другое. Это другое и было, безъ сомнѣнія, то другое мѣсто въ древнемъ хронистѣ, откуда переписчикъ приставилъ къ концу своего предисловія, безъ всякой связи съ нимъ, послѣ аминя приведенныя нами строки.

Кто же, однако, былъ этотъ древнѣйшій, высокопросвѣщенный хронистъ, знавшій въ совершенствѣ не только греческій, но и славянскій языкъ, на который перелагалъ выписки изъ византийскихъ хронистовъ? Изъ какихъ частей его хронографа были, по всей вѣ-

роятности, заимствованы позднѣйшими его переписчиками и передѣлывателями отмѣченныя нами драгоценныя строки? Хронистомъ этимъ, въ древнѣйшее время славянскаго просвѣщенія, не могъ быть никто другой, какъ Григорій, епископъ Болгарскій, вполне отличающійся сказаннымъ характеромъ высокаго славянскаго дѣписателя; а указанныя выше мѣста составляли одно первое послѣсловіе къ самому его хронографу, а послѣднее — послѣсловіе къ тому Лѣтописцу Русскихъ Царей, который составлялъ продолженіе и закончаніе хронографа.

Изъ этого драгоценнаго послѣсловія для насъ открывается чрезвычайно важное свѣдѣніе. Мы узнаемъ изъ него, когда именно начата была Григоріева лѣтопись, и когда онъ окончилъ ее. Начало ея относится къ 956, а закончаніе къ 962 году. Года эти знаменательно совпадаютъ съ тѣмъ самымъ временемъ, когда Григорій пребывалъ на Руси и сопутствовалъ великой княгинѣ Ольгѣ въ Цареградъ.

Мы уже видѣли, какимъ перемѣнамъ, передѣлкамъ и искаженіямъ подвергался хронографъ по великому изложенію, составленный Григоріемъ, епископомъ Болгарскимъ. Такая же участь постигла и написанную имъ русскую лѣтопись, которая, какъ было въ обычаѣ, всегда переписывалась вслѣдъ за его хронографомъ. Въ томъ первоначальномъ видѣ, въ какомъ она заключалась въ Свзборникѣ Григоріевомъ, она составляла первооснову всего русскаго лѣтописанія, заложенную Григоріемъ, епископомъ болгарскимъ. Лѣтопись, написанная имъ, кончалась описаніемъ пребыванія Ольги въ Константинополѣ и принятія ею св. крещенія. Поставивши себѣ задачею написать эту лѣтопись, онъ составилъ себѣ напередъ хронологическую таблицу, которую раздѣлилъ на двѣ, почти равныя половины: отъ начала царствованія Императора Михаила до Александра, и отъ Александра до Романа. Обѣ эти половины дѣлились у него, въ свою очередь на «грансы». Въ грансы эти онъ внесъ нѣсколько годовъ (обозначая ихъ по византійской хронологіи отъ сотворенія міра, а не отъ Р. X.), съ отмѣтками при нихъ происшествій изъ исторіи византійской и болгарской, и къ этой хронологической рамкѣ приурочилъ описаніе событій тогдашней Руси. Григоріева хронологическая таблица сохранилась въ нашемъ

Лѣтописномъ сводѣ, хотя и не на своемъ мѣстѣ. Вотъ эта таблица. «Въ лѣтѣ 48. 7. 3. индикта 61, нача Шиханлъ царствовати въ Цариградѣ, нача царствовати Русская земля: тѣмже отсель почнемъ и числа положимъ. Ико отъ Адама до потопа лѣтъ 48. 5. 6. а отъ потопа до Аврама лѣтъ 48. 7. 6., а отъ Аврама до исхоженія Моисѣева лѣтъ 5. 1., а отъ исхоженія Моисѣева до Давыда лѣтъ 5. и 1., а отъ Давыда и отъ начала царства Соломона до плѣненія Иерусалима лѣтъ 5. 1. 7., а отъ плѣненія до Александра лѣтъ 7. 11., а отъ Александра до Рождества Христова лѣтъ 7. 1. 7., а отъ Христова Рождества до Константина лѣтъ 6. 1. 6. Мы же на преднее взвратимся и скажемъ, что съ удѣмъ въ лѣта си отъ Шиханла царя до Александра и до Романа».

Различныя наши лѣтописи хранятъ въ себѣ и до сихъ поръ нѣкоторыя части остова Григоріевой лѣтописи. Въ какомъ видѣ была наша первоосновная лѣтопись, это всего болѣе можно, приблизительно, усмотрѣть изъ Софійской первой лѣтописи и изъ лѣтописи Воскресенской, о чемъ мы надѣемся имѣть случай говорить впоследствии, при разборѣ самой лѣтописи.

Вторымъ лѣтописателемъ, продолжателемъ и пополнителемъ Русской лѣтописи, послѣ Григорія, былъ Несторъ первый.

Какъ главнымъ побужденіемъ къ написанію болгарскихъ лѣтописей послужило возбужденное славянское національное чувство въ Болгаріи, такъ точно это же самое чувство, по прибытіи Григорія, епископа Болгарскаго, въ Кіевъ, слившееся въ душѣ его съ желаніемъ пробудить чувство національности и въ соплеменномъ ему Русскомъ народѣ,—послужило главнымъ началомъ къ написанію Первоосновной Русской Лѣтописи. Таково, по всему вѣроятію, было основное побужденіе и къ составленію преподобнымъ Несторомъ перваго Русскаго Лѣтописнаго Свода. Оно также заключалось въ возбужденіи того же національнаго славянскаго чувства на Руси, именно, при поставленіи на Кіевскую митрополию одного изъ лицъ нашего Русскаго міра, митрополита Иларіона. Окруженный людьми столько же, какъ и онъ самъ, чисто Русскими, и потому преданными Русскому дѣлу: Іаковомъ Черноризцемъ и Несторомъ, онъ вмѣстѣ съ ними предположилъ выразить всѣ завѣтныя свои чувства въ живыхъ образахъ лѣтописнаго Русскаго сказанія и трудъ его, какъ можно, вѣроподобно, заключить, по дошедшимъ до насъ

лѣтописнымъ памятникамъ, они раздѣлили между собою, по силамъ и по значенію каждаго изъ нихъ. О трудахъ св. Иларіона и Іакова Черноризца мы не будемъ здѣсь распространяться, такъ какъ труды эти превосходно уже обследованы и объяснены разными нашими учеными. За тѣмъ мы прямо перейдемъ къ Лѣтописному Русскому Своду.

Несторъ первый, какъ юнѣйшій изъ нихъ, и съ большими силами, взялъ на себя наиболѣе трудный подвигъ представить описаніе княземъ киевскимъ княжившимъ в киевѣ в поганствѣ боудущимъ.

Нестору первому принадлежитъ драгоцѣнное предисловіе къ его Лѣтописи, сохранившееся въ Софійской первой Лѣтописи, которое мы здѣсь и печатаемъ.

Россійская Лѣтопись по списку Софейскому великаго Новаграда. Изд. Императорской Академіи Наукъ, 1795 года, стр. 9.

О началѣ Роуская земля и о князехъ како сюду быша.

Васъ молю, стадо Христова, любовию приклонити оушеса ваша разумно, како быша древни князи и моужи ихъ како побараахоу Роуские князи и земля, инии же страны приимахоу под ся. Ти бо князи не збирахоу много имѣннѣя и творимыхъ вѣрь ни жъ продажи въкладахоу на люди, но и жъ обидяше правая вѣра, а тоу возсмядяше дружиннѣ на ороужии. А дружина его ороужий кормяхоуся воююще ины страны, биющесь братие потягнемъ по своемъ князи и по Роуской земли. Жадахоу ми мало княженіе с̄ гривень. Не владахоу на своя жены золотыхъ обрученъ, но хождахоу жены ихъ в сребрѣ и расплодили землю же

Полное Собрание Русскихъ Лѣтописей т. V, Софійская первая Лѣтопись, стр. 87.

О началѣ Русьскыя земля и о князѣхъ, како и отгуду быша.

Васъ молю, стадо Христова, съ любовію, приклоните ушеса ваша разумно: како быша древни князи и моужи ихъ, и како отбараняху Русьскыя земля, и инны страны приимаху подъ ся. Ти бо князи не собираху многа имѣннѣя, не творимыхъ виръ, ни продажъ въскладаху на люди; но оже будяше правая вира, и ту возма, даяше дружиннѣ на ороужіе. А дружина его кормляхуся воюючи инны страны, біющися: «братіе! потягнемъ по своемъ князи и по Русьской земли». Не жадаху: «мало ми есть, княже, 200 гривень»: не владаху на свои жены златыхъ обручей, не хожаху жены ихъ въ сребрѣ, и расплодили были землю Русьскую...

Роускую... Мы же отъ начала Роус- Мы же отъ начала Русьской земли
вня земля до сего лѣта, и все по до сего лѣта и вся по ряду извѣстно
ряду извѣстно скажемъ. А отъ Ми- да скажемъ, отъ Михаила царя до
хаила царя до Александра Исавия. Александра и Исавия.

Редакторомъ V тома Полн. Собр. Рус. Лѣт., Академикомъ Яковомъ Ивановичемъ Берединовымъ, безъ всякаго основанія поставлено въ текстъ слово: «отбараняжу» тогда какъ тутъ должно стоять слово: «побораахоу». Слово это въ наименѣе искаженномъ видѣ сохранилось въ спискѣ Софійской первой Лѣтописи, миѣ принадлежащей, отъ котораго и приведены варианты въ Полн. Собр. Рус. Лѣт. Слово: поборати — defendere — въ соотвѣтствующемъ значеніи встрѣчается ниже въ той же Лѣтописи Нестора перваго, по списку Переяславля Суздальскаго, стр. 41: Ярославъ оутеръ пота, побораа по брѣи своен и сѣде в Києвѣ и всю взъ Рѣкъю землю.

Преподобный Несторъ же первый написалъ Житіе св. Антоніа и Сказаніе о началѣ Печерскаго монастыря.

Задача, предположенная себѣ Несторомъ первымъ, была, чтобы продолжать и пополнить лѣтопись, составленную епископомъ Григоріемъ, начавши оную отъ начала царствованія Михаила до Александра и до Исаакія. Не можемъ не остановиться здѣсь нѣсколько минутъ на выраженіи: до Александра и до Исаакія, столько смущавшемъ всѣхъ нашихъ ученыхъ славистовъ и не объясненномъ удовлетворительно ни у одного изъ нихъ. По нашему мнѣнію, объясненіе всей этой задачи выходитъ очень просто и естественно, безъ всякихъ особенныхъ мудрованій. Дѣло въ томъ, что Несторъ, пиша свою лѣтопись, взялъ для нея за основу и за образецъ лѣтопись Григоріа, епископа Болгарскаго, при чемъ, конечно, и въ самомъ хронологическомъ расположеніи событій онъ подражалъ тому же Григорію. А какъ у Григоріа хронологическая таблица располагалась, какъ мы видѣли, по императорамъ Византіи, къ событіямъ которой онъ приурочилъ событія Русской исторіи, то и Несторъ, слѣдуя Григорію, расположилъ свою хронологію такимъ же порядкомъ. Но какъ, при томъ, Несторъ писалъ позднѣе Григоріа, то, естественно и неизбѣжно, Несторъ долженъ былъ въ своей хронологической таблицѣ поставить за императоромъ Александромъ

имя того византийскаго императора, которое соотвѣтствовало позднѣйшему, именно тому времени, до котораго онъ довелъ свое лѣтописаніе, а какъ въ это время, въ 1057 — 1059 г., въ Византіи императоромъ былъ Исаакъ Комнинъ, то Несторъ и долженъ былъ поставить вслѣдъ за именемъ Александра, стоявшимъ у Григорія, уже не имя Романа, отвѣчавшее времени окончанія Григоріевой лѣтописи, а имя Исаакіа, что, какъ мы видимъ, онъ и дѣйствительно сдѣлалъ. Такая разгадка этого имени въ лѣтописаніи Несторовомъ очень просто открываетъ прямую причину своего написанія. При этомъ, для насъ открывается еще положительное, лѣтописное, древнѣйшее указаніе о томъ, когда именно окончилъ свою лѣтопись Несторъ первый. Это было именно не позднѣе 1057—1059 г. Вѣроятно, вскорѣ по окончаніи своей лѣтописи Несторъ скончался, почему и не внесена въ нашу лѣтопись кончина ни св. Иларіона, ни черноризца Іакова, подъ благотворнымъ вліяніемъ которыхъ онъ началъ и продолжалъ свою лѣтопись, въ полномъ съ ними единомысліи. Но возвращаемся къ нашему лѣтописному своду. Несторъ первый составилъ свою хронологическую сѣть, вмѣщавшую описанныя имъ событія, по годамъ княженій. Ниже приводимый перечень, встрѣчаемый нами въ лѣтописяхъ конечно, принадлежитъ Нестору первому, а именно слѣдующій: «Начало княземъ Киевскимъ, княжившимъ в Киевѣ, в поганствѣ боудущимъ.

Первѣе начаша княжити въ Киевѣ Диръ и Аскольдъ едино княженіе.	1
Отъ 1-го лѣта царства Михайлова до 1-го лѣта Ольга, князя Русскаго, иже сѣде въ Киевѣ, лѣтъ	29
Отъ Ольга до Игоря	31
Отъ Игоря до Святослава сына его	33
Отъ Святослава до Ярополка сына его	28
Ярополкъ княжилъ	8
Бысть крещена Русская земля въ 9-е лѣто княженія Владимірова.	9
Купно же отъ перваго князя Ольга, иже сѣде въ Киевѣ, до крещенія Русской земли 4 князи лѣтъ»	109

(Выраженіе: «четыре князи» относится къ самостоятельному труду преподобнаго Нестора перваго, къ повѣствованію его о

князьяхъ Кіевскихъ, княжившихъ въ Кіевѣ, въ поганствѣ будущихъ).

А Володимеръ княжи 37

А Ярославъ княжи лѣтъ 40

Изъ приведеннаго нами перечня видно, что лѣтописецъ Нестора перваго заключалъ въ себѣ не только его собственные, исключительные труды, обвинявшіе первыя четыре княженія, но и труды другихъ, писавшихъ о другихъ князьяхъ и событіяхъ, столько же для насъ любопытныхъ. Изъ конечныхъ страницъ лѣтописца Несторова приводимъ слѣдующія слова, дающія намъ понятіе о его слогѣ. Описывая кончину великаго князя Ярослава, онъ говоритъ: «И тако раздѣли имъ грады и заповѣда имъ не престѣпати в чюждаа предель да не въ клѣтва и неблагословеніе впадѣтъ родъ и родѣ и до послѣдняго Христова пришествія. Отець мой Рускѣю землю разоралъ крещеніемъ и книгами наставлялъ и заповѣдами взрастилъ и закономъ пожалъ и вѣрою оутвърди. и загради духовныхъ житницахъ. а вы готоваа брашна пакте. и духовное питіе пиите штъ камени еже есть Христосъ. Къ величайшему сожалѣнію, изъ всего этого обширнаго и, безъ сомнѣнія, подробнаго лѣтописанія до насъ дошли только уже одни отрывки, въ которыхъ ясны слѣды какой-то позднѣйшей руки, безжалостно урѣзавшей и уродывавшей все, что не подходило подъ ея особую мѣрку. На многія, чрезвычайно важныя событія, которыя никакъ не могли не быть занесены въ лѣтопись ни Григоріемъ Болгарскимъ, ни Несторомъ первымъ, остались однѣ только голословныя указанія. Чтобъ не говорить о прочемъ, укажемъ только на то сокращеніе, какому подверглось все, что могло быть сказано у Нестора перваго о первомъ распространеніи христіанства на Руси. По всему видно, всякіе слѣды этого распространенія, опередившіе введеніе христіанства св. Владиміромъ, были кѣмъ-то тщательно и повсемѣстно изглажены.

Перейдемъ теперь къ разсказу о Печерскомъ монастырѣ, гдѣ встрѣчаемъ любопытное указаніе, сохранившееся въ Несторовомъ лѣтописцѣ, относительно самого Нестора перваго.

Изъ лѣтописцѣ Русскихъ Царей, по списку Переяславля Суздальскаго 1216 года, въ сказаніи о началѣ Печерскаго монастыря, въ концѣ мы читаемъ: «того ради старѣи наречесѣ всехъ монастырен, пре-

слоу по всемъ Рѣси, взнижи и азъ придохъ 31 лѣтъ соущъ, и приатъ мѣ, се же и написахъ» (Противъ этого мѣста написано на полѣ рукописи тою же рукою, что и весь Лѣтописецъ: Несторъ). Приведенное нами мѣсто представляетъ неопровержимое, положительное свидѣтельство о томъ убѣжденіи, существовавшемъ въ древности, что сказаніе это написано именно Несторомъ, но, безъ сомнѣнія, Несторомъ, современникомъ Иларіона, а никакъ не Несторомъ вторымъ, написавшимъ житіе св. Феодосіа.

Ошибочное же смѣшеніе двухъ разныхъ Несторовъ писателей, жившихъ въ разное время и писавшихъ совершенно въ иномъ духѣ и направленіи, Нестора перваго и Нестора втораго, и сліяніе ихъ въ одно лице Лѣтописателя Нестора произошло гораздо позднѣе.

Приведемъ здѣсь конецъ сказанія о началѣ Печерскаго монастыря изъ Лѣтописца Русскихъ Царей и изъ позднѣйшаго лѣтописнаго свода, напечатаннаго Полнаго собранія лѣтописей въ 1 томѣ.

Лѣтописецъ Русскихъ Царей, Полн. Собр. Русск. Лѣт. т. 1. стр. 45—46.

И сзвокѹпи брати ѿ ѿ нача ис-
кати прѣвила чернеческаго и шврѣте
тогда Миханла старца монастырѣ
Стоудинскаго. пришедша изъ Грѣкъ
сз митрополитомъ Георгіемъ и оуза
оу него обычныи Студинскыи оу-
ставъ, списавъ и оустави пѣніа пѣти,
и почитаніа и поклѣны дрзжати и на
трапезѣ сѣданіа. и что в кіа дни
пасті и пити. и предасть монастырю.
и штъ того вси монастыри Рѣстіи пре-

стр. 69.

И совокупи братѣ числомъ 100. И нача искати прѣвила чернечьскаго, и обрѣтесе тогда Михаилъ чернецъ монастыря Студійскаго, иже бѣ пришелъ изъ Грекъ съ митрополитомъ Георгіемъ, и нача у него искати устава чернецъ Студійскихъ; и обрѣтъ у него, и списа, и устави въ монастыри своемъ како пѣти пѣніа монастырская, и поклонъ какъ держати, и чтенья почитати, и стоянье въ церкви, и весь рядъ церковный, на трапезѣ сѣданье и что ясти въ кыя дни, все съ уставленьемъ. Феодосій все то изобрѣтъ, предасть монастырю своему.

писама: тогѡ ради старѣи наречесѣ
всехъ манастырен. преслоу по всен
Руси. взнжи ѿ азъ придохъ. Зѣ
лѣтъ сущѣ ѿ прнатъ м.м. се же и на-
писахъ.

Отъ того же монастыря перея-
ша вси монастыре в уставъ:
тѣмже почтенъ есть монастырь
Печерскый старѣе всего. Θεодо-
сьеви же живуцю въ монастыри,
и правящю добродѣтельное житѣ
и чернечское правило и приимаю-
щю всякого приходящаго къ нему,
къ нему же и азъ придохъ ху-
дый и недостойный рабъ, и прятъ
мя лѣтъ ми сущю 17 отъ ро-
женья моего. Се же написахъ.

Изъ приведенныхъ здѣсь мѣстъ ясно видно для каждаго, что
рассказъ Лѣтописца Русскихъ Царей кратокъ, ясенъ, естественъ и
простъ, между тѣмъ какъ рассказъ, помѣщенный въ Полномъ со-
браніи Русскихъ Лѣтописей отличается сравнительно излишнимъ
многословіемъ, витіеватостью и даже нѣкоторыми противорѣчіями.
Вообще онъ представляетъ неудачную передѣлку перваго рассказа
съ постоянно повторяющеюся перестановкою и наборомъ лишнихъ
словъ. Такъ напр., сказавши впереди о томъ, что уставъ мона-
стыря Студійскаго былъ взятъ Θεодосіемъ у Михаила чернеца Сту-
дійскаго, списанъ и введенъ въ руководство въ Печерскомъ мона-
стырѣ, откуда принятъ съ того времени и во всѣхъ прочихъ мо-
настыряхъ, онъ далѣе весь уставъ монастырской жизни въ этомъ
последнемъ монастырѣ желаетъ приписать какъ бы собственно са-
мому Θεодосію и прямо говорить: «Θεодосій все то изобрѣтъ», чѣмъ
явно искажаетъ ту простую, историческую истину, какая стоитъ
въ древнѣйшей нашей лѣтописи, изъ которой онъ хотя и приводитъ
подлинныя слова, но вдаваясь въ излишнюю фразеологию, совер-
шенно превратно представляетъ самый ихъ смыслъ. Объ этомъ же
Θеодосіи онъ дѣлаетъ еще приписку, также не находящуюся въ
сказаніи о началѣ Печерскаго монастыря въ Лѣтописцѣ Русскихъ Ца-
рей, и, для связи съ нею, распространяется о Θεодосіи еще и выше,
гдѣ прибавляетъ отъ лица лѣтописателя такіе отзывы его о себѣ,
какихъ мы не видимъ вовсе въ древнѣйшей редакціи. Въ заключе-
ніи всего, въ лѣтописномъ сводѣ Лаврентьевскаго списка мы встрѣ-

чаемъ слѣдующую вставку: «а о Феодосовѣ жити пакы скажемъ», которая прямо приводитъ своего читателя къ тому именно ошибочному выводу, будто и о началѣ Печерскаго монастыря написано тѣмъ самымъ лѣтописателемъ, которому принадлежитъ и написаніе житія Феодосіева, о которомъ онъ такъ особенно и распространяется, а лѣтописатель этотъ былъ ни кто другой, какъ Несторъ второй, при чемъ Несторъ первый совершенно исчезаетъ изъ виду читателя.

Замѣчательно, одинаковая судьба въ области русскаго лѣтописнаго нашего міра, постигшая какъ первыхъ основоположниковъ нашей лѣтописи Григоріа, епископа Болгарскаго, и Нестора, киево-печерскаго инока, такъ равно и знаменитаго перваго русскаго митрополита Иларіона и черноризца Іакова, ставшихъ во главѣ русскаго національнаго просвѣщенія. Имена ихъ, видимо, съ преднамѣреніемъ, какая то партія старалась затереть и, по возможности, изгладить вовсе изъ памяти народной. Но какая же была причина столь настойчиваго и продолжительнаго преслѣдованія на Руси этихъ именъ? Можетъ быть, нѣкоторые скажутъ, что все это было, безъ всякой причины, дѣломъ чисто одного случая. Но, однако, какъ же допустить тутъ, на разумномъ основаніи, совершенно одну только случайность? Вопросъ объ этомъ такъ любопытенъ, что онъ вполне заслуживаетъ особеннаго вниманія и спеціальнаго труда и розысканія со стороны нашихъ ученыхъ.

Не случайно въ Русскомъ Лѣтописномъ Сводѣ замѣнено и имя національнаго славянскаго нашего лѣтописателя Григоріа Болгарскаго именемъ Георгіа Амартола, лѣтописателя греческаго. Вслѣдъ за появленіемъ въ Россіи хроники Георгіа Амартола въ сербскомъ переводѣ, приступили къ выдѣленію изъ Григоріева хронографа Амартоловой лѣтописи и, послѣ передѣлки ея и списыванія въ отдѣльныя рукописи этой Русской редакціи, подъ заглавіемъ Криницы, нашимъ начетчикамъ, ознакомившимся съ именемъ Георгіа, подъ вліяніемъ этой Криницы, вспало на умъ замѣнить именемъ этого греческаго хрониста имя своего отечественнаго лѣтописателя, во всѣхъ тѣхъ рукописяхъ, которыя попадались имъ подъ руки. Такая перемѣна могла совершиться, конечно, не вовсе безнамѣренно, не по одному невинному смѣшенію сходныхъ именъ. Всего вѣроятнѣе, это была не одна простая, грубая ошибка. Невѣроятно

предполагать, чтобы не совершалась такая подмѣна прямо подъ вліяніемъ греческаго духовенства, которое очень хорошо понимало, что такимъ путемъ въ памяти всего читающаго, просвѣщеннаго славянскаго большинства запечатлѣется не славянское, а греческое просвѣтительное имя. Отсюда и произошло, что тѣ немногіе списки, въ которыхъ сохранилось имя Григоріа, принадлежатъ къ древнѣйшимъ редакціямъ, когда греческое вліяніе было слабѣе, чѣмъ впоследствии.

Выше мы говорили, что, въ XII вѣкѣ, при перенесеніи въ Кіевъ мощей св. мученика Евстратія, претерпѣвшаго страданія за вѣру отъ Іудеевъ, народная ненависть между христіанами была особенно обращена на жидовъ. Въ это же самое время враги славянской національности, Греки, постарались обратить это же самое враждебное чувство и на древнѣйшую славянскую письменность, на Съборникъ Григорія, епископа Болгарскаго. Для этого они успѣли обвинить его въ сочувствіи къ жидовству, въ доказательство чему указывали на содержавшійся въ немъ переводъ нѣкоторой части сочиненія жидовина Іосифа Флавія. Обвиненіе это было, однакоже, однимъ только предлогомъ къ возбужденію противъ Григоріева Съборника всеобщей ненависти и подозрѣнія въ жидовствѣ. Настоящая причина преслѣдованія этого Съборника таилась гораздо глубже. Она состояла именно въ слѣдующемъ. Какъ мы уже замѣтили выше, въ Лѣтописцѣ Русскихъ царей, — этой первоначальной русской лѣтописи, — Григорій, епископъ Болгарскій, описывалъ событія временъ языческихъ царей Руси; точно также и Несторъ первый писалъ о князьяхъ, въ поганствѣ будучихъ. Отсюда, какъ тотъ, такъ и другой, не могли не касаться подробно, въ своихъ описаніяхъ, того языческаго культа, который составлялъ главнѣйшій элементъ древнѣйшей русской жизни. Но, какъ мы уже доказали въ I-мъ приложеніи къ нашей статьѣ: «О первоначальной Русской Лѣтописи», культъ этотъ подвергся позднѣе упорному, систематическому гоненію, и отъ того-то всѣ тѣ древнѣйшія сказанія, гдѣ упоминалось объ этомъ культѣ были тогда же исключены, и до насъ дошли отъ нихъ одни только краткія, хотя тѣмъ не менѣе драгоцѣнныя, перечневые указанія.

Помимо всего громаднаго значенія описанной нами рукописи для историографа первоначальной письменности не только болгарской, но и нашей отечественной, для насъ, Русскихъ, всего важнѣе сохранившійся въ ней Лѣтописецъ Русскихъ Царей. Однакоже, не Лѣтописецъ Григорій, епископа Болгарскаго, обратилъ на себя вниманіе г. экстраординарнаго профессора Московск. Дух. Академіи, Е. Е. Голубинскаго, а предисловіе къ этому Лѣтописцу. Г. профессоръ напечаталъ: Григорій, пресвитеръ-мнихъ всѣхъ церковникъ болгарскихъ церквей, переведшій, по приказанію князя Симеона, хронографъ Іоанна Малалы въ греческомъ подлинникѣ, обнимающій время отъ сотворенія міра до импер. Юстиніана и дополненный въ переводѣ: 1) Палеей, или исторіей ветхаго завѣта; 2) Александріей, или баснословнымъ сказаніемъ объ Александрѣ Македонскомъ (см. о немъ кн. Оболенскаго или В. Ундольскаго предисловіе къ Лѣтописцу Переяславля Суздальскаго). Въ видахъ библиографической точности, мы, мимоходомъ, считаемъ долгомъ своимъ исправить неопредѣленность, или ошибочность такого показанія. Для этого мы обращаемся къ нашимъ личнымъ воспоминаніямъ. Вуколь Михайловичъ Ундольскій дѣйствительно былъ домашнимъ моимъ секретаремъ и усерднымъ помощникомъ въ моихъ историческихъ занятіяхъ, и сверхъ того училъ меня греческому и латинскому языкамъ. Но не одинъ онъ былъ моимъ учителемъ въ этихъ языкахъ: учили меня имъ же И. В. Пospѣловъ, А. Н. Аванасьевъ и, въ особенности, обязанъ я за нѣкоторые успѣхи въ этихъ языкахъ родственнику моему, брату второй супруги старшаго моего брата кн. Николая Андр. Оболенскаго, — В. А. Панову.

Получивъ воспитаніе въ Пажескомъ корпусѣ, бывъ камеръ-пажемъ, а потомъ поступивъ въ военную службу, я не имѣлъ особенной надобности изучать основательно древніе языки; но съ тѣхъ поръ, какъ сталъ присматриваться къ историческимъ памятникамъ, я началъ учиться латинскому, греческому, а нынѣ отчасти и еврейскому языкамъ. Приношу здѣсь мою душевную благодарность всѣмъ тѣмъ, которые меня учили, учатъ и будутъ учить этимъ древнимъ языкамъ, нужнымъ мнѣ при настоящихъ моихъ занятіяхъ. Хотя я уже и приближаюсь къ старости, но не считаю для себя излишнимъ учиться. «Мы есмь Роусь», сказалъ любимиче мой Григорій,

епископъ Болгарскій; повторю и я за нимъ: Мы есмь Роусь, а русская пословица говоритъ: «вѣкъ живи, вѣкъ учись».

Въ 1851 году, когда я издалъ Лѣтописецъ Русскихъ Царей, Вуколь Михайловичъ Ундольскій уже не участвовалъ въ моихъ занятіяхъ, а потому не писалъ и не переписывалъ моего предисловія. Зная во всей подробности всѣ труды нашего библіографа, удивительно, какъ г. профессоръ Е. Е. Голубинскій не обратилъ вниманія на слѣдующія слова Предисловія: «Указавъ на рукопись Московской Синодальной библіотеки, подъ № 280, и на хронографъ Іоанна Антиохійскаго, мы этимъ указаніемъ старались обратить вниманія нашихъ археологовъ на имя Іоанна Антиохійскаго, упоминаемаго въ числѣ источниковъ означенной рукописи Синодальной библіотеки. Мы хотѣли установить новый и весьма любопытный въ наукѣ вопросъ: какой источникъ должно разумѣть подъ именемъ Іоанна Антиохійскаго? Вопросъ объ Іоаннѣ Антиохійскомъ Малалѣ Съборникѣ нашимъ рѣшается положительно. Малала открывается писателемъ VI вѣка. Что же касается до хронографа Іоанна Антиохійскаго монаха, то, не смотря и на превосходные комментаріи Мюллера, вопросъ о немъ, по недостаточности приведенныхъ Мюллеромъ выписокъ, остается еще неразрѣшеннымъ. Окончательному и положительному рѣшенію этого вопроса еллинистами много могло бы способствовать изданіе и тщательное изученіе Григоріева Съборника во всей его цѣлости. Но вмѣсто ожидаемыхъ нами подробныхъ ученыхъ изысканій о томъ, что надо понимать подъ именемъ «хронографа Іоанна Антиохійскаго» и вошелъ ли этотъ памятникъ въ составъ русскихъ хронографовъ,—вмѣсто такихъ изысканій, въ которыхъ собственно и заключается интересъ науки,—нѣкоторые изъ нашихъ библіографовъ предложили однѣ сомнѣнія. Мы думаемъ, что въ дѣлѣ науки важно общее содѣйствіе и трудъ; а сомнѣнія, которыя ведутъ только къ безплодному отстраненію вопроса, важнаго для науки, и производятъ не участіе къ научному интересу, какое мы старались вызвать, а равнодушіе,—едва ли не бесполезны». Достопочтенный профессоръ, надѣюсь, не поколеблется сознать, что Вуколь Михайловичъ Ундольскій, отличавшійся особенною добросовѣстностію, не могъ же, конечно, рѣшиться писать самъ противъ себя. Вмѣстѣ съ тѣмъ, я надѣюсь также, что

господинъ профессоръ, занявшійся только предисловіемъ моего изданія, не посѣтуетъ на меня, если я обращаю его вниманіе на самый Лѣтописецъ Русскихъ Царей, который принадлежитъ перу Григоріа, епископа Болгарскаго, и составляетъ и основу, и начало всего лѣтописнаго нашего свода.

Я просилъ бы г. профессора обратить вниманіе на нѣкоторыя, наиболѣе вопіющія, мѣста изъ Лѣтописца Русскихъ Царей. Съ своей стороны, я считаю для себя такое обращеніе къ г. профессору съ печатнымъ моимъ словомъ тѣмъ болѣе не излишнимъ, что онъ и самъ обратился ко мнѣ печатно съ своимъ библиографическимъ указаніемъ, по поводу моего предисловія. Въ моихъ указаніяхъ я буду имѣть въ виду только чисто научные интересы. На самой же первой страницѣ Лѣтописца не можетъ, безъ сомнѣнія не обратиться на себя вниманія Е. Е. Голубинскаго слѣдующее мѣсто, которое мы приводимъ здѣсь, какъ по Григоріеву Свзворънику, такъ и по Русскому Лѣтописному своду

Изборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, — Лѣтописецъ Русскихъ Царей, стр. 1.	Поля. Собр. Русск. Лѣт. т. 1. стр. 3.
--	---------------------------------------

И тако разыдеса словенскимъ языкомъ и грамота дася языку.	Такъ разыдеса словѣньскій языкъ, тѣмже и грамота прозвася словѣньская.
---	--

Изъ сличенія и сопоставленія этого мѣста по Лѣтописцу Русскихъ Царей съ Полнымъ Собраніемъ Русскихъ Лѣтописей стерживается самая рѣзкая разница между обоими этими лѣтописными текстами. Отмѣтимъ здѣсь это различіе. Въ первомъ изъ нихъ мы видимъ въ каждомъ словѣ дѣйствительную исторію, подлинное, историческое сообщеніе самыхъ важныхъ фактовъ о языкѣ, или народѣ Славянскомъ и о его письменной рѣчи. Во второмъ, совершенно наоборотъ, въ каждомъ словѣ, гдѣ онъ не повторяетъ буквально перваго, мы не видимъ ничего подобнаго, или видимъ если не прямое искаженіе и отрицаніе факта, то, по крайней мѣрѣ, чисто безмысленный наборъ словъ. Дѣйствительно, что такое эти слова: тѣмъ же, т. е. Славянскимъ языкомъ и грамота прозвася Словѣньская? чтò новаго, что дѣйствительно историческаго сообщаютъ намъ эти слова? Ничего, кромѣ того, что Славяне называли все свое Славянскимъ. Никакого новаго факта изъ ихъ древней жизни,

мы не узнаемъ изъ этихъ словъ. Совсѣмъ другое узнаемъ мы изъ Григоріева Лѣтописца Русскихъ Царей. Въ немъ прямо сообщается потомству, что у Славянъ, въ самой глубокой древности, была уже своя грамота, — тому и грамота дася языку. О какой же изъ двухъ Славянскихъ грамотъ — Глаголицѣ или Кириллицѣ, говорить здѣсь древнѣйшій лѣтописатель? Судя потому, что онъ не упоминаетъ здѣсь объ имени изобрѣтателя, тогда какъ въ другомъ мѣстѣ, далѣе, говоря о другой грамотѣ Славянской, онъ прямо указываетъ на изобрѣтеніе ея св. Кирилломъ, естественно полагать, что онъ говоритъ здѣсь именно о Глаголицѣ, относительно которой, по глубокой древности ея, ничего неизвѣстно объ имени ея изобрѣтателя. Такое точно заключеніе не можетъ не вытекать также и изъ того обстоятельства, что въ Лѣтописцѣ повѣствуется здѣсь именно о самыхъ древнихъ временахъ Славянскаго міра, когда Кириллица не была еще для него извѣстна. Черноризецъ Храбръ говоритъ, что въ Кирилловской азбукѣ 24 буквы написаны по греческому алфавиту, а четырнадцать по Словѣнскому языку. Это свидѣтельство Черноризца Храбра, какъ мы увидимъ ниже, составляетъ прямое указаніе на ту самую грамоту, которая дася Словенскому языку и о которой говоритъ, въ приведенномъ нами мѣстѣ, современникъ Храбра Григорій, епископъ Болгарскій. Одно уже это краткое упоминаніе объ этой грамотѣ въ Григоріевомъ Лѣтописцѣ сообщаетъ необыкновенную важность этому мѣсту какъ самому древнему свидѣтельству въ пользу изначальной славянской письменности. До сихъ поръ ученые наши не обратили еще на него вниманія, конечно, только потому, что приписывая его Нестору, жившему гораздо уже позднѣе, а не Григорію, писателю X вѣка, они не считали его достаточно древнимъ свидѣтельствомъ. Послѣ означеннаго мѣста, въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей замѣтенъ явный перерывъ. Разсказъ о грамотѣ, только что начатый, неожиданно прекращается и смѣняется другимъ. Отъ всего этого разсказа остались только слѣдующія, заключительныя слова его: «Словѣномъ живѣщимъ по горамъ симъ». Нѣтъ никакого сомнѣнія, что въ этомъ разсказѣ (о томъ, что и грамота дася тому т. е. Славянскому языку), Григорій, по примѣру описанія происхожденія азбуки Кирилловской, не могъ не упомянуть и здѣсь, какъ о томъ, откуда и какимъ путемъ явилась глаголитская азбука

у славянскаго языка, такъ и о томъ, у какихъ именно Славянъ она впервые явилась и распространилась. По этому поводу онъ не могъ не упомянуть здѣсь также, что азбука эта, именно азбука глаголитская, употреблявшаяся Славянами-Хозарами, не могла не быть извѣстна кievскимъ христіанамъ-Славянамъ по тому близкому сношенію ихъ съ хозарскими Славянами-христіанами, которое выразилось даже прямо, фактически въ Хозарской слободѣ въ Кіевѣ, гдѣ была христіанская церковь, не могшая, безъ сомнѣнія, существовать и обходиться безъ богослужебныхъ славянскихъ книгъ, а книги эти, до времени Кириллицы, не могли быть писаны никакою другою славянскою азбукою, кромѣ Глаголицы, такъ какъ никакой другой еще славянскою азбукою, какъ извѣстно, ранѣе Кириллицы не существовало. Обо всемъ этомъ не могъ не упомянуть Григорій болгарскій, говоря объ азбукѣ, употреблявшейся еще въ глубокой древности Кіевскими Славянами. Поэтому-то рассказъ его объ ней, прерванный, или скорѣе вырванный какою-то святотатственною, вѣроятно, не русскою, рукою, оставившею намъ отъ него только первую да послѣднюю строку, и заканчивается знаменательными словами: (та грамота дася и) Словеномъ, живуцимъ по горамъ симъ. Изъ словъ этихъ, хотя и оторванныхъ отъ цѣлаго рассказа, мы узнаемъ, однакоже, что и у этихъ Славянъ, жившихъ по горамъ, т. е., въ Кіевѣ, письменность существовала ранѣе Кириллицы, и была, конечно, глаголитская письменность.

Вообще какая-то неумышленно грубая или умышленно дерзновенная рука поднята была на всѣ Григоріевы рассказы и уничтожила въ нихъ все не согласное съ ихъ тогдашнимъ мнимо-ученымъ взглядомъ. Судя по рассказу, слѣдующему затѣмъ, о которомъ мы сейчасъ только говорили, можно, по всей вѣроятности, заключить, что въ немъ шла рѣчь также болѣе подробно, какъ и послѣдовательно, о распространеніи христіанства у восточныхъ Славянъ и о проповѣди между ними Андреа Первозваннаго. Между тѣмъ, въ Дѣтописномъ нашѣмъ сводѣ, мы встрѣчаемся съ страннымъ, неудачнымъ совокупленіемъ въ одинъ рассказъ двухъ совершенно разныхъ, несовмѣстимыхъ рассказовъ. Первый рассказъ относится къ тѣмъ свѣдѣніямъ, какія самъ Григорій пріобрѣлъ, относительно воднаго пути изъ Балтійскаго моря въ Черное и Каспійское,

при путешествіи своемъ, въ свѣтъ великой княгини Ольги, изъ Кіева въ Новгородъ, и тѣ впечатлѣнія, какія произвели на него Новгородскія бани. Второй разсказъ касается проповѣди св. апостола Андрея Первозваннаго и прибытія его въ Кіевъ. Конечно, о путешествіи св. Апостола въ Новгородъ не было и рѣчи въ первоначальной нашей лѣтописи. Написатель ея, епископъ болгарскій, какъ лицо духовное и высокопросвѣщенное безспорно, нашель бы сказать что-нибудь болѣе достойное апостольскаго посѣщенія и пребыванія у Сѣверныхъ Славянъ, если бы св. апостоль Андрей дѣйствительно былъ въ Новгородѣ. Вѣроятно, не бани же одни могли исключительно привлечь тамъ на себя вниманіе Апостола, имѣвшаго въ виду одну только проповѣдь вѣры. Да и не занесъ бы такого нелѣпаго преданія объ Апостолѣ въ свою лѣтопись Григорій, если бы даже и существовало оно гдѣ-либо въ Славянахъ. Конечно, по примѣру того, какъ говорится въ лѣтописи же объ апостольскомъ пребываніи въ Кіевѣ, лѣтописатель, вѣриѣ всего, сказалъ бы и здѣсь о томъ благословеніи, какое, въ заключеніе своей проповѣди,—если бы только дѣйствительно проповѣдь эта оглашала Новгородъ,—преподалъ Апостоль этому народу. Ничего подобнаго нѣтъ объ этомъ въ нашемъ лѣтописномъ сводѣ. По всему вѣроятію, что наблюденіе лѣтописателя, о сѣверныхъ славянскихъ баняхъ относилось къ путешествію самого Григорія въ Новгородъ, во время котораго Григорій и узналъ, что изъ Новгорода водянымъ путемъ доходятъ до Рима; позднѣе же эта замѣтка его попала, подъ неискусной рукой, переиначившей, урѣзавшей и исказившей всю лѣтопись, изъ путешествія Григорія прямо въ путешествіе св. Апостола и слила оба разсказа въ одинъ; при чемъ, все то, что говорилось Григоріемъ только вообще о водяномъ пути изъ Новгорода до Рима, было отнесено къ самому св. апостолу Андрею и, вмѣстѣ съ тѣмъ, было присочинено, будто именно св. Апостоль отправился въ Римъ изъ Новгорода.

По поводу апостольской проповѣди, Григорій, епископъ Болгарскій, человекъ рѣдкой современной образованности, не могъ не знать и не внести въ свою лѣтопись, хотя бы и въ сокращеніи, повѣствованія знаменитаго учителя церкви св. Епифанія Кипрскаго, писателя IV вѣка, объ апостолѣ Андрѣ, и безспорно также известна-

го ему, написаннаго въ IX вѣкѣ іерусалимскимъ іеромонахомъ Епифаніємъ, житія св. Апостола Андреѣ, тѣмъ болѣе, что въ этомъ житіи повѣствуется о проповѣди св. Апостола въ тѣхъ мѣстностяхъ, которыя были заселены Славянами, именно на Кавказѣ и въ Крыму. Все описаніе этого пути и проповѣди Первозваннаго Апостола между древнѣйшими нашими предками изъято изъ нашей лѣтописи, хотя краткій намекъ о томъ, что разсказъ этотъ дѣйствительно въ ней существовалъ, и сохранился въ лѣтописномъ русскомъ сводѣ, какъ указываютъ на это слѣдующія слова въ немъ въ концѣ повѣствованія о проповѣди св. Апостола: «Андрѣй же, вывъзъ изъ Римѣ, прииде въ Гинопю», и въ началѣ: «Андрѣю учашу въ Гинопю и пришедшу ему въ Корсунь». Затѣмъ сохранились въ ней только тѣ мѣста, которыя повѣствуютъ о пребываніи св. Апостола въ Херсонѣ и Кіевѣ. Григорій, не безъ намѣренія, говоритъ въ своей лѣтописи: «акоже рѣша», указывая этимъ выраженіемъ на тѣ мѣстныя преданія о проповѣди св. Андреѣ, какія онъ нашелъ въ нашемъ отечествѣ. Григорій, прибывши въ Кіевъ, какъ христіанинъ и епископъ, вѣроятно жилъ въ предмѣстіи Кіевскомъ — Почайнѣ, при соборной церкви св. Іліи (Церковь св. Пророка Іліи была сооружена въ веси (слободѣ) Почайнѣ). Слобода Почайна построена была надъ ручьемъ того имени и составляла укрѣпленное кіевское предмѣстье. Въ этомъ предмѣстьѣ, на площади («вєсѣдѣ»), раздѣлявшей предмѣстье на двѣ стороны: на концѣ Пасынчъ и концѣ Казарскій, стояла церковь св. Іліи. Въ этой-то слободѣ, въ которой преимущественно проживали Хозары - христіане, исключительно должны были храниться изустныя преданія о проповѣди св. Андреѣ Первозваннаго въ нашемъ отечествѣ. Быть можетъ, тутъ же, при церкви св. Іліи, сохранились еще и письменныя преданія объ этой проповѣди. Какъ эти преданія, такъ и священныя книги, по которымъ совершалась церковная служба на славянскомъ языкѣ, въ этомъ храмѣ были писаны, безъ сомнѣнія, восточно-русской азбукой — Глаголицей. Подробное изслѣдованіе наше объ этой азбукѣ мы надѣемся имѣть удовольствіе сообщить въ послѣдствіи; пока мы можемъ заявить только тѣ выводы, къ какимъ мы пришли, по этому предмету, путемъ нашихъ изысканій. Вотъ основныя положенія нашего изслѣдованія:

1) Глаголица округленная была въ употребленіи у восточныхъ Славянъ, въ глубокой древности, какъ домашняя славянская азбука. Изъ числа династій, господствовавшихъ надъ этими Славянами, наиболѣе должны обратить на себя вниманіе нашихъ ученыхъ: Русы, Обры, Волгары, Хозары.

2) Виновникомъ изобрѣтенія глаголитской азбуки былъ ученый оріенталистъ.

3) Глаголица издревле употреблялась въ Хозаріи, въ которой правителями были Хозары; а потому и вся страна, имъ подвластная, именовалась Хозаріею, и весь народъ въ совокупности назывался Хозарскимъ, въ частности же и раздѣльности по народностямъ онъ назывался Славянами и другими именами, по мѣстностямъ, родамъ и колѣнамъ.

4) Самый языкъ Болгаръ, или, что то же, языкъ славянскій, былъ одинъ и тотъ же языкъ, что и у Хозаръ.

5) Между Хозарскими Славянами были Главани-христіане, и Главани-іудействующіе. Тѣ и другіе употребляли для своей проповѣди славянскій языкъ, выражая его глаголитскими письменами.

6) Славяне Кіевскіе, между которыми было много христіанъ, находясь подъ властію кагана Хозарскаго и платя дань Хозарамъ, также употребляли глаголитскую азбуку.

7) При Аскольдѣ и Дирѣ, до принятія и послѣ принятія ими христіанства, въ предмѣстіи Кіева, въ Почайнѣ, въ церкви св. Іліи, богослуженіе совершалось на славянскомъ языкѣ, и богослужебныя книги были писаны Глаголицей.

8) Договоры Олега и Игоря были писаны также Глаголицей.

9) Ветхозавѣтныя книги были въ древности переведены въ Хозаріи съ еврейскаго на славянскій языкъ.

10) Св. Константинъ отправился въ Хозарію изъ Месемвріи, извѣстнымъ путемъ, описаннымъ Константиномъ Багрянороднымъ, и прибылъ въ Херсонъ, гдѣ обрѣлъ книги жидовскія, т. е., Ветхій Завѣтъ, въ переводѣ на славянскомъ языкѣ, а также Евангеліе и Псалтирь, писанныя русскими письменами, т. е., Глаголитой.

11) Св. Константинъ обрѣлъ составленную для Славянъ азбуку— Глаголицу.

12) Вслѣдствіе занесенныхъ изъ Болгаріи нѣкоторыхъ еретиче-

скихъ книгъ, писанныхъ Глаголицей, патриархомъ Фотіемъ былъ созванъ Соборъ, на которомъ, во вниманіе къ различнымъ религиознымъ политическимъ причинамъ, было положено составить новую азбуку для Славянъ, что и было возложено на св. Константина. Вслѣдствіе того, св. Константинъ и избрѣлъ для Славянъ новую азбуку—Кириллицу.

13) Такимъ образомъ очевидно, св. Константинъ обрѣлъ и избрѣлъ Славянскую азбуку.

14) Когда у Славянъ явились двѣ азбуки, то Глаголиту стали называть Гуквицей, а Кириллицу Литерницей.

15) Обрѣтеніе св. Константиномъ Глаголицы должно отнести къ 855 г.

16) Св. Константинъ бесѣдовалъ въ Хозаріи съ іудействующими Славянами на славянскомъ языкѣ. Бесѣды его записаны были въ книги Глаголицей и переложены впоследствии съ Глаголиты на Кириллицу братомъ Константина философа Меѳодіемъ, который раздѣли ѣ на осмь словесъ. Ученые полагаютъ, что эти бесѣды утратились; но онѣ не вовсе безслѣдно исчезли: ихъ можно отыскать, хотя и въ искаженномъ видѣ, въ такъ называемой Толковой Псалѣ, и другихъ древнихъ письменныхъ славянскихъ памятникахъ, гдѣ дѣлается обращеніе преимущественно къ жидовинамъ.

17) Св. Константину, возвращавшемуся изъ Хозаріи въ Константинополь, путь лежалъ чрезъ Болгарію (А. Э. Гильфердингъ говоритъ: «а въ тѣ времена ѣздили нескоро, и люди, каковъ былъ Кирилъ, путешествуя, проповѣдывали»). Св. Константинъ и Меѳодій, прибывъ въ Болгарію, научили Болгаръ читать Глаголицу и распространили въ спискахъ пріобрѣтенныя ими въ Хозаріи ветхозавѣтныя и богослужебныя книги. Здѣсь впервые у западныхъ Болгаръ св. проповѣдники ввели богослуженіе на славянскомъ языкѣ, по книгамъ, писаннымъ Славянскою Глаголитскою азбукою.

18) Оставивъ брата своего Меѳодія у Болгарскаго царя Богориса, Константинъ отправился на новые труды въ Константинополь, куда и прибылъ въ 863 году.

19) Живущіе въ Хозаріи Славяне-христіане и Славяне іудействующіе, узнавъ чрезъ торговыхъ людей, что западные Болгаре научились читать Глаголицу, и что возникъ большой спросъ на

глаголитскія книги успѣшили наводнить западную Болгарію своими проповѣдниками и рукописями.

20) Въ 864 г. властитель болгарскаго народа Богорисъ и бояре его изъявили императору константинопольскому желаніе креститься. Царь же князь ихъ крестивъ и штъ святаго крещенія приатъ и сыномъ и нарече.

21) Въ 864 году крестились Аскольдъ и Диръ.

22) Вскорѣ за тѣмъ прибыли къ императору Михаилу послы отъ моравскаго князя Ростислава съ просьбою дать имъ епископа, который бы научилъ ихъ читать славянскія книги и служить по нимъ литургію.

23) Императоръ Михаилъ и патріархъ Фотій созвали соборъ, который, вслѣдствіе распространившихся въ большемъ количествѣ въ Болгаріи глаголитскихъ рукописей, посредствомъ коихъ водворялись еретическія мнѣнія и испорченные тексты св. Писанія, — постановилъ избрѣсти новую азбуку и поручилъ это дѣло ученику патріарха Фотія, св. Константину.

24) Изобрѣтеніе св. Константиномъ Кириллицы должно отнести къ концу 864 или началу 865 года.

25) Болгарскій царь Богорисъ, вслѣдствіе нареченія сго сыномъ, требуетъ отъ греческаго императора царскаго вѣнчанія, въ которомъ ему отказываютъ.

26) Отъездъ св. Константина въ Моравію въ 865 году.

27) Богорисъ отправляетъ посольство къ папѣ, которое прибыло въ Римъ въ августъ мѣсяцъ 866 года. Одновременно съ этимъ посольствомъ Богорисъ отправилъ посольство къ своему союзнику, королю нѣмецкому, Лудовику, прося у него, какъ и у папы, присылки епископа и священниковъ. Для чего же ему были нужны епископъ и священники? Для вѣнчанія его на царство.

28) Посольство Богориса къ папѣ второе, въ концѣ 867 года. Чтобы быть коронованнымъ, Богорисъ рѣшается присоединиться къ латинской церкви; онъ прогоняетъ отъ себя греческихъ священниковъ и проситъ на мѣсто ихъ прислать епископа и священниковъ изъ Рима.

29) Константинъ и Меѳодій ѣдутъ въ Римъ въ 868 году.

30) Римскіе епископы отвергаютъ и осуждаютъ кирилловскія

письмена за новизну ихъ. Они нарицаютъ ихъ варварскими и языческими, не позволенными для священныхъ цѣлей и берутъ подъ свое покровительство Глаголицу.

31) Св. Константинъ не защищаетъ изобрѣтенную имъ Кириллицу отъ нападенія латинскихъ епископовъ; ему важно не то, чтобы дано было предпочтеніе Кириллицѣ предъ Глаголицей, а важно, чтобы богослуженіе совершалось на славянскомъ языкѣ и по книгамъ, писаннымъ славянскою азбукою.

32) Отвѣтъ папы относительно присылки архіепископа и священниковъ, не удовлетворяетъ Богориса, и онъ посылаетъ въ Римъ третье посольство въ 869 году.

33) Тотъ же самый посолъ, который принесъ отъ папы послѣдній, по прежнему неудовлетворительный, отвѣтъ, немедленно, по своемъ возвращеніи (въ началѣ слѣдующаго 870 г.), отправляется Богорисомъ въ Константинополь, гдѣ и поставленъ былъ договоръ о возвращеніи Болгаръ подъ церковную власть патріархата константинопольскаго.

34) Игнатій, патріархъ константинопольскій, назначаетъ въ Болгарію архіепископа и епархіальныхъ епископовъ.

35) Богорисъ подкупаетъ латинскаго епископа Гримоальда, чтобы онъ, подъ разными предлогами, вывелъ латинскихъ священниковъ изъ Болгаріи, и дозволяетъ греческому и болгарскому духовенству вводить постепенно Кириллицу, замѣняя ею глаголитскую азбуку.

36) Вскорѣ православные Славяне навсегда отказались отъ Глаголиты и предоставили ее на вѣчныя времена латинскимъ буквоѣдамъ.

37) Латиняне, взявъ подъ свое покровительство Глаголицу, начали съ того, что приписали изобрѣтеніе ея св. Іерониму, а затѣмъ принялись передѣлывать ее въ квадратную, сближая съ латинскимъ алфавитомъ.

Къ такимъ выводамъ пришелъ я, изучая преимущественно наши собственные отечественные памятники, во взаимномъ сличеніи ихъ между собою. При этомъ, я старался, сколько возможно, не поддаваться увлеченію никакими иноземными взглядами, выработанными не на почвѣ нашей родной, чисто-русской мысли. При всемъ глу-

богомъ уваженіи къ громаднымъ трудамъ иностранныхъ ученыхъ по разработкѣ нашихъ древнихъ письменныхъ памятниковъ, тѣмъ не менѣе нельзя не сознаться, что точка зрѣнія ихъ на предметъ далеко не русская. Какъ ни легко пользоваться этимъ даровымъ трудомъ, какъ ни удобно и ни пріятно идти по проторенной дорожкѣ, и, наоборотъ, какъ ни трудно и не совсѣмъ удобно выработывать взгляды, не совсѣмъ согласные съ мнѣніемъ иноземнаго, ученаго большинства, не совсѣмъ привычныя для него и для всѣхъ, покорно относящихся къ иноземнымъ авторитетамъ, тѣмъ не менѣе пора намъ, русскимъ, отказаться отъ такого ученаго раболѣпства предъ западомъ, пора взяться за свой собственный, хотя бы иногда и тяжелый, чернорабочій трудъ, а не довольствоваться однимъ только легкимъ нанизываніемъ разныхъ фактовъ славянской древней письменности на чужія, не русскія идеи. Последнее, конечно, покойнѣе, но едва-ли оно не всегда безславно для русскаго, безславно, и именно тогда, когда въ жертву не русскому приносится все русское. За примѣрами далеко ходить нечего. Въ наше время, по счастью, пробудилось, однакоже, совершенно иное, чисто-русское направленіе въ разработкѣ драгоценныхъ отечественныхъ памятниковъ. Нѣтъ уже прежняго рабства ни предъ теоріей скандинавскаго происхожденія Руся, ни предъ нерусскимъ происхожденіемъ всей нашей письменности, ни предъ многими тому подобными предвзятыми нерусскими идеями. Я увѣренъ, какъ и многіе, что такому направленію суждена великая и славная будущность, лишь бы наши ученые не пожалѣли на этомъ пути чисто-русскихъ, самобытныхъ своихъ трудовъ, а не покорныхъ и легкихъ повтореній только чужаго, съ добавкой одной мелочной подборки фактовъ на чужія мысли. Г. профессору Е. Е. Голубинскому особенно должно быть пріятно послѣдовать такому направленію. Что касается до меня, то я уже давно на немъ стою. Ему, какъ историографу славянскихъ церквей, біографу св. апостоловъ славянства, увѣчанному Демидовскою премією и, вѣроятно, готовящему скорое обогащеніе нашей литературы изданіемъ своего труда о нашихъ первопрестолбахъ, особенно должно быть дорого самостоятельное изученіе драгоценнаго житія Константина Филозова, написаннаго однимъ изъ ближайшихъ его учениковъ.

*

Житіе это, къ величайшему сожалѣнію, не дошло до насъ въ первоначальномъ своемъ видѣ. Оно поправлено по житіямъ Паннонскимъ, рукою тѣхъ, которые предполагали, что житіе это было написано пр. Несторомъ. Г. экстраординарный профессоръ Е. Е. Голубинскій, по такому же точно предположенію, также не обратилъ своего вниманія на это житіе. Между тѣмъ, рассказъ Григоріевъ о славянской грамотѣ, не смотря на всю позднѣйшую его передѣлку, все еще хранитъ въ себѣ достаточно самостоятельныя черты, составляющія, по истинѣ, неоцѣненную драгоценность. Въ подтвержденіе такой именно самостоятельности этого древнѣйшаго рассказа приводимъ слѣдующія доказательства.

Въ Лѣтописцѣ Русскихъ царей, по списку Переяславля Суздальскаго, говорится:

Бѣ бо единъ языкъ словенскы: Словене, иже сѣдяху по Дунаю ихъже преаша Угре, и Маравы, и Чеси, и Лихове, и Поляне, Кіане, иже зовуться Русь. Сіимъ бо прѣвое преложены книги, Мораавѣ, иже и прозвася грамота Словенская, еже грамота сія в Руси и въ Българѣхъ Дунаискихъ. Словеномъ живущимъ крещено с Болгары Михаиломъ царемъ и княземъ ихъ Ростиславу, и Святопольву, и Коцелу, и послаша къ царю въ Грѣки глаголюще: «земля наша крещена, а учителя у насъ «нѣсть, еже бы насъ навазаль и протолковаль святыя книги; не разумѣемъ бо ни грѣчьскыи ни латыньскыи; они бо насъ инако учать, а «друзи инако; темже не разумѣемъ писанія ни силы Божия и прел'ща-«емся. Дръжавныи царю, послете намъ учителя, иже можетъ намъ сказа-«зати книжная словеса и разумъ ихъ». Се слышавъ царь Михаилъ, созва риторы вся, и сказа имъ неисцелимыи недугъ врачевати душевнѣи, и гави имъ словенскихъ князей рѣчи. И рѣши риторы: «есть мужъ въ «Селуни, именовъ Левъ, и суть у него сыны два, разумивы языку Словенску и философи хитри». Се слыша царь посла по нихъ въ Селунь ко Лвови, глаголя: «посли к намъ въскоре сыны своя, Мефедіа и Костянтина». Се слышавъ Левъ, въскоре пославъ я; и прѣдста царю, и рече царь: «се прислася ко мнѣ Словенская земля, просяще учителя «собѣ, иже бы могъ имъ протолковати святыя книги; сего бо же-«лають». И умолена быста царемъ, и послаша я въ Словенскую землю, къ Ростиславу и къ Святопольву и Коцелови. Сима же пришедшима, начаста съставлявати писмена азъбоуковная Словенскыи, и пре-

ложиста Апостолъ и Евангеліе; и ради быша Словени, яко слышаша величія Божія своимъ языкомъ. Посемъ же преложи Псалтырь, и Охтанкъ, и прочая книги. Нециже начаша хулити словенскія книги, глаголюще: «яко не достоятъ ни которому языку буквовъ своихъ, развеи «Евреи и Грековъ и Латинъ, по Пилатову писанію, иже на крестѣ «Господни написа». Се же слышавъ папезъ римскый, похули тѣхъ и посвари посланіемъ писанія, иже кто роищеть на книги словенскыя, самъ похулится, и рече: «да ся исплнѣнь книжное слово и реченное Іои-
«демъ пророкомъ и Езекилемъ, глаголющимъ: въ оны дни, рече, излею «отъ духа моего на всяку плоть, и пререкутъ сынове ваши, и дщери «ваши, и юноты ваша видѣнія узрятъ; други же вси възглаголютъ языци «величія Божія. И Давыдъ: хвалите Господа вси языци и похвалите его «вси людіе. Езекиель пакы: вси възглаголютъ величія Божія разно-
«личными языки, якоже Духъ дааше имъ Святыи». Рече папезъ въ писаніи своемъ къ нимъ: «аще кто похулитъ словенскую грамоту, да «будеть отврѣженъ отъ церкви, дондеже исправится; тѣмъ бо влѣци «има, а не овци, яже достоятъ отъ плодъ познати и хранитися ихъ. Вы же, чада Божія, послушайте ученія и не отрините наказанія церковнаго и яко же вы наказалъ Мееодіе учитель вашъ». Костянтинъ же възвратися вспять, и иде оучити бльгарска языка, а Мееодіе оста в Моравѣ. Посемъ же Коцель князь постави Мееодія епископомъ въ ис Паніи, на мѣсте святаго апостола Андроника, единого отъ 70 ученика святаго апостола Павла. Мееодій же посади 2 поца борзописца зѣло, и преложи вся книги исплнѣнь отъ греческа языка въ словенскый 6-ю мѣсяць, наченъ отъ Марта мѣсяца, сконча до 26 Охтовріа. И славу и хвалу людіе въздаша вседръжителю Богу въ Троици, давшему таку благодать чловѣкомъ своимъ угодникомъ Мееодіемъ, настлѣникомъ Андрониковымъ. Темже пръвы учитель бысть языку словенску апостолъ Андроникъ, в Мораавы бо ходилъ; и Павелъ апостолъ училъ туда; то бо есть Илурикъ, его же доходилъ апостолъ Павелъ, ту бо бѣша Словене, преже при Павлѣ; того ради начало словѣнску языку учитель Павелъ, отъ негоже языка и мы есмы, Русь, темже и намъ Руси, учитель есть Павелъ, понеже училъ ту, и поставилъ отходя намѣстника въ себе мѣсто Андроника. А словенескъ языкъ и рускии языкъ единъ. Поляне же Кіане прозвашася, понеже в поли сѣдяху, а языкъ словенскыи и рускии единъ есть.

Приведенное нами свидѣтельство о св. Кириллѣ и Меѳодіѣ, какъ о первыхъ виновникахъ изобрѣтенія славянской азбуки и перевода священныя книгъ на славянскій языкъ, до сихъ поръ не обращало на себя того особеннаго вниманія, какого оно заслуживаетъ по несомнѣнной своей древности. Житіямъ равноапостольныхъ св. Кирилла и Меѳодія, писаннымъ по славянски въ Панноніи, отдавалось дондѣсь безусловное преимущество. Между тѣмъ, какъ эти памятники одинаково древни, одинаково драгоценны, и хотя сходятъ въ общихъ чертахъ, но ни какъ не въ подробностяхъ, которыми они другъ друга пополняютъ. Написателемъ Паннонскихъ житій признается ученикъ св. Кирилла, епископъ Болгарскій Климентъ, бывшій еще въ живыхъ въ царствованіе царя Симеона; сообщителемъ свидѣній, находящихся въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей, объ этихъ равноапостольныхъ мужахъ, есть также ихъ преемникъ, епископъ Григорій, жившій въ царствованіе царя Симеона Болгарскаго. Климентъ писалъ для Болгаръ, Григорій для Руси, а потому не обыкновенно важное значеніе получаетъ для насъ описанное здѣсь имъ первопроевѣщеніе Славянъ, какъ скоро становится извѣстнымъ и достовѣрнымъ, что описателемъ этого событія былъ никто другой, какъ знаменитый Болгарянинъ, епископъ Григорій, епископъ и наставникъ великой княгини Ольги. Григорій былъ современникъ епископа Климента, писателя такъ называемыхъ Паннонскихъ житій св. первоучителей славянскихъ, и былъ такимъ же, какъ и Климентъ, ближайшимъ сотрудникомъ Болгарскаго царя Симеона, только моложе Климента по лѣтамъ. Отсюда, по своему близкому отношенію къ этому средоточію всего славянскаго первопроевѣщенія, Григорій не могъ не знать, съ одинаковою достовѣрностью, какъ и Климентъ, обо всѣхъ, какъ главныхъ, такъ и второстепенныхъ, чертахъ великаго событія. Отсюда, все, записанное имъ, по этому предмету, въ первоначально имъ же написанной, первоосновной Русской Лѣтописи, сохранившейся, къ несчастію, не во всей полнотѣ своей, въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей, приобретаетъ для насъ особенную, громадную важность. Знаменитое сказаніе это до сихъ поръ не обращало еще на себя должнаго вниманія, какого оно вполне заслуживаетъ. Многіе ученые лишь мимоходомъ замѣчали его. Незнаніе того, кѣмъ именно написано это

сказаніе, извиняетъ, конечно, такое отношеніе къ дѣлу. Обыкновенно думали, что занесенное въ лѣтопись, написанную 250 лѣтъ спустя послѣ самаго событія, простодушнымъ инокомъ Несторомъ и дошедшее къ нему, неизвѣстно изъ какихъ источниковъ, сказаніе это могло только повторять давно уже извѣстное изъ другихъ памятниковъ, болѣе важныхъ и достовѣрныхъ, или же только пополнило ихъ какими-нибудь извѣстіями, дадеко не столь вѣрными. Но совершенно иное значеніе представляетъ этотъ памятникъ глубочайшей древности, когда мы получаемъ положительное убѣжденіе, что писано оно не со слуховъ; что въ Лѣтопись нашу занесено оно личностью высокообразованною, ближайшимъ современникомъ къ дѣятелямъ описаннаго въ немъ событія.

Какия же, однако, особенности представляетъ это сказаніе, сравнительно съ другими повѣствованіями о томъ же предметѣ? Отмѣтимъ кратко лишь наиболѣе важныя. Особенности эти касаются самого характера разсказа, какъ самаго достовѣрнаго. Во 1-хъ, сказаніе Григорія утверждаетъ для насъ несомнѣннымъ свидѣтельствомъ его самого, — свидѣтельствомъ, подтверждаемымъ всею личною, письменною дѣятельностію его, — то, что Св. Писаніе было предложено первопресвѣтителями нашими именно на тотъ языкъ, который, со времени предложенія, сталъ одинаково общимъ въ письменномъ употребленіи, какъ въ Руси, такъ и въ Болгаріяхъ Дунайскихъ, и прозвася съ того времени грамота Словенская. Труды самого Григорія, сохранившіеся у насъ въ драгоценномъ болгарскомъ пѣборникѣ Хвѣба, свидѣтельствуютъ эту тождественность, и затѣмъ, Сложеніе это оказывается внѣ всякаго спора и сомнѣнія. Ясно и неоспоримо такимъ образомъ самый капитальный вопросъ о томъ древнемъ нарѣчїи, на какое были предложены св. Кирилломъ и Меодїемъ нѣкоторыя книги Св. Писанія, рѣшается слѣдующимъ удостовѣреніемъ ближайшаго, современнаго участника въ дѣлѣ всесловенскаго первопресвѣщенія: провозе предложены книги Моравѣ, аже и прозвася грамота Словенская, есть же грамота сіа в Руси и въ Болгаріяхъ Дунайскихъ». Здѣсь же изчисляются и первопредложенныя книги съ Глаголиты на Кириллицу: Апостолъ, Евангеліе, потомъ: Псалтирь, Октоихъ и всѣ книги испильнѣ ѿ Греческа языка въ Словенскимъ ѣ-ю мѣсѣць, наченъ ѿ марта мѣсѣца сконча до къ шѣтоврѣа. Во 2-хъ,

здѣсь же мы встрѣчаемъ удостовѣреніе еще и о томъ, что тѣсная, неразрывная умственная и гражданская связь существуетъ, отъ самого начала всей нашей письменности, между Русью и Болгарами Дунайскими. Все это подтверждается въ уцѣлѣвшихъ трудахъ епископа Болгарскаго самымъ дѣломъ, а не одними какими-либо гипотезами и апріорными соображеніями. Достоверность свидѣтеля ручается здѣсь за достоверность свидѣтельства, и на оборотъ; причемъ и то и другое подтверждается самымъ памятникомъ, въ которомъ сохранились переводные историческіе труды перваго просвѣтителя Руси, болгарскаго епископа Григорія. Приведемъ въ доказательство сказаннаго нами изъ:

Изборника Григорія, епископа Болгарскаго, гл. 225, слов. 114, лист. 384, по собственному его Григоріеву переводу.

Св. Евангелія Софійскаго, апракосъ, по списку 1056—57 годовъ, писаннаго въ Новгородѣ для посадника Остромира.

Св. Еванг. Матѳ. Глав. III.

Приде бо іоаннъ креститель проповѣда въ пустыни іудѣистей. и глагола покайтесь, приближи бо ся царство небесное. се бо есть реченное пророкомъ исанемъ глаголющимъ. гласъ въпиющаго. въ пустыни. оуготовите поуть Господень и правы сътворите стезя его. самъ же іоаннъ носяше одежду свою отъ власъ вълбужь. и поясъ кожанъ о чреслахъ его. пища же его бѣ проузи. и медъ дивни. тогда исхожаше къ нему іерусалимъ и вся іудѣя. и вся страна. и яже окрестъ іордана. и крещахуся въ іордани отъ него. исповѣдающе грѣхы своя. видѣвъ же многы фарисея и садукѣи. грядущимъ же имъ къ крещенію его рече имъ. ищадіа ехиднова, кто показа вамъ. бѣжати отъ грядущаго

Приде иоанъ креститель проповѣда въ пустыни иоудейсцѣ, и глагола. покайтесь приближи бо ся царствие небесное. съ бо есть реченны ісаіемъ пророкъмъ глаголющемъ. гласъ въпиущааго въ пустыни. оуготовайте путь господень, правы творите стезя его. самъ же иоанъ имѣаше ризу своя отъ власъ вельбуждъ, и поясъ оуснианъ о чрѣслѣхъ своихъ. ѣдъ же его бѣ акридъ и медъ дивній. тогда исхождааше къ нему іерусалимъ, и всѣа иоудеа, и всѣа страна иерданьская, и крыщаахуся въ ерданьсцѣи рѣцѣ отъ него, исповѣдающе грѣхы своя видѣвъ же мѣногы фарисеа и садукееа грядуща на крещение его и глагола ищадіа ехидьнова, кто съказа вамъ бѣжати отъ грядущааго

гнѣва сътворите оубо плоды достойны покаянію и не щуете глаголати въ собѣ. яко отца имаамъ авраама. глаголю бо вамъ яко можетъ богъ отъ каменія сего въздвигнути чяда аврааму. оуже бо секира при корени древа лежитъ. Всякое оубо дрѣво не творяще плода добра, посѣкается. и въ огонь оумѣтается. азъ убо крещу вы въ водѣ въ покаяніе. а грядыи по мнѣ крѣплии мене есть. емоуже нѣсмь достоинъ сапогъ понести. тѣ вы крестить духомъ святымъ. емоу же лопата в руцѣ его и очистить гоумно свое и избереть пшеницю свою въ житницу свою и плевелы сожжетъ огнемъ неогасимымъ.

гнѣва, сътворите плодъ достоинъ покаянію и не начинайте глаголати въ себѣ. отца имаамъ авраама. глаголю бо вамъ, яко можетъ богъ отъ каменія сего въздвигнути чяда авраамови. оуже бо секира при корени дрѣва лежитъ. всякое оубо дрѣво еже не творить плода добра, посѣкаемо бываетъ. и въ огонь вмѣтаемо. азъ оубо крыщу вы водою въ покаяніе: гряды же по мнѣ, крѣплии мене есть. емоуже нѣсмь достоинъ сапога попести. тѣ вы крестить духомъ святымъ.

Замѣтимъ особенности перевода епископа Григорія Болгарскаго:

Проузи. По списку Остромирову, въ евангеліи Матѣ. гл. 3, въ ст. 4 читается: ѣдъ же его вѣ акриды и медъ дивни; Григоріемъ же переведено: пища его вѣ проузи и медъ дивни. Слово проузи читается во 1-хъ, въ хранящемся въ Синодальной библиотекѣ подъ № 20, четверо-евангеліи, пергам. рукописи въ 4 д., писанной уставомъ 1144. лдъ же его вѣ проузи. (См. Калайд. Іоаннъ Экзархъ Болгарскій, 104, прим. 57. и Матеріалы для исторіи письменъ греческихъ, римскихъ и славянскихъ. Москва. 1855. стр. 15); во 2-хъ, въ новгородскомъ евангеліи апракосъ, перг. рукописи XII вѣка (1118 — 1128) fol. 231. (См. Русскія извѣстія 10, 73 (по словарю Миклошича); въ 3-хъ въ хранящемся въ Синодальной библиотекѣ подъ № 21 евангеліи недѣльномъ (апракосѣ) — рукописи 1307 г., писанной на пергам. въ листъ: ѣдъ же его вѣ проузи. См. Матеріалы для исторіи письменъ восточныхъ, греческихъ, римскихъ и славянскихъ. Москва 1855, стр. 35.

Не щуете. По списку Остромир. еванг. Матѣ. гл. 3, ст. 9 читается: и не начинайте глаголати въ себѣ. Григоріемъ же переведено:

здѣсь же мы встрѣчаемъ удостовѣреніе еще и о томъ, что тѣсная, неразрывная умственная и гражданская связь существуетъ, отъ самого начала всей нашей письменности, между Русью и Болгарами Дунайскими. Все это подтверждается въ уцѣлѣвшихъ трудахъ епископа Болгарскаго самымъ дѣломъ, а не однѣми какими-либо гипотезами и апріорными соображеніями. Достоверность свидѣтеля ручается здѣсь за достоверность свидѣтельства, и на оборотъ; причемъ и то и другое подтверждается самымъ памятникомъ, въ которомъ сохранились переводные историческіе труды перваго просвѣтителя Руси, болгарскаго епископа Григорія. Приведемъ въ доказательство сказаннаго нами изъ:

Изборника Григорія, епископа Болгарскаго, гл. 225, слов. 114, лист. 384, по собственному его Григоріеву переводу.

Св. Евангелія Софійскаго, апракосъ, по списку 1056—57 годовъ, писаннаго въ Новгородѣ для посадника Остромира.

Св. Еванг. Матѳ. Глав. III.

Приде бо іоаннъ креститель проповѣда въ поустыни іудѣистей. и глагола покайтеся, приближи бо ся царство небесное. се бо есть реченное пророкомъ ісаиемъ глаголющимъ. гласъ въпиющаго. въ поустыни. оуготовите поуть Господень и правы сътворите стезя его. самъ же іоаннъ носяше одежду свою отъ власъ вльбужъ. и поясъ кожанъ о чреслахъ его. пища же его бѣ проузи. и медъ дивин. тогда исхожаше къ нему іерусалимъ и вся іудѣя. и вся страна. и яже окрестъ іордана. и крещахуся въ іордани отъ него. исповѣдающе грѣхы своя. видѣвъ же многы фарисея и садукѣи. грядущимъ же имъ къ крещенію его рече имъ. ищадіа ехиднова, кто показа вамъ. бѣжати отъ грядущаго

Приде иоанъ креститель проповѣда въ поустыни иоудейсцѣ, и глаголя. покайтеся приближи бо ся царствие небесное. съ бо есть реченны ісаиемъ пророкъмъ глаголющемъ. гласъ въпиющааго въ поустыни. оуготовайте путь господень, правы творите стезя его. самъ же иоанъ имѣаше ризу своя отъ власъ вельбуждъ, и поясъ оуснианъ о чрѣслѣхъ своихъ. ѣдъ же его бѣ акридъ и медъ дивий. тогда исхождааше къ нему іерусалимъ, и всѣя иоудея, и всѣя страна иерданьская, и крыщаахуся въ ерданьсцѣи рѣцѣ отъ него, исповѣдающе грѣхы своа видѣвъ же мьногы фарисеа и садукеа грядуща на крещение его и глагола ищадіа ехидьнова, кто съказа вамъ бѣжати отъ грядущааго

гнѣва сътворите оубо плоды достойны покаянію и не щуете глаголати въ собѣ. яко отца имаѣ авраама. глаголю бо вамъ яко можетъ богъ отъ каменія сего въздвигнути чяда аврааму. оуже бо секира при корени древа лежитъ. Всякое оубо дрѣво не творяще плода добра, посѣкается. и въ огнь оумѣтается. азъ убо крещу вы въ водѣ въ покаяніе. а грядыи по мнѣ крѣплии мене есть. емоуже нѣсмь достоинъ сапогъ понести. тѣ вы крестить духомъ святымъ. емоу же лопата в руцѣ его и очистить гоумно свое и избереть пшеницю свою въ житницу свою и плевелы сожжетъ огнемъ не оугасимымъ.

гнѣва, сътворите плодъ достоинъ покаянію и не начинайте глаголати въ себѣ. отца имаѣ авраама. глаголю бо вамъ, яко можетъ богъ отъ каменія сего въздвигнути чяда авраамови. оуже бо секира при корени дрѣва лежитъ. всяко оубо дрѣво еже не творить плода добра, посѣкаемо бываетъ. и въ огнь въметаемо. азъ оубо крещу вы водою въ покаяніе: грядыи же по мнѣ, крѣплии мене есть. емоуже нѣсмь достоинъ сапога понести. тѣ вы крестить духомъ святымъ.

Замѣтимъ особенности перевода епископа Григорія Болгарскаго:

Прѹзи. По списку Остромирову, въ евангеліи Матѣ. гл. 3, въ ст. 4 читается: ѣдъ же его вѣ акридъ и медъ дивни; Григоріемъ же переведено: пища его вѣ прѹзи и медъ дивни. Слово прѹзи читается во 1-хъ, въ хранящемся въ Синодальной библиотекѣ подъ № 20, четверо-евангеліи, пергам. рукописи въ 4 д., писанной уставомъ 1144. лдъ же его вѣ проѹзи. (См. Калайд. Іоаннь Экзархъ Болгарскій, 104, прим. 57. и Матеріалы для исторіи письменъ греческихъ, римскихъ и славянскихъ. Москва. 1855. стр. 15); во 2-хъ, въ новгородскомъ евангеліи апракосъ, перг. рукописи XII вѣка (1118 — 1128) fol. 231. (См. Русскія извѣстія 10, 73 (по словарю Миклошича); въ 3-хъ въ хранящемся въ Синодальной библиотекѣ подъ № 21 евангеліи ведѣльномъ (апракосѣ) — рукописи 1307 г., писанной на пергам. въ листъ: ѣдъ же его вѣ проузи. См. Матеріалы для исторіи письменъ восточныхъ, греческихъ, римскихъ и славянскихъ. Москва 1855, стр. 35.

Не щуете. По списку Остромир. еванг. Матѣ. гл. 3, ст. 9 читается: и не начинайте глаголати въ себѣ. Григоріемъ же переведено:

языкъ въ смыслѣ народа, и въ смыслѣ языка, рѣчи, слова, Григорій говоритъ здѣсь прямо сначала о единствѣ вѣры во всемъ славянскомъ языкѣ или народѣ. Полагая первоучителемъ Славянъ Апостола Павла и утверждая, что Русь также отъ славянскаго языка, онъ, строгимъ силлогизмомъ, выводитъ прямо то заключеніе, что и Руси учитель Павелъ. «Того ради», говоритъ онъ, «начало словенскоу языкѣ учитель Павелъ. Отъ него же языка и мы есмы Русь. Тѣмъ же и намъ Руси учитель Павелъ». Здѣсь, говоря о Руси, лѣтописатель, хотя и Болгаринъ, не можетъ не заявить съ нѣкоторымъ пафосомъ и благородною гордостію, что и онъ, хотя Славянинъ, хотя Болгаринъ, но какъ святитель, какъ лице, власть предержащее, также Русь, и мы есмы Русь, тѣмъ же и намъ Руси учитель есть Павелъ. Понятно такое одушевленіе въ человѣкѣ, посвятившемъ всего себя дѣлу Славянства, дѣлу высокаго, народнаго развитія, именно на Руси! Еще далѣе онъ не въ силахъ не подтвердить опять, не удостоверить еще разъ, не въ силахъ оторваться отъ мысли, что «словенскій языкъ и русскій языкъ единъ.» Какъ выше онъ утверждалъ единство православной вѣры для всего Славянства, такъ здѣсь, съ неменьшей увѣренностію, онъ утверждаетъ единство же славянской народности. Наконецъ, принимая слово языкъ въ смыслѣ уже не народа, а въ смыслѣ языка, рѣчи, слова, онъ старается провести здѣсь ту же мысль о единствѣ Славянъ также и по языку. Указывая на существовавшія тогда два различныя названія Кіевлянъ: Кіяне и Поляне, онъ старается объяснить, что вся разница тутъ происходитъ единственно отъ различнаго только названія: Кіянъ отъ перевоза, а Полянъ отъ мѣстности: Полянѣ прозвашася, понсже въ поли сѣдаху. О самомъ происхожденіи перваго изъ этихъ названій мы представили уже наше соображеніе при объясненіи другаго мѣста нашей лѣтописи: здѣсь же мы ограничиваемся только замѣчаніемъ, что объясненіе наше вполне согласуется съ свидѣтельствомъ и настоящаго въ ней указанія.

Лѣтописецъ, увѣряя въ разницѣ существовавшихъ несходныхъ названій Славянъ только по мѣсту ихъ расселенія, заключаетъ рѣчь опять своимъ задушевнымъ убѣжденіемъ: «а языкъ рѣчь) словенскій и русскій единъ есть.» Много мыслей возникаетъ въ русскомъ читателѣ при такомъ одушевленномъ словѣ, доносящемся до

насъ изъ самаго первоначала, изъ самой глубины всей нашей отечественной жизни, всего нашего роднаго просвѣщенія; но мы, при нашемъ дѣлѣ собственно только лѣтописнаго изысканія, не можемъ ограничиться однимъ лишь краткимъ указаніемъ на самые зачатки этихъ мыслей въ первоначальной нашей лѣтописи. Дѣло объединенія Славянъ, это великое дѣло всего Славянства, какъ очевидно изъ трудовъ епископа Григорія, задумано и зачато было еще въ Болгаріи. Оттуда оно передано, перешло на Русь и должно, безъ сомнѣнія, не загаснуть, но неизбѣжно завершиться одной изъ наиболѣе могучихъ славянскихъ народностей. Какъ, когда, какими путями—никому неизвѣстно; непреложно только одно, что самая глубокая, коренная связь Руси и Болгаріи въ этомъ дѣлѣ неизгладимо заложена первымъ нашимъ Лѣтописателемъ Григоріемъ, епископомъ Болгарскимъ, какъ свидѣтельствуется о томъ Лѣтописецъ Русскихъ Царей, и вся лѣтописная дѣятельность этого великаго нашего первопросвѣтителя.

Въ только что приведенныхъ нами рѣчахъ Григорія можно предполагать, по прямому смыслу слова: Русь, какой дается этому слову въ нѣкоторыхъ мѣстахъ нашего Лѣтописца, отдаленное указаніе еще на высшее іерархическое значеніе самаго Григорія для древней Руси. Значеніе это вполне очевидно еще и по другимъ, до сихъ поръ незамѣченнымъ, несомнѣннымъ свидѣтельствамъ самыхъ достовѣрныхъ древнихъ письменныхъ памятниковъ. Укажемъ ниже эти свидѣтельства, а пока замѣтимъ, въ приводимомъ нами мѣстѣ, нѣкоторое только указаніе на высшее іерархическое достоинство Григорія.

Подъ Русью, какъ мы уже показали въ 1 отдѣлѣ нашего изслѣдованія, разумѣлось, въ древнѣйшей части нашей лѣтописи, все племенитое, все высшее на Руси, всѣ князи и мужи земли Русской. Отъ этого, отъ этой Руси и самая земля и весь народъ прозвались и прозываются Русью. Отсюда же и всѣ люди, все простородье, какъ и всякій говоръ, или рѣчь, языкъ на Руси, прозывались русскими. Славяне, какъ мы уже указали и какъ указываетъ собственное ихъ выраженіе о себѣ, были не собственно Русь, не племенство, хотя и однонародье съ Русью, а только люди, простородные, или, какъ сами они о себѣ говорятъ: «мы, Славяне,

языкъ въ смыслѣ народа, и въ смыслѣ языка, рѣчи, слова, Григорій говоритъ здѣсь прямо сначала о единствѣ вѣры во всемъ славянскомъ языкѣ или народѣ. Полагая первоучителемъ Славянъ Апостола Павла и утверждая, что Русь также отъ славянскаго языка, онъ, строгимъ силлогизмомъ, выводитъ прямо то заключеніе, что и Руси учитель Павелъ. «Того ради», говоритъ онъ, «начало словенскоу ѡзыку учитель Павелъ. Отъ него же ѡзыка и мы есмы Русь. Тѣмъ же и намъ Руси учитель Павелъ». Здѣсь, говоря о Руси, лѣтописатель, хотя и Болгаринъ, не можетъ не заявить съ нѣкоторымъ пафосомъ и благородною гордостію, что и онъ, хотя Славянинъ, хотя Болгаринъ, но какъ святитель, какъ лице, власть предержавшее, также Русь, и мы есмы Русь, тѣмъ же и намъ Руси учитель есть Павелъ. Понятно такое одушевленіе въ человѣкѣ, посвятившемъ всего себя дѣлу Славянства, дѣлу высокаго, народнаго развитія, именно на Руси! Еще далѣе онъ не въ силахъ не подтвердить опять, не удостоверить еще разъ, не въ силахъ оторваться отъ мысли, что «словенскій ѡзыкъ и русскій ѡзыкъ єдинъ.» Какъ выше онъ утверждалъ единство православной вѣры для всего Славянства, такъ здѣсь, съ неменьшею увѣренностію, онъ утверждаетъ единство же славянской народности. Наконецъ, принимая слово ѡзыкъ въ смыслѣ уже не народа, а въ смыслѣ языка, рѣчи, слова, онъ старается провести здѣсь ту же мысль о единствѣ Славянъ также и по языку. Указывая на существовавшія тогда два различныя названія Кіевлянъ: Кіевяне и Поляне, онъ старается объяснить, что вся разница тутъ происходитъ единственно отъ различнаго только названія: Кіевъ отъ перевоза, а Полянъ отъ мѣстности: Полянѣ прозвашася, понеже въ поли сѣдоху. О самомъ происхожденіи перваго изъ этихъ названій мы представили уже наше соображеніе при объясненіи другаго мѣста нашей лѣтописи: здѣсь же мы ограничиваемся только замѣчаніемъ, что объясненіе наше вполне согласуется съ свидѣтельствомъ и настоящаго въ ней указанія.

Лѣтописецъ, увѣряя въ разницѣ существовавшихъ несходныхъ названій Славянъ только по мѣсту ихъ расселенія, заключаетъ рѣчь опять своимъ задушевнымъ убѣжденіемъ: «а ѡзыкъ рѣчь) словенскій и русскій єдинъ єсть.» Много мыслей возникаетъ въ русскомъ читателѣ при такомъ одушевленномъ словѣ, доносящемся до

насъ изъ самаго первоначала, изъ самой глубины всей нашей отечественной жизни, всего нашего роднаго просвѣщенія; но мы, при нашемъ дѣлѣ собственно только лѣтописнаго изысканія, не можемъ ограничиться однимъ лишь краткимъ указаніемъ на самыя зачатки этихъ мыслей въ первоначальной нашей лѣтописи. Дѣло объединенія Славянъ, это великое дѣло всего Славянства, какъ очевидно изъ трудовъ епископа Григорія, задумано и зачато было еще въ Болгаріи. Оттуда оно передано, перешло на Русь и должно, безъ сомнѣнія, не загаснуть, но неизбѣжно завершиться одной изъ наиболѣе могучихъ славянскихъ народностей. Какъ, когда, какими путями—никому неизвѣстно; непреложно только одно, что самая глубокая, коренная связь Руси и Болгаріи въ этомъ дѣлѣ неизгладимо заложена первымъ нашимъ Лѣтописателемъ Григоріемъ, епископомъ Болгарскимъ, какъ свидѣтельствуется о томъ Лѣтописецъ Русскихъ Царей, и вся лѣтописная дѣятельность этого великаго нашего первопросвѣтителя.

Въ только что приведенныхъ нами рѣчахъ Григорія можно предполагать, по прямому смыслу слова: Русь, какой дается этому слову въ нѣкоторыхъ мѣстахъ нашего Лѣтописца, отдаленное указаніе еще на высшее іерархическое значеніе самого Григорія для древней Руси. Значеніе это вполне очевидно еще и по другимъ, до сихъ поръ незамѣченнымъ, несомнѣннымъ свидѣтельствамъ самыхъ достовѣрныхъ древнихъ письменныхъ памятниковъ. Укажемъ ниже эти свидѣтельства, а пока замѣтимъ, въ приводимомъ нами мѣстѣ, нѣкоторое только указаніе на высшее іерархическое достоинство Григорія.

Подъ Русью, какъ мы уже показали въ 1 отдѣлѣ нашего изслѣдованія, разумѣлось, въ древнѣйшей части нашей лѣтописи, все племенитое, все высшее на Руси, всѣ князи и мужи земли Русской. Отъ этого, отъ этой Руси и самая земля и весь народъ прозвались и прозываются Русью. Отсюда же и всѣ люди, все простородье, какъ и всякій говоръ, или рѣчь, языкъ на Руси, прозвались русскими. Славяне, какъ мы уже указали и какъ указываетъ собственное ихъ выраженіе о себѣ, были не собственно Русь, не племенство, хотя и однонародье съ Русью, а только люди, простородные, или, какъ сами они о себѣ говорятъ: «мы, Славяне,

простая чадь». ¹⁾ Что народное происхождение ихъ было одинаковое, одно и то же съ Русью, съ племенствомъ, объ этомъ настоятельно удостовѣряетъ древнѣйшій нашъ лѣтописатель: «а словенескъ языкъ и русскій языкъ единъ. А языкъ словенскій и роускый «единъ есть». Подобное тому происходило въ древности и у другихъ народовъ. Какъ у насъ отъ мужей славныхъ, сїятельныхъ, рос, (слава, сїяніе) весь народъ прозвался русскимъ, Русью, Славянами, людьми, подданными Руси, а земля прозвалась русскою, Русью, такъ и въ другихъ странахъ господствующее, высшее, передовое сословіе сообщило свое имя всему народу, всей землѣ. Укажемъ въ примѣръ на Франковъ, ни Германновъ, Гудовъ, Готтоевъ, гдѣ ясно слышится наше племенство. — Впослѣдствіи, самое начало, происхождение этихъ названій утратилось, названія же удержались въ смыслѣ только поземельномъ, народномъ, какъ наиболѣе употребительномъ. Сословное значеніе этихъ названій замѣнилось другими различными названіями, какъ родовыми, такъ и жалованными, титулярными. Въ глубокой древности было иначе: тогда, какъ свидѣтельствуемъ древнѣйшая наша лѣтопись, у насъ, на Руси, названіемъ руси, русовъ, чествовалось собственно только племенство, благородство, высшее сословіе мужей. Князь и мужъ были тогда только родовыми, а не жалованными отличіями, прямо Русью.

Пожалованіе въ это высшее достоинство Руси мужей соединилось, вѣроятно, съ какими-нибудь рѣдкими, необыкновенными доблестями и заслугами, какъ мы видимъ это даже и позднѣе, напр., уже по вел. кн. Владиміръ, на отрокѣ Періаславѣ, пожалованномъ въ мужи Владиміромъ.

Въ этомъ именно смыслѣ, въ смыслѣ высшаго сословнаго достоинства, держась строго древнѣйшаго значенія слова: Русь, мы и обязаны, большею частію, понимать это слово, когда въ древнѣйшей части нашей лѣтописи оно, можетъ быть отнесено къ какой-либо личности, а не къ землѣ, рѣчи, или къ цѣлому народу. Зем-

¹⁾ См. Житіе Меодія въ изслѣд. М. И. Сухоминова о Древ. Рус. Лѣт., стр. 73. (Не на это ли древнее названіе людей, простородья, челядинцевъ, домочадцевъ, Словянъ указываетъ сохранившееся до сихъ поръ обыкновеніе звать прислугу словомъ: люди, человекъ (словѣкъ, словакъ)?

ля—землей, рѣчь—рѣчью, народъ—народомъ; а сословіе—сословіемъ. Въ иныхъ случаяхъ подъ однимъ и тѣмъ же названіемъ Руси, очень вѣроподобно, могъ скрываться въ древности, дошедшій, по мѣстамъ и до насъ, не смотря ни на какія позднѣйшія искаженія, древній смыслъ этого слова не только въ поземельномъ, или народномъ, но также и въ сословномъ его значеніи. Такъ, напр., въ приведенномъ нами мѣстѣ, не будетъ особенною смѣлостью предполагать, въ смыслѣ хоть намека, какое именно отдаленное сословное значеніе слова: Руси, если только мы должны твердо помнить это его значеніе въ нашемъ лѣтописцѣ. Григорій говоритъ; «и мы есмь Русь, и намъ Руси.» Перенесемся совершенно въ духъ его времени; прислушаемся къ тогдашнему, а не къ одному нашему, современному только, значенію этого слова: Русь, въ словахъ Григорія. Для его современниковъ, какъ и для него самаго, въ словѣ Русь непременно должно было звучать и слышаться нѣчто высшее, передовое, руководящее людьми, простородьемъ, нѣчто отличное отъ всего остального народа, отъ большинства. Простородье на Руси, замѣтимъ мимоходомъ, въ тѣ времена, какъ большинство еще не христіанское, а только имѣвшее обратиться когда-то въ далекомъ будущемъ къ христіанству, даже и не могло собственно разумѣться здѣсь въ словахъ Григорія, го^{Ворившаго} о первоучителѣ Руси Апостолѣ Павлѣ. Русь здѣсь, очевидно, означала высшее сословіе на Руси. Къ этой-то Руси, къ этому высшему сословію, Григорій могъ, по всему праву, отнести и себя. Какимъ образомъ? разберемъ это обстоятельство.

Григорій былъ епископъ, пресвитеръ надъ всѣми болгарскими церковниками. Очевидно, по этому высокому своему сану, онъ имѣлъ полное право причислять себя къ высшему, передовому сословію, къ племенству, къ мужамъ, къ Руси; могъ, съ полнымъ сознаніемъ высокаго достоинства своего званія, говорить о себѣ: «и мы есмь Русь, и намъ Руси.» Такъ онъ и говорилъ; говорилъ, безъ сомнѣнія, не по личной гордости, а по требованію самыхъ обстоятельствъ. Но, почему же Григорій мнихъ могъ называться Русью, другими словами, почему же мы обязаны считать, или не можетъ не считать его епископомъ. Доказательства на это представляютъ самые древніе, вполне достовѣрные памятники, какъ и самая біографія. Выше мы уже привели эти доказательства.

Какъ епископъ, какъ высшее, передовое лицо въ общемъ тогдашнемъ движеніи впередъ всего славянскаго міра, какъ перво-просвѣтитель особенно Руси, въ лицѣ великой правительницы ея княгини Ольги, Григорій могъ возвѣстить о себѣ, не въ смыслѣ только присоединенія себя къ новому русскому своему отечеству, но и въ смыслѣ собственно Руси, племенства, что и онъ Русь, — «и мы есмы Русь, и намъ Руси», что и онъ стоитъ впереди, въ высшемъ просвѣтительномъ движеніи всѣхъ Славянъ.

Въ томъ же именно смыслѣ, въ какомъ называетъ себя Русью епископъ Григорій по сану своего епископства, назывался въ древности Русомъ же и епископъ св. Меодій. Ни по чему другому, конечно, св. Меодій и не могъ называться Русомъ, какъ только по своему епископству. Такъ, въ Далмилловой риёмованной хроникѣ конца XIII, или начала XIV вѣка, читаемъ о св. Меодіи: «Ten arcibiscup Rusin biese, msi swatan Slowensky sluzieš e» (гл. 23)¹⁾.

Изъ сказаннаго становится вполне понятною та мысль, какую Григорій, по требованію современныхъ обстоятельствъ, могъ и долженъ былъ стараться провести на Руси, это — мысль о прямомъ преемствѣ святительной благодати, о прямомъ преемствѣ духовнаго учительства и святительства для Руси, непрерывно идущаго отъ самаго Апостола Павла, чрезъ Андроника, и, наконецъ, чрезъ Кирилла и Меодія до него, Григорія, какъ ближайшаго ученика славянскихъ первоучителей, и, затѣмъ, вмѣстѣ съ нимъ, какъ ихъ настоянника въ Руси, переходящаго и на Русь изъ Болгаріи. При самомъ началѣ древняго нашего просвѣщенія, при томъ высокомъ положеніи, какое занималъ Григорій при вел. кн. Ольгѣ, такая мысль имѣла особенную, необыкновенную важность, и насадить, утвердить эту мысль въ землѣ Русской было, безъ всякаго сомнѣнія, великою задачею и священною обязанностію самого же Григорія. Конечно, никто другой изъ всей, окружавшей его тогдашней среды не былъ ни столько достоинъ этого дѣла, ни столько способенъ, ни даже облеченъ и поставленъ на такое дѣло, какъ этотъ великій, древній Болгарскій епископъ, знаменитый сподвижникъ великаго царя Симеона, сподвижникъ и руководитель великой княгини рус-

¹⁾ См. Православіе у Чеховъ, соч. Е. Новикова, М. 1848 г., стр. 15.

ской Ольги, бывший пресвитеръ, мнихъ, всѣхъ болгарскихъ церковниковъ.

Послѣ всего указаннаго нами здѣсь необыкновеннаго важнаго свидѣтельства въ пользу разсказа Григорія, епископа Болгарскаго, многоученный нашъ профессоръ, вѣроятно, обратитъ вниманіе на этотъ памятникъ глубокой древности.

Такого изученія отечественныхъ нашихъ памятниковъ ожидаетъ наше отечество отъ многоученнаго нашего профессора. Г. профессоръ имѣетъ, въ этомъ отношеніи, предо мною то великое преимущество, что судьба предоставила въ распоряженіе его такіа громадныя, многоцѣнныя сокровища по древнѣйшему славянскому переводу ветхозавѣтныхъ книгъ, хранящихся въ библиотекѣ Московской духовной академіи, какими я не имѣю возможности пользоваться. Если бы ему, нашему специалисту-ученому по этому предмету, пришла счастливая мысль потрудиться надъ изданіемъ этихъ священныхъ памятниковъ первой нашей письменности, безконечною благодарностію были бы обязаны ему всѣ любители отечественнаго просвѣщенія.

Первое, богатое развитіе славянской и вмѣстѣ русской письменности явилось въ золотой вѣкъ для всего Славянства, при первомъ самостоятельномъ развитіи болгарскаго народа въ царствованіе великаго царя его Симеона. Непосредственно изъ Болгаріи перешло оно и въ Россію. Важнѣйшій вопросъ, представляющійся при этомъ для всей славянской современной науки состоитъ въ томъ: когда и какими путями болгарскія книги въ первый разъ явились на Руси. Многіе, и въ томъ числѣ Шафарикъ, полагаютъ, что, можетъ быть, еще до кончины Ольги (969) нѣкоторыя изъ нихъ были уже вывезены изъ Болгаріи (Впослѣдствіи, до самаго Ярослава, церковные пѣвцы на Руси были Болгары, а они, конечно, не приходили же безъ книгъ). Что же касается до самаго перваго появленія у насъ исторической болгарской письменности, то наиболѣе опредѣленный отвѣтъ на этотъ вопросъ, вытекающій самъ собою изъ самой первой появившейся на Руси болгарской исторической рукописи, мы надѣемся представить здѣсь же, изъ близкаго разсмотрѣнія этого драгоцѣннѣйшаго для всѣхъ Славянъ памятника.

Изученіе этой именно рукописи, принадлежащей Московскому Главному Архиву М. И. Д. и содержащей въ себѣ древлеславянскій переводъ греческаго хронографа и Лѣтописецъ Русскихъ Царей (какъ труды, большею частію, одного изъ знаменитыхъ просвѣтителей болгарскаго и, вмѣстѣ, русскаго народа, пресвитера Григорія, и перваго составителя лѣтописнаго нашего свода Нестора 1-го) рѣшаетъ, кромѣ сказаннаго, много и другихъ еще, до сихъ поръ нерѣшенныхъ не менѣе, если не болѣе, важныхъ вопросовъ. Относясь къ произведеніямъ древнѣйшей эпохи славянской письменности, труды эти включаютъ въ себѣ большую часть произведеній этой эпохи, которая, безспорно, какъ замѣчаетъ Шафарикъ, «составляетъ неисчерпаемый источникъ для славянскаго языкоислѣдователя, стремящагося къ болѣе глубокому и основательному изученію состава своего отечественнаго языка. Хотя памятники эти дошли къ намъ только въ позднѣйшихъ спискахъ XI, XII и XIII столѣтій тѣмъ не менѣе представляютъ они и въ этомъ своемъ видѣ, измѣненномъ только въ мелочахъ, а въ сущности оставшихся неприкосновенными, умному и безпристрастному исслѣдователю достаточное свидѣтельство о свойствахъ и составѣ славянскаго языка Кириллова вѣка: изъ чего и можно заключать, какая жатва ожидаетъ славянскихъ филологовъ, если будетъ издано въ свѣтъ больше еще этихъ неоцѣненныхъ памятниковъ такъ же исправно и вѣрно, какъ это сдѣлано уже съ нѣкоторыми».

«Желательно было бы», говоритъ тотъ же знаменитый славянистъ, «чтобы исслѣдователи наши обратили свое вниманіе на имена такихъ знаменитыхъ и заслуженныхъ мужей каковы такъ называемые ученики и преемники седмичисленниковъ: болгарскіе епископъ Константинъ, пресвитеръ Григорій, экзархъ Іоаннъ, черноризецъ Храбръ, монахъ Фодоръ Доксовъ, или Дуксъ, и другіе продолжатели святаго дѣла семи первоучителей славянскихъ, съ св. Кирилломъ и Меѳодіемъ во главѣ ихъ». При этомъ, славянскій ученый вспоминаетъ, что долго мы могли только догадываться о распространеніи проповѣди ихъ въ другихъ земляхъ, кромѣ Моравіи и Панноніи, совершенно не зная ни именъ продолжателей, ни дальнѣйшихъ обстоятельствъ жизни и дѣятельности

ихъ; что первый свѣтъ въ этой литературной пустынѣ показался именно только въ 1824 году, послѣ появленія, въ изданіи Калайдовича, Іоанна экзарха Болгарскаго, и что нельзя не надѣяться на еще большее распространеніе этого свѣта, не смотря на все скептическое холодное отношеніе къ этому дѣлу нѣкоторыхъ нашихъ ученыхъ. Увѣренность его въ непосредственномъ и послѣдовательномъ продолженіи трудовъ славянскихъ семичисленниковъ другими знаменитыми мужами, также оставившими по себѣ слѣды того же дѣла по просвѣщенію Славянъ, начатаго солунскими апостолами совершенно непоколебима. «И точно», говоритъ онъ, «если бы со смертью этихъ двухъ мужей совершенно прекратились переводы и сочиненія на языкъ славянскомъ, то церковная словесность осталась бы слабой, бѣдной... и, на оборотъ; если бы впослѣдствіи какой нибудь новый Кириллъ или Меѳодій воскресилъ и ввелъ ее въ жизнь, то, безъ сомнѣнія, исторія сохранили бы намъ имя его, память о немъ не исчезла бы совсѣмъ безслѣдно... При всемъ томъ, долго, предолго, все это могло быть покрыто непрогляднымъ мракомъ... только въ послѣдніе годы (съ 1824 г.) открытіе нѣкоторыхъ, совершенно неизвѣстныхъ, или остававшихся внѣ всякаго вниманія, древнихъ славянскихъ памятниковъ, дало возможность нѣсколько глубже проникнуть во мракъ этого времени, вытти на болѣе свѣтлую почву и замѣтить соотношеніе между событіями. Это дѣло болѣе начато, нежели кончено; каждый день приноситъ намъ какое нибудь новое извѣстіе, новую поправку». Мы, съ своей стороны, всегда вполне раздѣляли и до сихъ поръ раздѣляемъ это же самое мнѣніе, и остаемся также твердо увѣрены, что никакой безпристрастный, непредубѣжденный трудъ въ этомъ святомъ для всѣхъ Славянъ дѣлѣ, не исчезнетъ безъ свѣтлаго слѣда во мракѣ этихъ отдаленныхъ отъ насъ временъ.

Въ этой увѣренности и въ совершенной надеждѣ оказать сильную помощь съ своей стороны нашимъ славянскимъ дѣятелямъ въ изысканіяхъ ихъ относительно этихъ истоковъ литературнаго нашего Нила, столько плодотворныхъ для всего нашего просвѣщенія и нашей письменности, мы, еще въ 1851 году, издали вполне замѣчательный во всѣхъ отношеніяхъ Лѣтописецъ Русскихъ Царей на который, съ тою же цѣлью, указывали нашимъ ученымъ, даже

еще и ранѣе, въ другомъ нашемъ изданіи. Въ предисловіи нашемъ къ этому лѣтописцу, мы старались обратить вниманіе ученаго міра на мало извѣстные еще труды Григорія, пресвитера болгарскаго. Съ изданіемъ этимъ случилось, однакожь, нѣчто подобное тому, что и съ изданіемъ Іоанна, экзарха Болгарскаго: оно также какъ и это послѣднее, было заподозрѣно нашими скептиками, и, затѣмъ прошло малозамѣченнымъ, по крайнѣй мѣрѣ, не возбудило никого къ изысканіямъ, относительно ни какъ не менѣе, но еще несравненно болѣе чѣмъ экзархъ Болгарскій, о замѣчательной для насъ личности Григорія. Въ памятникахъ нашей древности многозначительныя отношенія его собственно къ Россіи на столько важны, что не желать изучить и опредѣлить ихъ могло развѣ только крайнее предубѣжденіе и равнодушіе. Не предполагая ничего подобнаго въ искренно ревностныхъ дѣятеляхъ нашей науки, мы находимъ только одну причину для такой малой доли вниманія къ великой для Россіи личности, именно ту, что раскрытіе ея въ нашихъ лѣтописяхъ перечило и еще перечить всѣмъ старымъ авторитетамъ науки, всѣмъ традиціямъ древней греческой партіи на Руси. А эти авторитеты столь достойно окружены всѣмъ подобающимъ благоговѣніемъ со стороны всѣхъ, воспитавшихся подъ ихъ вліяніемъ. Всякое смѣлое, прямое слово на перекоръ имъ здѣсь было бы неслыханнымъ посягательствомъ какъ бы на самую непреложную истину. Каемся въ этомъ:—мы и сами, не малое число лѣтъ преклонялись подъ гнетомъ этихъ господствующихъ именъ и мнѣній, пока не убѣдились, наконецъ, самымъ опытомъ, изъ близкаго, прямого, свободнаго отношенія къ дѣлу, къ самымъ памятникамъ, что очень многое въ этихъ предвзятыхъ мнѣніяхъ нисколько не оказывается вѣрнымъ при близкомъ сопоставленіи его съ древнею нашею письменностію. Помимо нерѣдкой своей ошибочности въ оцѣнкахъ нѣкоторыхъ весьма важныхъ событій, оно вездѣ болѣе тормозитъ, чѣмъ подвигаетъ впередъ всякое самостоятельное дѣло, всякую неученическую работу. Подводя опять, какъ нѣкогда, подъ древнюю византійскую оферулу славянское самобытное наше развитіе, оно, особенно по мѣстамъ, скрываетъ отъ Славянъ все собственно національное ихъ участіе въ дѣлахъ, и подмѣняетъ его древними греческими нашими учителями. Борьба Славянства съ Византій-

ствомъ, никогда не допуская, при всемъ уваженіи Славянъ къ духовенству, обратиться греческому патрѣ; въ папу римскаго, стѣбитъ вполнѣ самаго близкаго, особаго изученія. Истинные Славяне отстаивали себя вездѣ, и отстояли какъ отъ Папизма, такъ и отъ преобладанія Византіи. Не желая, конечно, съ своей стороны, оставаться долѣе въ такой не нашей, не родной, чуждой Славянству сферѣ, мы избрали для себя совершенно иной, можетъ быть, очень одинокій, путь, независимый ни отъ какого предвзятаго взгляда, въ изслѣдованіи древнихъ славянскихъ памятниковъ, и этимъ только путемъ, то-есть, изученіемъ и сличеніемъ самыхъ рукописей, внѣ всякой указки авторитетовъ, рѣшились итти до тѣхъ выводовъ, до какихъ бы ни привелъ оиъ насъ этотъ именно только одинъ совершенно самостоятельный путь изслѣдованія.

При такомъ отношеніи къ дѣлу, выводы наши, безъ сомнѣнія, во многомъ должны будутъ пойти въ разрѣзъ со всѣми выводами противоположной точки зрѣнія. Отстаивая Славянъ въ славянскихъ лѣтописяхъ, мы неизбежно столкнемся въ нихъ съ враждебною имъ древне греческою партією, еще живою и дѣйствующею и доселѣ въ поклонникахъ отжившей свой вѣкъ греко-славянской учености. Возстаніе противъ такихъ выводовъ, мы увѣрены напередъ, тутъ будетъ поголовное. Въ награду за всѣ такія невзгоды, намъ останется только то утѣшеніе, что мы по всей совѣсти относимся вѣрно къ нашему предмету. Съ этимъ вмѣстѣ не менѣе утѣшительна и та увѣренность, что истина непреодолима, и что то зерно ея, какое снято нами прямо съ богатой нивы разработки первоосновныхъ нашихъ лѣтописей, даетъ неудержимо свой плодъ сторицею, подъ искусными руками будущихъ новыхъ дѣятелей, хотя, конечно, быть можетъ, тогда, когда уже насъ не будетъ.

При изданіи выше названной нами рукописи, говоря о мало извѣстныхъ трудахъ пресвитера всѣхъ болгарскихъ церквей Григорія, мы высказали о немъ все, что дознали о немъ тогда лично изъ разобранной нами рукописи, и что съ тѣхъ поръ уже принято нашей славянской наукой. Но, съ этого времени и до сихъ поръ еще, нигдѣ ничего больше мы не встрѣчали о Григоріѣ въ новѣйшихъ какъ русскихъ такъ и другихъ ученыхъ трудахъ. И однако, «никогда еще», какъ замѣчаетъ справедливо Шафарикъ, «ни

первоучителя и истиннаго просвѣтителя народа не пропадало, не оставивъ по себѣ какого-либо слѣда, особливо изъ вѣка, столь близкаго», и за тѣмъ выражаетъ увѣренность, что «по всему праву мы можемъ заключить, что все, что не принадлежитъ, въ дѣлѣ перваго просвѣщенія Славянъ, непосредственнымъ ученикамъ Кирилла и Меѳодія, должно относиться къ преемникамъ этихъ учениковъ въ эпоху цвѣтущаго состоянія Болгарскаго царства.

Вполнѣ довѣряясь этой же истинѣ, мы терпѣливо, болѣе 20-ти лѣтъ уже, не оставляемъ нашихъ трудовъ по разысканію въ древнихъ памятникахъ новыхъ слѣдовъ многознаменательной для нашего отечества личности Григорія, и, въ настоящее время, въ виду готовящагося отъ Археографической Коммиссіи изданія, гдѣ мы увидимъ также и труды его, не можемъ, наконецъ, не сообщить любителямъ отечественной древности главнѣйшихъ послѣдствій этихъ поисковъ. Посвящая имъ эту статью, мы напередъ всего представляемъ нашимъ читателямъ ту нить нашихъ сообщеній, по которой, мало по малу, мы дошли до тѣхъ выводовъ, которые, не смотря на всю новостъ ихъ, держатся глубоко и крѣпко на самой древней почвѣ славянской нашей письменности.

Прежде всего насъ занималъ тотъ вопросъ: когда, откуда, какимъ путемъ впервые проникло въ древне-полудикое еще наше отечество, самое первое зерно духовнаго и гражданскаго нашего просвѣщенія. Само собой, безъ какой-либо особенно мощной, живой, личной, просвѣщательной силы, явиться въ немъ оно не могло; не могло оно также и исчезнуть безслѣдно, то есть, не оставивъ по себѣ какихъ-либо памятниковъ, какъ дѣло, слишкомъ важное и, при томъ дѣло письменное да, сверхъ того, не могшее обойтись и безъ участія въ немъ какихъ-либо особенно выдающихся высокихъ личностей, память о которыхъ всегда живетъ въ потомствѣ. По крайнѣй мѣрѣ, такъ вездѣ и всегда начиналось всякое просвѣщеніе, и всякій народъ всегда ревностно отыскиваетъ и всегда находитъ древнихъ своихъ просвѣтителей. Наше просвѣщеніе, думали мы, должно же было имѣть какую-либо связь съ общимъ для всѣхъ Славянъ разливомъ возсіявшаго для нихъ впервые христіанскаго свѣта, и эта связь не могла не быть буквально живая, т. е. не могла не выразиться въ какой-либо свѣтлой личности, преемст-

венно продолжившей у насъ дѣло святыхъ славянскихъ первоучителей. Но кто же именно изъ среды близкихъ къ нимъ продолжателей этого дѣла могъ явиться у насъ въ это время на Руси? Вотъ вопросъ, на который современная исторія нашего просвѣщенія не отвѣчаетъ пока еще ничего.

Пока, однакоже, мы искали и не находили отвѣта на этотъ вопросъ въ лѣтописныхъ основахъ нашей исторіи, намъ приходило на мысль: не откроется-ли намъ какое-либо указаніе для рѣшенія того же вопроса въ другой области нашего просвѣщенія, именно, въ государственной, гражданской его сторонѣ, по близкой связи ея съ другою, духовною ея стороною. Въ тѣ времена особенно, просвѣщеніе христіанской вѣрой стояло неразрывно вмѣстѣ съ государственнымъ преуспѣяніемъ народовъ. Мы задавались при этомъ такими вопросами: кто первый изъ наиболѣе выдающихся просвѣщенныхъ личностей самой древней нашей эпохи наиболѣе могъ содѣйствовать гражданскому развитію древней Руси. Но и здѣсь исторія наша ничего намъ не подсказала. Она говорила только, что въ это именно время, когда мы видѣли на Руси зачавшееся сильное броженіе отъ запавшихъ въ нее новыхъ просвѣтительныхъ христіанскихъ началъ, какъ это было именно во времена Ольги ¹⁾, повсюду вѣяло уже у наиболѣе просвѣщенныхъ племенъ,—примѣръ чему у Славянъ мы видимъ особенно на Болгаріи,—общее стремленіе вступить въ великую семью народовъ, уже получившихъ государственное значеніе въ Европѣ. Центромъ этой великой семьи была римская западная и восточная имперія, иначе, Римъ и Византія. Желаніе родственнаго или духовнаго союза съ ними, черезъ который давалось право царственности, было самымъ заветнымъ желаніемъ для тогдашнихъ правителей разныхъ сосѣдственныхъ съ ними племенъ, стремившихся занять свое мѣсто въ средѣ тогдашнихъ просвѣщенныхъ народовъ. Такое желаніе должно было коснуться и древней Болгаріи, какъ это дѣйствительно и случилось, а оттуда, при близости сношеній и племенному сродству, оно должно было, при первыхъ благопріятныхъ условіяхъ, перей-

¹⁾ Русь готовилась уже къ этому просвѣщенію, хотя почти незамѣтно, еще со временъ Аскольда и Дира.

ти и на Русь. Условіями этими, прежде всего, являлось просвѣщеніе, или собственно говоря, единоувѣріе съ Римомъ или Византіей, какъ съ двумя тогдашними центрами всякой цивилизаціи. Другимъ условіемъ, столько же необходимымъ для правъ царственнаго достоинства, стояло единовластіе. Оба эти условія совпадали въ то время между собою на Русь, именно въ вел. книг. Ольгѣ, когда уже завершался для Болгаріи великій разцвѣтъ ея просвѣщенія. Вел. ин. Ольга была, такъ сказать, тою притягательной силой, которая переживала на Русь всѣ просвѣдительныя силы Болгарскаго народа,—тою связью, которая долженствовала соединить Русь съ тогдашнимъ христіанскимъ и государственнымъ міромъ просвѣщенія. Она жаждала какъ вѣры, какъ духовныхъ, такъ и вѣчныхъ благъ для своего народа. Но для осуществленія этихъ великихъ цѣлей, недостаточно было только желанія. Необходимы были люди, которые сумѣли бы повести и совершить дѣло просвѣщенія Руси, которые указали бы путь и смогли бы вести и провести по нему Русскій народъ къ союзу съ христіанской и царственной соседней Византіей. Такихъ людей, вполне знакомыхъ съ тогдашнею христіанскою и государственною жизнью Римской имперіи, не могло, конечно, найтись въ ближайшей, какъ славянской, такъ и варяжской средѣ, окружавшей правителей Руси. Не только тогда, но, какъ извѣстно, даже и много позднѣе, въ видахъ ознакомленія съ цивилизаціей, Русь искала ихъ внѣ этой среды. И люди эти всегда, конечно, находились у ранѣе ея просвѣщенныхъ народовъ, и знакомили ее съ необходимыми для нея приемами просвѣщенія. Большею частію, узнавъ ея потребности, они сами сѣвшили къ ней, предлагая ей свои услуги, и всегда встрѣчали у нея самый почетный приемъ. Такъ могло, или, лучше сказать, иначе не могло и быть, также и при первомъ началѣ духовнаго и гражданскаго нашего просвѣщенія. Таковъ самый естественный ходъ событій.

Но откуда же именно, въ это самое время, о которомъ мы говоримъ, могли являться на Русь подобные необходимые для нее люди? Изъ Греціи тогда еще они не являлись, такъ какъ Русь, оставаясь языческою, не заявляла еще Византіи открытъ своего желанія принять ихъ отъ нея, какъ это мы видимъ на другихъ странахъ; да это бы и не осталось тайной. Изъ Рима также являть-

ся они не могли, по причинамъ такого же рода; при томъ же Русь и не оказывала никогда никакого тяготѣнія къ Риму. Остается, за тѣмъ, въ этомъ отношеніи, одна только Болгарія, и откуда же, какъ не изъ нея, и въ этой страны близкой къ намъ и по языку и по соплеменности, могли, въ это время, явиться у насъ подобные дѣятели? Исторія не молчитъ о томъ, что въ это самое время въ Болгаріи ярко еще догоралъ золотой вѣкъ Симеона, и искры отъ этого священнаго огня обильно должны были упадать на все близкое къ нему по духу Славянство. Даже и впоследствии, не изъ Болгаріи ли, по разъ проложенному пути, приходили къ намъ во множествѣ церковныя пѣвцы, и монастыри болгарскіе воздвигались на Руси? Но самая яркая изъ этихъ искръ должна была освѣтить насъ еще гораздо ранѣе, какъ объ этомъ свидѣтельствуется обращеніе къ христіанству вел. княг. Ольги. Обращеніе это произошло, очевидно, не прямо отъ Грековъ, хотя Ольга икрестилась въ Царьградѣ, и до конца жизни осталась вѣрною дочерью восточнаго православія. Гордое отношеніе ея вскорѣ послѣ крещенія въ Византію, показываетъ ясно, что вмѣстѣ съ христіанствомъ она ни на минуту не переставала быть Славянкою, точно также какъ и Симеонъ Болгарскій, ставши христіаниномъ, никогда не подчинялся Византіи. Одно и то же самобытное, славянское, независимое усвоеніе духовнаго просвѣщенія, какъ послѣдствіе одной и той же преемственной славянской проповѣди св. славянскихъ апостоловъ говоритъ само за себя и здѣсь и тамъ. Во времена обращенія Ольги еще свѣтло сіялъ живой храмъ Бога всѣхъ христіанъ, воздвигнутый для Славянъ, въ ученикахъ и преемникахъ св. Кирилла и Меодія въ Болгаріи. Могли ли не пасть прямо изъ этого храма свѣтъ вѣры и просвѣщенія на близкую Болгаріи Русь; могли ли ревностныя болгарскія проповѣдники слова Божія не обратить къ ней своего славянски-братскаго роднаго слова проповѣди? И дѣйствительно, оно было обращено: христіанство въ это самое время и является на Руси.

Но кто же именно изъ немногихъ извѣстныхъ намъ, современныхъ Ольгѣ, учениковъ и преемниковъ святыхъ славянскихъ апостоловъ, подвигъ ее, а съ нею и всю Русь, впоследствии, къ принятію христіанства? Вопросъ, безъ сомнѣнія, чрезвычайно

смѣлый, по великой отдаленности временъ и по тому мраку, какимъ и до сихъ поръ еще окружены для насъ эти первые начатки всего нашего просвѣщенія. Но и предполагать, послѣ всего сказаннаго, что-либо противное его основаніямъ, намъ кажется совершенно невозможнымъ. Для лѣниваго скептика возможно тутъ лишь одно: оставить все это подъ сомнѣніемъ. Чтобъ не подымать лишнихъ споровъ и розысканій, конечно, это спокойнѣе; но въ виду важности подобнаго вопроса, мы не считали себя вправѣ останавливаться на этомъ, и продолжали идти впередъ, все по тому же пути соображеній.

Въ отвѣтъ на послѣдній запросъ, изъ этихъ отдаленныхъ временъ намъ слышалось до сихъ поръ только одно, что Ольга дѣйствительно имѣла при себѣ какого-то духовнаго наставника, по имени Григорія, что этотъ Григорій сопровождалъ ее въ ея поѣздкѣ въ Царьградъ, гдѣ не совсѣмъ по его достоинству былъ одаренъ греческими императорами, что у Багрянороднаго онъ названъ не *παπας*, а *καπας*, т. е., высшимъ духовнымъ лицомъ, и что участь его затѣмъ неизвѣстна, хотя при погребеніи Ольги мы и видимъ еще пресвитеровъ. Въ самомъ началѣ нашей лѣтописи упоминается также о нѣкоемъ Григоріи лѣтописателѣ.

Но кто же, и откуда этотъ Григорій?

Для рѣшенія этого вопроса, едва-ли не одного изъ первостепенныхъ въ исторіи духовнаго и гражданскаго нашего просвѣщенія, мы обратились прямо къ тѣмъ памятникамъ, какіе дошли до насъ изъ тѣхъ временъ, какъ въ нашей славянской, такъ и въ византийской письменности.

Въ нихъ прежде всего мы были поражены совпаденіемъ, отнюдь не случайнымъ (иначе чего же нельзя объяснить одною случайностью), слѣдующихъ особенно замѣчательныхъ обстоятельствъ:

1) Отношеніе Ольги къ Византіи по случаю ея крещенія (957 г.) и послѣдующее за тѣмъ сношеніе ея съ Римомъ (959 г.) достаточно ясно намекаютъ на нѣчто подобное въ сношеніяхъ съ Восточною и Западною Римскою имперіею у Болгарскаго царя Симеона, жившаго не за долго передъ этимъ (888—927).

2) При Ольгѣ, какъ и при Симеонѣ, мы также видимъ нѣкоего священника, или пресвитера, по имени Григорія, по всей вѣроят-

ности, не Грека, а Славянина, и знаемъ въ то же время, что Григорій, дѣятельный сотрудникъ царя Симеона въ дѣлѣ народнаго славянскаго просвѣщенія, легко могъ перейти на Русь изъ Болгаріи въ послѣдующее царствованіе сына Симеонова Петра, послѣ 927 г., т. е., вскорѣ послѣ кончины Симеона, когда большая часть дѣятелей золотого вѣка Болгаріи, мечтавшихъ о продолженіи начавшагося самобытнаго славянскаго развитія, принуждена была, отъ гнета противоположной, византійской партіи, укрыться отсюда въ другія сосѣднія страны, или предана была на казнь и заключеніе въ темницы.

3) Часть трудовъ этого самого Григорія, совершенныхъ имъ по повелѣнію царя Симеона, вскорѣ же за тѣмъ стала уже извѣстна переписанною на Руси, какъ великая драгоценность, именно при Святославѣ, а всѣ въ совокупности его труды, всего вѣроятнѣе, принесены были на Русь имъ самимъ еще гораздо ранѣе.

4) Описаніе событій во времена вел. кн. Ольги, и, особенно, поѣздки ея въ Царьградъ, пополняющее Багрянороднаго и дошедшее до насъ въ нераздѣльной какъ внутренней, такъ и внѣшней связи съ трудами того же Григорія, въ древнѣйшемъ спискѣ (начала XIII вѣка), включающемъ въ себѣ «Лѣтописецъ Русскихъ Царей» указываетъ въ сочинителѣ образованнаго современника многихъ событій, лице, близко стоявшее къ вел. княгинѣ Руссовъ, и, притомъ, болгарина. Въ этой же самой рукописи, въ наиболѣе древней ея редакціи, также говорится о Григоріи, именно, какъ о Лѣтописателѣ. Безъ всякаго основанія не могло же стоять тутъ это имя, хотя въ нѣкоторыхъ другихъ лѣтописныхъ спискахъ, принадлежащихъ къ редакціи уже позднѣйшей, когда въ ученomъ тогдашнемъ мѣрѣ на Руси возникла уже борьба древне-славянской національной и пришлой изъ Византіи иноземной партіи, имя Григорія подмѣнено уже именемъ Георгія, достаточно напоминающимъ ходячее въ то время на Руси то же имя лѣтописателя—Грека.

5) Въ лѣтописи нашей по «Лѣтописцу Русскихъ Царей», въ отдѣлѣ ея о древнѣйшихъ временахъ Руси, до 970 года, отличающемся въ составителѣ болгарина и современника, если не очевидца, нѣкоторыхъ событій, мы находимъ также явные слѣды стремленія усвоить тогдашней древней Руси такое же значеніе царствованія и

царства, на основаніи бывшаго въ ней тогда единовластія, какое мы видимъ въ то же время въ другой славянской же землѣ, Болгаріи. Сообразно съ этимъ стремленіемъ, вся эта лѣтопись такъ и озаглавлена: «Лѣтописецъ Русскихъ Царей», что иначе было бы, конечно, нелѣпнѣйшемъ анахронизмомъ, какъ для этого, такъ и для всего позднѣйшаго, удѣльнаго періода, къ которому несомнѣнно относится нашъ списокъ лѣтописца.

Сопоставленіе весьма немалочисленныхъ обстоятельствъ, въ громадно-длинной связи проходящихъ по всей нашей лѣтописной исторіи, наводило насъ далѣе на слѣдующія еще мысли.

Мы разсуждали такъ:

Если названная нами рукопись дѣйствительно древняя, что не подлежитъ никакому сомнѣнію, какъ по простотѣ и естественности ея разказа, записаннаго по мѣстамъ прямо наглядно съ самыхъ событій, такъ и по многимъ выраженіямъ въ ней, какъ это мы увидимъ далѣе; если, притомъ, многое въ ней, въ начальномъ описаніи періода до-удѣльнаго, обличая стремленія ни сколько не современные ни этому періоду, ни всему ходу описанныхъ въ ней событій (до того времени, когда она могла быть переписана, именно не позднѣе 1219 года), не принадлежитъ, какъ это также несомнѣнно, ни къ поправкамъ, ни къ припискамъ, сдѣланнымъ въ тѣ позднѣйшія времена, когда уже стояло царство, или единовластіе, на Руси, то ясно, что все это должно было быть написано въ совершенно другое, но, однакожъ, совершенно сходное съ этимъ позднѣйшимъ временемъ, до-удѣльное время, когда единовластіе еще царило и еще объединяло всю Русь. Но какое же это другое время, кромѣ того, когда преемственно правительствовали на Руси Олегъ, Игорь, Ольга и Святославъ, и когда именно, близкій къ этому времени, лѣтописатель, описавшій болгарско-русскою рѣчью, какъ очевидецъ, нѣкоторыя событія изъ времени Ольги, могъ по справедливости сказать, въ смыслѣ современнаго ему единовластія, — какъ мы видимъ это въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей: «нача Михаилъ царствовати въ Царѣградѣ, нача царствовати Русская земля». Въ это только, дѣйствительно, время, единовластіе и началось на Руси при Олегѣ. Во всякое другое время, и въ другомъ смыслѣ, когда бы ни было написано, и даже переписано, это выраженіе, оно было

бы вопіющею безсмыслицей. По этому-то именно, хотя также не совсѣмъ съ толкомъ, оно и замѣнено въ позднѣйшихъ редакціяхъ, не понявшихъ сути дѣла, совершенно другимъ выраженіемъ.

Но если этотъ лѣтописецъ, — думали мы еще, — идетъ, какъ по своему заглавію, такъ и по описанію древнѣйшихъ событій на Руси, дѣйствительно изъ этихъ отдаленныхъ временъ, когда люди пишущіе были, такъ сказать, еще на перечетъ и у всѣхъ на виду въ Славянствѣ, и, конечно, принадлежали къ высшимъ дѣятелямъ славянскаго просвѣщенія, болѣе или менѣе близко знавшимъ современныя и ближайшія къ нимъ событія; если, при всемъ этомъ, нашъ лѣтописецъ указываетъ въ своемъ описаніи этихъ событій, ни какъ не грека, а славянина, именно славянина болгарина, какъ мы укажемъ это ниже; если еще тѣ событія, какія изображаетъ онъ, какъ близко извѣстныя ему, обличаютъ въ немъ современника Ольги, то кто же именно былъ этотъ нашъ первый славянскій лѣтописатель на Руси? Такой вопросъ естественно заставлялъ насъ, для рѣшенія его, еще разъ обратиться по всѣмъ тѣмъ положительнымъ даннымъ, ближайше относящимся къ дѣлу, изъ которыхъ однѣхъ только и могло послѣдовать наиболѣе вѣрное рѣшеніе этого вопроса. Приводя себѣ на память эти данныя, мы видимъ ихъ въ самой близкой, неразрывной между собою связи. По складу и по всей рѣчи, напоминающей въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей болгарина, описателя современныхъ и близкихъ къ нему событій; по имени, ясно говорящему въ немъ о нѣкоемъ Григоріи (а не Георгіѣ) лѣтописателѣ; по мѣсту, занимаемому въ древнѣйшемъ памятникѣ древне-славянскаго письменности этимъ лѣтописцемъ, стоящимъ въ связи съ трудами Григорія же, пресвитера Болгарскаго; по несомнѣнному участию духовныхъ совѣтовъ также Григорія, въ дѣлахъ вел. кн. Ольги, напоминающихъ собою ясно царственныя и просвѣтительныя стремленія великаго Болгарскаго царя Симеона; по тождеству характера этихъ совѣтовъ съ характеромъ трудовъ Григорія, сотрудика Симеонова, по современности и одноименности съ этимъ Григоріемъ Григорія, совѣтника Ольги; по вѣроятному удаленію Григорія болгарскаго изъ отчизны вслѣдствіе воздвигнутыхъ тамъ гоненій на самотытное славянство; по трудамъ этого знаменитаго славянскаго дѣателя, являющимся около этого времени на Руси;

по тѣмъ преслѣдованіямъ, какимъ и здѣсь подвергается, въ русскомъ лѣтописномъ мірѣ, также какъ въ Болгаріи, отъ чуждой славянству партіи, имя Григорія, а вмѣстѣ и труды его: по всѣмъ этимъ, какъ и по многимъ другимъ соображеніямъ, мы неизбежно приходимъ еще къ послѣднему, окончательному вопросу одному изъ самыхъ коренныхъ, основныхъ вопросовъ въ дѣлѣ всего славянскаго и особенно отечественнаго нашего просвѣщенія.

Вопросъ этотъ такой: кто другой, какъ не тотъ же знаменитый ученикъ и преемникъ славянскихъ седмичисленниковъ, Григорій, пресвитеръ болгарскій, скрывается здѣсь, въ нашихъ лѣтописяхъ, подъ именемъ Григорія, духовнаго совѣтника вел. кн. Ольги? Кто другой, какъ не онъ, покинувши, вслѣдствіе гоненій, свою отчизну, является изъ соплеменной и сосѣдней Болгаріи въ Кіевской странѣ, съ тѣми же словами просвѣщенія, какое онъ проповѣдывалъ еще недавно и устно и письменно, въ золотой вѣкъ Болгаріи? Кто другой, какъ не этотъ же самый Григорій, преемственно продолжая святое дѣло славянскихъ первоучителей, приноситъ впервые къ вел. кн. Ольгѣ зачавшееся съ этого именно времени христіанство на Руси, и обращаетъ къ нему, какъ ее, такъ и многихъ другихъ первохристіанъ кіевскихъ? Кто другой, кромѣ этого Григорія, сообщаетъ равноапостольной нашей Ольгѣ, продолжающей далѣе тоже дѣло славянскихъ апостоловъ, всѣ тѣ великія государственныя думы, отъ которыхъ такъ ярко сіялъ при Симеонѣ золотой вѣкъ Болгаріи? Кто, кромѣ него, въ видахъ наибольшаго водворенія, упроченія и распространенія, и дѣломъ, и словомъ, этихъ самостоятельно славянскихъ просвѣтительныхъ началъ на Руси, побудилъ вел. кн. Ольгу къ ея поѣздкѣ въ Царьградъ, и въ тѣхъ же видахъ, для укорененія тѣхъ же государственныхъ идей на Руси, составилъ самъ первоосновную лѣтописную исторію народа Русскаго: Лѣтописецъ Русскихъ Царей? Всѣ эти вопросы, естественно, не могли не представляться намъ при близкомъ, прямомъ взглядѣ на самое дѣло, при тщательномъ вниманіи къ однимъ только древнимъ нашимъ памятникамъ, и за тѣмъ, всѣ они сливались въ одинъ вопросъ: не Григорій ли, пресвитеръ болгарскій, одинъ изъ просвѣтителей Болгаріи, по преемству собственно славянской Христовой проповѣди, былъ дѣйствительно первымъ просвѣтителемъ также и

древней Руси, а вмѣстѣ и самымъ первымъ нашимъ лѣтописателемъ, предшественникомъ перваго составителя лѣтописнаго нашего свода, Нестора 1-го? При этомъ мы не можемъ не признаться, что для отрицательнаго рѣшенія этого вопроса, въ угоду какимъ-либо древнимъ авторитетамъ славянскаго ученаго міра, мы прямо должны были бы здѣсь поступиться и покривить своей совѣстью, за неимѣніемъ никакихъ чисто документальныхъ возраженій, противныхъ имѣющемуся у насъ подъ руками лѣтописному матеріалу. А однѣ голословныя возраженія, или ссылки на авторитетъ, или же просто сомнѣнія, конечно, обличать тутъ одно только холодное отношеніе къ этому, безспорно, не маловажному отечественному вопросу. Во всякомъ случаѣ, пока не представится намъ какого-либо прямаго свидѣтельства изъ самой древности, изъ ея памятниковъ, въ пользу отрицанія всѣхъ основаній нашего вопроса, мы, съ своей стороны, считаемъ себя ни какъ не вправѣ не стоять за самое положительное его рѣшеніе. Ни древнія наши лѣтописи, ни указанія исторіи вообще, ни естественный ходъ событій, ни строгая логика выводовъ, ничто, наконецъ, кромѣ нѣкоторыхъ предвзятыхъ мнѣній, не говоритъ нигдѣ ничего противъ такого именно рѣшенія.

Посмотримъ теперь на тѣ слѣды, какіе открываются въ хронографахъ и русскихъ лѣтописяхъ, относительно перехода изъ Болгаріи въ Россію первыхъ начатковъ самобытнаго славянскаго просвѣщенія въ лицѣ Григорія мниха, пресвитера всѣхъ церковникъ Болгарскихъ церквей.

Прежде всего мы считаемъ не лишнимъ припомнить здѣсь себѣ тотъ ходъ развитія, какому вообще слѣдовалъ отъ начала и до настоящаго времени нашъ письменный славено-русскій языкъ. Названіе это мы употребляемъ здѣсь для того, что оно, по нашему убѣжденію, выражаетъ вполне дѣйствительный составъ и значеніе нашей русской письменности, какъ самостоятельнаго, славянскаго продолженія и развитія одного общаго для всѣхъ Славянъ языка. Зачавшись отъ колыбели въ Царѣградѣ и перейдя потомъ на Мораву, далѣе въ Болгарію, онъ развивается до юношеской полноты и крѣпости силъ. Здѣсь онъ испытываетъ ихъ надъ всѣми отраслями мысли. Отсюда, естественно, онъ переходитъ на самую близ-

кую, родственную, плодотворную для него почву, сливаясь съ живою, изустною рѣчью древней Руси, мало разнившись отъ него, какъ по звуковымъ, такъ и по грамматическимъ своимъ формамъ. Древнѣйшіе болгарскіе памятники доказываютъ, что древне-болгарскій языкъ и древне-русская кievская рѣчь представляли самое близкое родство между собою и были одинъ и тотъ же языкъ славянскій. Сохраняясь при этомъ неприкосновенно, въ первобытныхъ основахъ своихъ, въ переводѣ слова Божія и книгъ церковныхъ, онъ далѣе, съ теченіемъ времени, вліяя отсюда этимъ первоначальнымъ строемъ своимъ на древнюю устную рѣчь великорусскаго народа, претворяется мало по малу, отъ воздѣйствія на него этой живой рѣчи, въ то широкое современное русское слово, которое охватываетъ, наконецъ, цѣлый кругозоръ общечеловѣческой мысли. Не тотъ ли же это новый, общеславянскій языкъ, предъ которымъ, какъ предъ современнымъ англійскимъ языкомъ въ англо-саксонскомъ мірѣ, всѣ другіе письменные говоры въ мірѣ Славянъ, не болѣе, какъ только струйки въ многоводномъ потокѣ. Начатое разъ, это естественное, громадное развитіе славяно-русскаго языка теперь уже незамѣнимо никакимъ другимъ подобнымъ развитіемъ. Невозможенъ уже никакой другой еще, столько же самобытный, славянскій языкъ съ такимъ же вѣковымъ, самостоятельнымъ прошлымъ, какъ нынѣшній велико-русскій языкъ, не рабствовавшій никогда никакому чуждому вліянію отъ самыхъ временъ св. проповѣди славянскихъ апостоловъ. Не подчинившись вліянію латинской мысли и латинской рѣчи, не принявъ латинской азбуки, отвергнувъ главенство папы и принявши чистое православіе съ Востока, православные Славяне не подчинились и Грекамъ. На все заимствованное отъ нихъ они положили печать своей славянской самобытности.

Св. Кириллъ и Меѳодій передали въ наслѣдство Славянамъ не однѣ мертвыя буквы, но и вдохновили ихъ животворящею благодатію православія, заключающеюся въ священныхъ и богослужебныхъ книгахъ, переведенныхъ ими на языкъ славянскій и объясненныхъ ими Славянамъ православно. Эта мысль, во всѣ вѣка, единодушно принималась всѣми православными Славянами и стала, можно сказать, однимъ изъ священнѣйшихъ преданій славянской церкви, благо-

говѣино, какъ драгоцѣнная святыня, передаваемымъ отъ отцевъ къ дѣтямъ.

Для насъ, Русскихъ, въ особенности знаменательно здѣсь также и то обстоятельство, что время перевода священныхъ книгъ на славянскій языкъ прямо совпадаетъ здѣсь со временемъ основанія нашего государства. Такъ, царство Русское въ 1862 г. торжествовало дѣйствительно вдвойнѣ тысячелѣтній юбилей какъ своего существованія, такъ и перевода Слова Божія на свое родное слово.

Но перейдемъ къ событіямъ и обстоятельствамъ нашего первопросвѣщенія.

Вся могучая сила его, развившая и до сихъ поръ еще развивающая весь міръ Славянъ, заключалась, какъ и всегда заключается, въ родномъ словѣ, въ родной письменности, облакающей высокія истины. Безъ этого слова истина остается недоступною, непонятною народу. Крѣясь, въ такомъ случаѣ, лишь въ небольшомъ кружкѣ избранныхъ, она, безъ этого сродственного орудія передачи ея большинству, не идетъ расширяясь, какъ свѣтъ по атмосферѣ, отъ центра къ окружности и не озаряетъ животворно народы, а напротивъ замираетъ мало по малу даже и въ самомъ своемъ средоточіи, лишенномъ необходимаго орудія къ дѣятельности. То было и съ христіанствомъ у Славянъ. Не будь дано ему это орудіе для распространенія, и неизвѣстно, до какой малой цифры убавилось бы въ Славянствѣ число послѣдователей той вѣры, которая, при этомъ орудіи, животворитъ и вѣчно будетъ животворить миллионы. Такъ важно родное народу письменное слово въ дѣлѣ его просвѣщенія, и это слово дано намъ Кирилломъ и Меѳодіемъ, составившими славянскую грамату и переложившими на славянскій языкъ Новый Заветъ и нѣкоторыя богослужебныя православныя книги. Прямымъ посредникомъ этой передачи былъ для насъ Григорій, мнихъ, пресвитеръ всѣхъ болгарскихъ церковникъ. Кириллъ и Меѳодій, уроженцы Солуны города, населеннаго едва-ли не преимущественно Славянами, быть можетъ, и сами Славяне, — они озарили весь тогдашній славянскій міръ свѣтомъ евангельской проповѣди, и скрѣпили единствомъ вѣры единство кровнаго союза Славянъ (разсѣявшихся какъ въ предѣлахъ Византійской имперіи, такъ и внѣ ея, на югѣ, востокѣ и сѣверѣ Европы), съ тѣхъ самыхъ поръ, какъ выраженіемъ этой

единой вѣры для всѣхъ Славянъ сталъ этотъ именно единъ языкъ славянскій и эта именно одна грамота славянская. Слѣдствіемъ такого именно нескончаемаго, плодотворнаго, апостольскаго дѣла ихъ, просвѣщеніе христіанствомъ стало удѣломъ не только тѣхъ славянскихъ племенъ, къ которымъ ходили на проповѣдь сами Кириллъ и Меѳодій, но даже и тѣхъ, къ которымъ не могла достигь ихъ личная проповѣдь. До слуха всѣхъ Славянъ коснулось живое слово ея благодати, возвѣщавшее Славянамъ величіе Божіе на ихъ родномъ языкѣ. Именно, при такомъ благовѣстїи, раздавшемся на весь славянскій міръ въ родныхъ звукахъ славянской рѣчи, крестились, какъ извѣстно, и Неретчане, и частію Русь, около 866 г. при Аскольдѣ, (гдѣ, очевидно, дѣйствовала та же проповѣдь, незадолго, за 10 лѣтъ предъ тѣмъ, принесенная въ Козарскія владѣнія), — крестились и Хорваты, неудовлетворенные проповѣдью латинства; утверждались въ христіанствѣ и Сербы; и всѣ эти племена обратились ко свѣту истины единственно въ силу явленія и воплощенія ея въ родной славянской рѣчи и письменности. Сами Кириллъ и Меѳодій не могли проповѣдывать ни одному изъ этихъ племенъ. Затѣмъ, далѣе, развиваясь въ безконечность грядущихъ временъ, все тоже письменное славянское слово запало огнемъ вѣчнаго слова жизни и въ средоточіе русскаго міра. Мы знаемъ, что хотя апостолы славянскіе и не были сами никогда въ Кіевѣ, однакожь во 2-й половинѣ IX вѣка здѣсь также являются христіане. Не смотря на всю отдаленность Кіева отъ центра всего православнаго христіанства—древняго Царяграда,—оно все же проникло къ Кіевскимъ Славянамъ въ родной ихъ рѣчи, если не чрезъ Болгарь, то, вѣроятно, чрезъ Славянъ Козарскихъ, которымъ несомнѣнно проповѣдывали также Кириллъ и Меѳодій. Во всякомъ случаѣ, непреложенъ тотъ историческій фактъ, что Кириллъ и Меѳодій касались своею проповѣдью и нашего отечества, проповѣдуя въ державѣ кагана Козарскаго, гдѣ именно славянская стихія обусловливала миссію ихъ въ этотъ край. Отсюда и Россія, не менѣе какъ и Сербія съ Болгаріей, та же наслѣдница святаго дѣла Кирилла и Меѳодія, того дѣла, для котораго они посвятили жизнь свою преимущественно между Славянами западными, но котораго западные славяне не въ силахъ были отстоять отъ чуждыхъ и

враждебныхъ вторженій. По духу и по мысли славянскіе первоучители всецѣло принадлежатъ намъ. Безъ насъ давно не осталось бы и слѣда славянской грамоты, въ той чистотѣ и широтѣ первоначальной славянской рѣчи, какая слышалась издревле въ устахъ Славянъ и въ какой запечатлѣлись, на вѣчныя времена, письменныя труды славянскихъ первоучителей. Безъ насъ же, не было бы давно и помину ни о славянскомъ богослуженіи во всемъ его древнемъ величіи, ни о духовной самобытности Славянъ, ни обо всемъ томъ, чему отдали всю свою жизнь первые просвѣтители славянскихъ народовъ.

Конечно, въ то время, о которомъ мы говоримъ, на Руси были только слабыя еще начатки православія. Христіанство, распространявшееся въ началѣ своемъ даже гоненіями, теперь, для приумноженія своего, требовало уже поддержки, а языческая верховная власть при Рюрикѣ, Олегѣ и Игорѣ не могла не относиться къ нему, если и не враждебно, то совершенно равнодушно. Вѣроятно, отсюда, православіе и было принадлежностію только частныхъ лицъ въ Россіи, но никакъ не государства. Самая почва для христіанства была еще нисколько не подготовлена. Вообще быстрое распространеніе его, при такихъ неблагопріятныхъ условіяхъ, было, конечно, невозможно. И все это, безъ сомнѣнія, было необходимо для того, чтобы этотъ медленный ростъ истины, соотвѣтственный своему будущему величію, тѣмъ долговѣчнѣе былъ въ великой землѣ Русской.

Другое дѣло было въ Моравіи, гдѣ болѣе другихъ странъ потрудились Кириллъ и Меѳодій, и гдѣ, еще при жизни Меѳодія, православіе укоренилось глубже, чѣмъ во всѣхъ другихъ славянскихъ земляхъ. Славянская проповѣдь, какъ ихъ самихъ, такъ и ближайшихъ учениковъ ихъ: Горазда, Климента, Лаврентія, Наума и др., при готовой почвѣ для христіанскихъ истинъ, была тамъ особенно плодотворна. По свидѣтельству современника ихъ, католическаго архипресвитера Рихвальда, «во всемъ народѣ было подорвано уваженіе къ латинскимъ обѣднямъ, евангелическимъ чтеніямъ и службамъ тѣхъ, которые совершали ихъ на латинскомъ языкѣ». При кончинѣ Меѳодія въ Великоморавскомъ царствѣ было уже, по свидѣтельству житія Климентова (писаннаго Теофилак-

*

томъ, архіепископомъ болгарскимъ, жившимъ во 2-й половинѣ XI в.), до 200 священниковъ, поставленныхъ самимъ Меѳодіемъ. Но, по смерти его, чрезвычайно скоро, въ теченіи не многихъ лѣтъ, все это опять исчезло. Православіе и его ревнители были изгнаны изъ Моравіи. Пріютъ имъ дала Болгарія.

Здѣсь, на новой почвѣ, подготовленной греческими христіанами, славянскіе учителя нашли обильное поле для духовной своей жатвы. Не смотря на преклонныя уже лѣта, самъ государь болгарскій Борисъ, въ крещеніи Михаилъ, сталъ изучать, подъ ихъ руководствомъ, «древнія исторіи и житія святыхъ и слушалъ изъ устъ ихъ Святое Писаніе: очевидно, его привлекалъ, его радовалъ славянской переводъ библейскихъ книгъ, которыхъ, въ это время, ученики Меѳодіевы могли принести съ собою изъ Моравіи гораздо больше, нежели сколько ихъ было прежде извѣстно въ Болгаріи». Отсюда христіанское просвѣщеніе съ самобытнымъ славянскимъ характеромъ, съ своей особенной славянской рѣчью, разливается по всей Болгарской землѣ. Во главѣ этаго новаго просвѣтительнаго движенія, стоятъ, какъ извѣстно, ученики Меѳодіевы: Гораздъ и Климентъ, одинъ уроженецъ Моравіи, а другой природный Болгаринъ, «какъ бы въ свидѣтельство союза болгарскаго народа съ его славянскими братьями во имя христіанства», какъ замѣчаетъ г. Гильфердингъ.

Но, въ особенности, великое дѣло славянскаго христіанскаго просвѣщенія процвѣтаетъ здѣсь при болгарскомъ царѣ Симеонѣ. При немъ особенно, Болгарія служитъ этому дѣлу со всею ревностію новообращеннаго народа. И евангельская ревность образованныхъ Кирилломъ и Меѳодіемъ наставниковъ, и стремленіе юнаго народа къ умственной дѣятельности, и примѣръ книголюбиваго царя, все соединилось тогда въ Болгаріи, и поставило ее на высшую степень ея духовнаго развитія. Разростаясь и возвышаясь въ сознаніи народа, оно возвышалось предъ лицомъ міра и самый народъ и его великаго вождя.

Въ это-то цвѣтущее состояніе болгарскаго народа, при вліяніи на него этихъ новыхъ, явившихся въ немъ христіанскихъ просвѣтителей, онъ производитъ невѣроятное множество книжныхъ трудовъ. Сравнительно въ очень короткое время, у него создается гро-

мадная литература. Область переводовъ, какъ необходимаго введенія въ самостоятельную умственную дѣятельность, занимаетъ въ ней обширное мѣсто. Произведенія собственной, вновь возникшей богословской мысли соединяются съ свѣтскими науками: философией, словесностью, исторіей и описаніемъ природы; не мало письменныхъ памятниковъ, дошедшихъ и до нашихъ временъ отъ этой славной эпохи въ жизни болгарскаго народа, позволяютъ намъ заключить о множествѣ другихъ подобныхъ трудовъ, затерявшихся въ вѣкахъ, и всѣ они указываютъ на ту великую плодотворность, какая внесена была въ народную мысль славянской письменностью, славянской проповѣдью христіанства, славянскимъ переводомъ св. книгъ. Извѣстны исторіи знаменитые писатели этого времени, великіе подвижники христіанскаго процвѣтанія у Славянъ. Мы говоримъ объ Іоаниѣ, экзархѣ болгарскомъ, епископѣ Константиѣ, Климентѣ Охридскомъ, черноризцѣ Храбрѣ, пресвитерѣ Григоріи и др. Великими трудами этихъ именно просвѣтителей нашихъ еще и въ то время уже даны были всему славянскому міру переводы всѣхъ почти священныхъ и богослужебныхъ книгъ и множества твореній св. отцевъ. Въ теченіе столѣтій, все это читалось, непрестанно перечитывалось, развивало умственную и духовную жизнь народовъ Болгаріи, Сербіи, древней Руси, и все это совершенно было трудами учениковъ Мееодія, пришедшими въ Болгарію въ концѣ княженія Борисова, и особенно потрудившимися въ царствованіе сына его Симеона, ставшаго въ главѣ всего этого великаго развитія. «Самъ государь», говоритъ г. Гильфердингъ, «участвуетъ въ этомъ свѣтломъ и чистомъ порывѣ народа болгарскаго; воспитанный въ Царьградѣ, вполне усвоившій себѣ греческое образованіе, Симеонъ могъ бы довольствоваться готовыми уже несмѣтными богатствами греческой письменности: нѣтъ, онъ не хочетъ отдѣляться образованіемъ отъ своего народа; греческія книги не удовлетворяютъ его, такъ хорошо знакомаго съ греческимъ языкомъ, что его называли полу-грекомъ: ему нужно, чтобы книги были доступны народу, онъ поощряетъ переводчиковъ, велитъ составлять на славянскомъ языкѣ сборники замѣчательныхъ духовныхъ сочиненій, поручаетъ Константину епископу, ученику Мееодія, перевести на славянской языкъ слова Аванасія великаго, требуетъ отъ Григорія пре-

свитера перевода хроники Іоанна Антиохійскаго, еще ревностнѣ отца своего Бориса покровительствуетъ неутомимому подвижнику и писателю св. Клименту Охридскому; ему, «царю великому, христоролюбцу Симеону», посвящаетъ Іоаннъ възрѣхъ свой трудъ о сотвореніи міра, составленный по «Василію Великому, Іоанну Златоусту... и Аристотелю философу», и самъ онъ, среди заботъ государственнаго управленія и военныхъ тревогъ, «привыкшій прочитывать всѣ книги» (такъ выражается о Симеонѣ современникъ), дѣлаетъ изъ громаднхъ трудовъ Златоуста сборникъ избранныхъ сочиненій въ славянскомъ переводѣ (такъ называемый Златоструй), сборникъ, который особенно полюбился Болгарскому, а потомъ и Русскому народу. Такъ сознавалъ государь этотъ, величайшій изъ вѣнценосцевъ Болгаріи, свою обязанность быть и вождемъ и просвѣтителемъ народа; такъ онъ, который предписывалъ миръ кесарямъ и великолѣпьемъ своего двора затмѣвалъ старый дворъ византійскій, чтить слово и просвѣщеніе»...

Современное извѣстіе о Болгарскомъ князѣ Симеонѣ находится въ хроникѣ Луитпранда кн. III, гл. VIII. Оно любопытно, какъ свидѣтельствующее о любви къ просвѣщенію болгарскихъ правителей въ X столѣтіи:

Tunc et enim Simeonem ἡμίαργον, id est, semigraecum esse aiebant, eo quod a pueritia Bysantii Demosthenis rhetoricam Aristotelis que syllogismos didicerit. Post haec avtem relictis artium studiis, ut aiunt conversationis sanctae habitum sumpsit: vetu paulo post regnandi cupiditate deceptus, ex placida monasterii quiete ad seculi procellam transiit, elegit que potius apostatam Iulianum, quam beatissimum coelestis regni clavigerum imitari. Qui duos filios habuit unum nomine Baianum, alterum qui nunc usque superest, potenterque Bulgaris principatur, nomine Petrum

Въ то время Симеона называли полу-Аргосомъ (ἡμίαργον) т. е. полу-Грекомъ, потому что онъ съ самаго отрочества изучалъ въ Византіи краснорѣчіе Демосѣена и философію Аристотеля. Послѣ сего, оставя заниматься науками, онъ велъ набожную жизнь, но въ послѣдствіи, обольщенный желаніемъ царствовать, отъ пріятнаго монастырскаго спокойствія перешелъ къ мірскому шуму, и въ этомъ случаѣ послѣдовалъ болѣе отступнику Юліану, нежели блаженному ключеносцу царствія небеснаго. Онъ имѣлъ двухъ сы-

Baianus autem adeo fertur didicisse magicam, ut ex homine fieri lupum, et quamcumque vellet aliam cerne- res feram.

новой: одного именемъ Бояна, а другаго Петра, царствующаго нынѣ у Болгаръ. Говорятъ, Боянъ изучалъ магику, и изъ человѣка сдѣлался волкомъ и началъ кусать другихъ дикихъ звѣрей.

Венелинъ въ критическомъ изслѣдованіи объ исторіи Болгаръ (Москва. 1849 г. стр. 263) предполагаетъ, что Боянъ, упоминаемый въ словѣ о полку Игоревѣ, есть Боянъ Владиміровичъ князь Болгарскій, слышій колдуномъ. Венелинъ основываетъ свое мнѣніе на томъ, что южному Славянину свойственнѣе рискать по тропѣ Грояней, нежели Русскому, и что въ старомъ времени относительно пѣвца Игоря не могло существовать въ Россіи поэта, коему при- мѣнялись бы восторженные слова пѣсни.

Греки называли Симеона *ἡμίγραφον* для обозначенія его не какъ полусовременнаго имъ Грека, но какъ полудревняго Грека, полу-классическаго и полу-героическаго, именно потому что Аргосъ, столица героической Греціи, игралъ большую роль въ классической словесности. Весьма замѣчательно, что прилагательное *semigraecus* придаваемо было и въ Римѣ древнѣйшимъ латинскимъ ученымъ: «*antiquissimi doctorum... poetae et semigraeci erant*». — Светон. *de claris gram. gl.* ¹⁾.

Въ неутомимой ревности о возвеличеніи своего народа, Симеонъ уже давно простиралъ мысль къ возвышенію болгарскаго престола. Съ этою цѣлью онъ предпринялъ войну противъ Византіи. При походѣ своимъ на Царьградъ, Симеонъ, какъ мы уже видѣли, получилъ отъ патріарха цесарское нареченіе. Но, по нѣкоторымъ тогдашнимъ неблагопріятнымъ обстоятельствамъ, въ цесарскомъ вѣнчаніи было ему отказано. За этимъ послѣднимъ утвержденіемъ себя въ санѣ цесаря, онъ вынужденъ былъ обратиться въ Римъ и стараться склонить на свою сторону римскаго первосвященника. Папа Николай I не отказалъ прислать Симеону императорскій вѣнецъ и свое патріаршее благословеніе (тогда еще раз-

¹⁾ См. *Времен. Импер. Моск. Общ. ист. и древн. Рос.* 1851 г. *Замѣч. на слово о полку Игоревѣ*, Кн. II. П. Вяземскаго, с. 15).

дѣленіе церквей западной и восточной не выражалось открытымъ разрывомъ, и Римъ сохранялъ еще многое, отъ чего отпалъ въ послѣдствіи).

Во все царствованіе Симеона, во всѣхъ дѣлахъ его, такимъ образомъ ясны двѣ главныя, твердо постановленныя и надъ всѣмъ господствующія цѣли, это, во 1-хъ, народное просвѣщеніе, на основахъ православія, съ самобытнымъ какъ по духу, такъ и по буквѣ, славянскимъ характеромъ, и, во 2-хъ, при содѣйствіи этого своеобразнаго народнаго образованія, возведеніе Болгаріи въ значеніе державы первостепенной.

При тогдашнемъ разсѣянномъ, не сплоченномъ между собою никакимъ связующимъ началомъ, разрозненномъ положеніи Славянъ, соединенныхъ, однакожь, внутреннею, родственною связью, Симеону, естественно приходила мысль, выразить, оформить эту связь какимъ либо прочнымъ государственнымъ союзомъ, объединяющимъ Славянъ, въ видахъ образованія изъ нихъ одного крѣпкаго политическаго тѣла. Съ цѣлью такого объединенія всѣхъ, или многихъ славянскихъ племенъ въ одно стройное цѣлое, ему предлежало, прежде всего, устроить свою собственную страну, какъ такую государственную первоосновную единицу, которая могла бы стать за тѣмъ въ средоточіи всего славянскаго міра, какъ одна крѣпкая, образовательная, объединяющая сила. Для созданія такой именно силы, ему необходимо было обратить Болгарію въ болгарскій народъ, въ царство болгарское. И Симеонъ блистательно достигъ этой цѣли: онъ далъ, дѣйствительно, великое государственное значеніе Болгаріи, онъ сталъ не только царемъ, но даже императоромъ претендентомъ на византійскій престолъ всемірной Римской имперіи. Значеніе Болгаріи относительно правъ государственныхъ онъ поставилъ на ряду съ громаднымъ тогдашнимъ значеніемъ Византіи. Своей Болгаріи, а вмѣстѣ съ ней, и всему славянскому міру, онъ задумывалъ усвоить въ наслѣдіе всю Восточную Римскую имперію; завладѣвъ для этого Византіей. Не суждено было, однакожь, свершиться этимъ завѣтнымъ думамъ и предначертаніямъ Симеона. Болгарскій народъ не оказался, послѣ него, тою великой, объединяющей силой всего Славянства, которая должна была стать во главѣ его, рано или поздно, наперекоръ врагамъ

его, къ желаннымъ цѣлямъ единства Славянъ. Вспыхнувшая ярко, лишь на самое недолгое время, самобытная, государственная жизнь Болгаріи, угасла въ ней вскорѣ вмѣстѣ съ кончиною Симеона.

Одна только Русь изъ всего Славянства явилась, въ теченіи вѣковъ, тою средоточною государственной крѣпостью, къ которой стянулись и сами собой стеклись многія силы Славянства, составивши потомъ, вмѣстѣ съ нею, одно великое цѣлое. Туда же притекла изъ Болгаріи, и тамъ же развилась, въ пышный разцвѣтъ вся древле-славянская мысль и письменность, начавшись на Руси во дни равноапостольной Ольги, вмѣстѣ съ первохристіанскимъ началомъ всего русскаго просвѣщенія, завѣщаннаго ей изъ золотого вѣка Болгаріи чрезъ посредство одного изъ учениковъ и преемниковъ славянскихъ седмичисленниковъ, Григорія, пресвитера Болгарскаго, сотрудника великаго царя Симеона. Здѣсь же мы находимъ первые зачатки и всего, наставшаго въ свое время, государственнаго объединенія, а съ тѣмъ вмѣстѣ и всего величія и могущества Руси, за которое вполсѣдствіи умирали и жертвовали жизнью и достояніемъ наши народные герои, Пожарскіе, Минины, Сусанины и многіе другіе.

При наслѣдникѣ Симеона померкла вся слава, исчезли всѣ надежды Болгаріи. Сыны его не унаслѣдовали ни доблестей, ни дарованій, ни великихъ стремленій своего отца. Не стало Симеона, и вся Болгарія остановилась какъ бы въ оцѣпененіи. Замерла сила, стремившая ее впередъ по пути развитія и возвышенія. Утративъ въ Симеонѣ великое орудіе своего осуществленія, она покинула Болгарію и удалилась въ другую великую страну славянскую, жаждавшую духовнаго просвѣщенія и готовившуюся къ нему. Сила эта заключалась въ томъ свѣтѣ христіанства, какой принесенъ былъ, въ ковчегѣ славянскаго слова, учениками Меѳодія, изъ просвѣтившейся Моравіи, въ языческой мракъ земли болгарской, гдѣ озаривши Бориса-Михаила христіанина, отсюда онъ разлился по Болгарскому народу и достигъ высшей степени своего сіянія при преемникѣ его, царѣ Симеонѣ, ревнителѣ какъ духовнаго, такъ и государственнаго величія своего отечества. Со смертію этого государя, какъ мы уже сказали, та же, никогда не умирающая вѣч-

но-дѣятельная сила этаго свѣта переселилась, тѣмъ же путемъ, т. е., чрезъ тѣхъ же своихъ носителей и въ томъ же родномъ для всѣхъ Славянъ ковчегѣ, славянской грамотѣ,—въ иную славянскую страну, какъ это мы укажемъ далѣе. Въ Болгаріи же, съ кончиной Симеона покинуты были всѣ высокія завѣтныя его думы, какъ о водвореніи единовлестія во всѣхъ самостоятельно управляемыхъ общинахъ славянскихъ, съ цѣлю образованія изъ нихъ единого великаго славянскаго союза, такъ и о перенесеніи при этомъ столицы славянскаго государства, по преемству кесарей, въ Царьградъ, какъ издревле царственный для всего восточнаго православнаго христіанства. Всѣ эти мысли исчезли у его преемниковъ подъ хитрымъ вліяніемъ византійской политики. Исчезла, съ тѣмъ вмѣстѣ, и мысль о самобытномъ славянско-христіанскомъ народномъ просвѣщеніи. Ослабла, и вовсе изсякла, въ то же время, и вся сила, вдохновлявшая народъ Болгарскій въ битвахъ его съ наступающими отъсюду врагами. Померкла слава Болгаріи, и недруги ея обступили ее, стѣснили, отрѣзали отъ роднаго славянскаго міра, и стали ея владыками. Второй сынъ Симеона, Петръ, сдѣлался усерднымъ слугою византійской политики, для которой такъ прибыльно и такъ необходимо было подорвать и уничтожить все воздвигнутое Симеономъ въ Болгаріи стремленіе къ обладанію Царьградомъ. Петръ, хотя и получилъ въ наслѣдіе отъ своего отца царскій титулъ, но, вступивъ въ бракъ, по удачнымъ проискамъ Византіи, съ греческою княжною, внукою императора Романа, онъ тѣмъ самымъ добровольно отдалъ себя во власть безмѣрному вліянію Греціи, ставшею съ тѣхъ самыхъ поръ полною распорядительницею при его дворѣ. Византія, какъ и прежде, признавала также и теперь за болгарскими государями титулъ царя,—*Βασιλέως*,—но какъ велика была теперь разница этого признанія, отъ того, какимъ было оно при Симеонѣ! Лестное для Петра, теперь оно сдѣлалось равносильно полному отреченію его отъ тѣхъ всѣхъ предначертаній и стремленій, въ виду которыхъ этотъ титулъ былъ принятъ его отцомъ. Симеонъ хотѣлъ,—и это составляло главнѣйшіе его виды,—быть единственнымъ царемъ, преемникомъ царскаго престола; почему, послѣ нареченія его цесаремъ въ Византіи, онъ и вынужденъ былъ искать цесар-

скаго вѣнчанія въ Римѣ; причемъ папа, желая унижить Византію и еще болѣе возбудить противъ нея Болгарію къ препирательству за право цесарей, прислалъ Симеону не только вѣнецъ царскій, но и даровалъ ему, равный съ византійскимъ, титулъ императора, самодержца Римлянъ. Симеону, безъ сомнѣнія, старались внушить, при этомъ, что онъ, во всѣхъ правахъ своихъ, совершенно равенъ съ византійскимъ императоромъ. Напротивъ Петръ, принимая цесарскій титулъ только отъ Византіи, тѣмъ самымъ отнималъ уже у него все самобытное, независимое, дѣйствительное его значеніе, и обращалъ его не болѣе, какъ только въ одну почетную игрушку въ рукахъ самой же Византіи, въ одно безсодержательное, хотя и очень громкое, названіе царя. Симеонъ хотѣлъ быть именно не менѣе, какъ первымъ между вѣнценосцами у христіанъ; Петръ легкомысленно согласился утратить всѣ великіе государственные виды своего отца, стать просто только вторымъ послѣ государя византійскаго, или его «сыномъ», какъ и титуловался онъ во всѣхъ императорскихъ грамотахъ. Въ дѣйствительности онъ былъ только рабомъ и покорнымъ услужникомъ византійскихъ стремленій.

Но весь этотъ тяжелый, превратный ходъ дѣлъ въ Болгаріи, естественно, не могъ не возстановить противъ себя истыхъ сыновъ прежняго живаго движенія ея впередъ, къ высшему современному величію и самобытности, и особенно не могъ онъ не возмущать бывшихъ ближайшихъ сподвижниковъ Симеона, принимавшихъ горячо къ сердцу его царственныя предначертанія, раздѣлявшихъ съ нимъ одни мысли, одни желанія. Теперь для нихъ, видѣвшихъ всю глубину того приниженія, къ какой неудержимо влеклась родная страна ихъ, для нихъ, какъ ни для кого больше, по прежнему близкому стоянію ихъ объ руку съ ихъ вождемъ въ его дѣятельности, становилось особенно ясно, что самостоятельность Болгаріи готова окончательно замереть и никогда не воскреснуть къ прежней жизни, къ прежнему величію, какъ въ государственномъ и просвѣтительномъ, такъ и собственно въ духовномъ своемъ преуспѣяніи. Константинопольскимъ же дворомъ, правда, даровано было Болгаріи, въ это время, даже и особое патріаршество: но и оно также не было ли теперь только новымъ звѣномъ въ цѣпи зависи-

мости для Болгаръ, даже и по церкви, отъ Царьграда? Какъ и титулъ болгарскаго царя, оно было только даромъ отъ Греціи за услуги ей теперешняго болгарскаго владѣтеля.

Всѣ недовольные такимъ новымъ порядкомъ дѣлъ въ Болгаріи, и, въ главѣ ихъ, конечно люди, стоявшіе ближе къ Симеону, составили особую партію. Открылось возстаніе противъ Петра, сначала подъ предводительствомъ младшаго брата его Іоанна, потомъ, при участіи старшаго, Михайла, нѣкогда насильно постриженнаго еще отцомъ его въ монашество. Обѣ попытки этого мятежа не имѣли, однакоже, никакого успѣха. Всѣ соучастники или были казнены, или разсѣялись по разнымъ странамъ, кто куда успѣлъ удобнѣе укрыться отъ преслѣдованія. Соплеменные славянскія земли представляли для нихъ, естественно, самый привѣтный и безопасный пріютъ, какъ для дѣятелей, преданныхъ собственно славянскому дѣлу и противниковъ греческаго, враждебнаго отношенія къ славянскому самобытному развитію. Иные бѣжали впрочемъ и въ Грецію.

Впослѣдствіи, духовная дѣятельность болгарскаго народа также скоро увяла, какъ быстро и величаво раскрылась и разнеслась она при самомъ своемъ началѣ. Во времена Петра, болгарскій дворъ нисколько уже не заботился ни о какомъ самостоятельномъ славянскомъ просвѣщеніи народа; частные же люди не имѣли уже возможности, въ эти смутныя времена, по прежнему предаваться свободно словеснымъ мирнымъ трудамъ. Новымъ дѣятелямъ негдѣ было образоваться, а старые, бывшіе сотрудники Симеона, или уже покоились въ могилѣ за свои честныя, родныя, славянскія убѣжденія, или были уже далеко въ другихъ странахъ, гдѣ открывалось для нихъ болѣе широкое, безпрепятственное поле дѣятельности на ту же общую, завѣтную пользу для всѣхъ Славянъ. Въ числѣ этихъ послѣднихъ, покинувшихъ родную страну, не представляющую уже болѣе при царѣ Петрѣ никакой возможности для подобной дѣятельности, находился и младшій изъ подвижниковъ Симеона, трудившійся нѣкогда, по его повелѣнію, надъ переводомъ книгъ Завѣта Божія Ветхаго, Григорій, мнихъ, пресвитеръ всѣхъ церковникъ болгарскихъ церквей. Судя по всѣмъ сохранившимся до сихъ поръ даннымъ, этотъ именно ученикъ Меѳодія перешелъ изъ Болгаріи въ Кіевъ, куда и прибылъ около 946 года.

Относительно пребыванія и дѣятельности знаменитаго болгарскаго пресвитера Григорія какъ въ этомъ средоточіи древней Руси, такъ и прежде того, въ Болгаріи, мы можемъ и должны составить себѣ вѣрное понятіе, возстановляя его черты, доселѣ скрывавшіяся отъ потомства, и слагая изъ нихъ, мало по малу, цѣльный, ясный очеркъ, единственно на основаніи тѣхъ самыхъ указаній, какія представляются внимательному безпристрастному взгляду при изученіи этихъ же его собственныхъ, дошедшихъ до насъ трудовъ. Историческая критика, вездѣ проявляемая въ своихъ заключеніяхъ о возможности того или другаго обстоятельства въ жизни возсоздаемаго древняго образа, строгими законами дѣйствительности, и близкое знакомство съ древностію, безспорно, много оказываютъ помощи въ этомъ нелегкомъ дѣлѣ. Но дѣло дѣйствительно не легко, и, однакожь, задача этого дѣла до того увлекательна, личность одного изъ ближайшихъ учениковъ Кирилла и Меѳодія, пресвитера Григорія, такъ высока, труды его такъ велики и важны и такъ недостойно преданы до сихъ поръ малоизвѣстности, что никакой трудъ не долженъ показаться тяжелымъ для извлеченія ихъ изъ вѣчнаго забвенія.

На основаніи нашихъ данныхъ, мы постараемся прежде всего, по преемству времени, проникнуть мысленно въ тѣ отдаленныя времена золотата вѣка Болгаріи, когда впервые обозначилось и опредѣлилось будущее великое значеніе Григорія въ судьбахъ какъ болгарскаго, такъ и нашего древняго отечественнаго просвѣщенія. За тѣмъ, мы перейдемъ къ другимъ эпохамъ въ его жизни, причемъ рассмотримъ и самые труды его, и отношеніе его къ нашему отечеству.

И такъ, прежде всего о началѣ дѣятельности Григорія у болгарскаго народа. Тамъ, въ Болгаріи, при царѣ Симеонѣ, любившемъ читать всѣ книги, т. е., не оставлявшемъ безъ вниманія ничего замѣчательнаго, новаго въ нихъ, и посылавшемъ обыкновенно молодыхъ Болгаръ въ Царьградъ для высшаго образованія, — въ числѣ этихъ молодыхъ людей отправляется туда и Григорій. Въ Константинополь, въ одномъ изъ высшихъ учрежденій для обученія, онъ внимаетъ преподаванію и свѣтскихъ и духовныхъ наукъ. Просвѣщеніе въ византійской имперіи, начиная отъ IX до XII сто-

лѣтія, стояло на самой высокой степени. Свидѣтельство объ этомъ находится какъ у Гиббона гл. I, III, такъ и у Schöll'я, кн. VI, гл. LXXI, Hist. de la litter. grecque profane, 2 ed. Paris, 1824. До второй же половины IX столѣтія, послѣ первыхъ преемниковъ Константина Великаго, участь константинопольскихъ образовательныхъ учрежденій была довольно бѣдственная. Главное училище, основанное въ Царѣградѣ Константиномъ Великимъ, гдѣ преподавались разныя отрасли богословія и всѣ другія науки, и учителя котораго, принадлежавшіе къ духовному званію, назывались вселенскими, подверглись, въ первой половинѣ VIII вѣка, сильному гоненію отъ иконоборцевъ. Оно существовало, однакоже, и послѣ сожженія зданія, построеннаго Константиномъ. Кромѣ этого училища, въ Царѣградѣ учреждались въ VII и VIII вѣкѣ также и другія училища, именно при монастыряхъ и соборныхъ церквахъ. Въ нихъ также преподавались какъ науки богословія, такъ и современныя, извѣстныя тривіумъ и квадриліумъ. Преслѣдованіе отъ иконоборцевъ коснулось и этихъ училищъ. Только уже при царяхъ Михаилѣ III, Василиѣ Македонянинѣ, Львѣ Премудромъ и Константиѣ Багрянородномъ учрежденія эти стали вновь пользоваться особеннымъ императорскимъ покровительствомъ. Все это имѣло, конечно, особенную важность для нашего славянскаго просвѣщенія. Подъ покровительствомъ Варда просвѣщеніе развилось въ высшей степени. Тому же содѣйствовали своимъ участіемъ Левъ, Іоаннъ Леканомантъ и патриархъ Фотій. Бывшіе сановники и духовные особы избирались между людьми, наиболѣе просвѣщенными. Всѣ науки быстро развились въ то же время. Въ вѣкѣ особенно блестящаго своего развитія, въ то время, о которомъ мы говоримъ, при Константиѣ Багрянородномъ, господствовавшее на правленіе въ сочиненіяхъ, подъ ближайшимъ руководствомъ самаго императора, ревностно предававшася изученію наукъ, имѣло характеръ собранія и объединенія въ одно цѣлое многихъ какъ историческихъ, такъ и другихъ разнообразныхъ познаній. Чтобы усилить въ читающей публикѣ любовь къ чтенію и облегчить чтенію книгъ историческихъ, Константинъ Багрянородный поручилъ, какъ извѣстно, разнымъ ученымъ дѣлать выписки изъ лучшихъ историческихъ греческихъ писателей съ размѣщеніемъ этихъ выпи-

сокъ по отдѣламъ или рубрикамъ. Императоръ полагалъ, что при такомъ выборѣ читатели внимательнѣе и постояннѣе могутъ впечатлѣвать въ умѣ читаемое. Съ этой цѣлю онъ раздѣлилъ разныя сочиненія по предметамъ, числомъ до 53. До нашего времени сохранились отъ нихъ только нѣкоторыя отрывки. По порученію Багрянороднаго былъ написанъ подробный, особеннаго состава хронографъ, излагающій событія отъ сотворенія міра.

Молодой Болгарянинъ, горячо преданный дѣлу современной науки, для котораго онъ жилъ въ это время въ Византіи, безъ сомнѣнія, не могъ не слѣдить съ напряженнымъ вниманіемъ за всякими капитальными произведеніями въ научномъ мірѣ. Въ числѣ такихъ новостей былъ и указанный выше хронографъ. Григорій изучалъ это новое произведеніе, задуманное и совершенное по мысли императора. Читая въ этомъ хронографѣ и переводя выписку изъ римскаго писателя Фортуната, онъ заключаетъ переводъ свой слѣдующими словами: «Се же мудрый Фортунатъ римскій хронографъ списа», и добавляетъ отъ себя: «еже твореніе въ Константиноградѣ изобрѣтохъ». Въ этихъ словахъ мы имѣемъ важное, положительное указаніе для біографіи Григорія о томъ, что онъ жилъ въ Константинополѣ, что, въ любознательныхъ занятіяхъ своихъ онъ пріобрѣталъ важнѣйшія современныя рукописи и пріобрѣлъ лично хронографъ Фортуната. Завершивъ свое образованіе въ столицѣ восточныхъ императоровъ, Григорій возвратился въ Болгарію, и, какъ человѣкъ рѣдкихъ качествъ и способностей, какъ одинъ изъ лучшихъ представителей современнаго просвѣщенія, сосредоточивавшагося въ Константинополѣ, онъ призванъ былъ къ царскому болгарскому двору, для содѣйствія своими способностями и познаніями просвѣтительнымъ стремленіямъ своего государя. Вѣроятно, онъ первый и привезъ царю Симеону извѣстіе о составлявшемся тогда въ Константинополѣ новомъ замѣчательномъ хронографѣ, что было, конечно, самую свѣжею и самую любопытною книжною новостью для Симеона. Не желая никакъ отстать отъ современнаго умственнаго движенія, совершившагося въ столицѣ кесарей, которую онъ прочилъ въ резиденцію себѣ и въ столицу своему народу, Симеонъ естественно желалъ имѣть списокъ этого новаго историческаго произведенія, имѣвшаго для него самый живой и тѣмъ большій интересъ, что въ немъ,

по соображеніямъ Симеона должны были уже быть внесены самыя свѣжія государственныя и политическія событія Византійской имперіи. При тогдашнихъ, почти безпрестанныхъ сношеніяхъ съ константинопольскимъ дворомъ, Симеону не было никакого труда пріобрѣсть чрезъ своихъ посланниковъ списокъ съ этаго хронографа, не смотря на то, что трудъ этотъ не былъ еще оконченъ ¹⁾. Когда Симеону удалось пріобрѣсть этотъ хронографъ и ознакомиться съ его содержаніемъ, то, естественно, онъ пожелалъ, чтобы сдѣланъ былъ ему съ него переводъ для его народа, и кому же всего ближе онъ могъ поручить этотъ трудъ, какъ не Григорію, только что прибывшему изъ Византіи и съ свѣжими силами вступавшему на открытое предъ нимъ ученое поприще? Легко могло стать при этомъ, что самъ же Григорій и былъ отправленъ царемъ въ Константинополь, для пріобрѣтенія и доставки къ нему этаго хронографа, или же самъ онъ безъ всякаго посторонняго внушенія, заинтересованный замѣчательнымъ историческимъ трудомъ, привезъ съ собою изъ Константинополя списокъ съ него и самъ же, какъ знатокъ греческаго языка, предложилъ Симеону свои услуги, въ качествѣ переводчика.

Какъ бы то ни было, но переводъ хронографа Григоріемъ, по повелѣнію царя, былъ сдѣланъ дѣйствительно и явился съ слѣдующимъ заглавіемъ: «Книги Завѣта Божіа Ветхаго, сказующе образы Новаго Завѣта, истинну сущу, предложеныя отъ греческаго языка въ словенскій при князи блъгарьствѣмъ Симеоне, сыне Бориши, Григоріемъ, прѣвитеромъ мнихомъ всѣхъ церковникъ блъгарскихъ церквей, повелѣніемъ того книголюбца князя Семіона, истиннѣ рещи боголюбца».

Изъ этого-то перевода, сдѣланнаго почти дословно Григоріемъ, мы узнаемъ, что въ основѣ греческаго подлинника его были положены слѣдующія сочиненія:

¹⁾ Мы приблизительно можемъ опредѣлить самое время, когда Симеону была доставлена копія съ этого хронографа. Такъ какъ болгарскій переводъ оканчивается 920 г., подъ которымъ сообщается свѣдѣніе о вѣнчаніи царскимъ вѣнцемъ жены Романа Θεодоры и сына его Христофора, то съ достовѣрностію надо полагать, что вскорѣ послѣ этого событія и была доставлена Симеону копія съ неоконченнаго еще, но доведеннаго только до этого года хронографа.

1) Иосифа Флавія (писателя 1-го вѣка)—Древности Иудейскія, о войнѣ Иудейской и о плѣненіи Иерусалима.

2) Иоанна Малалы (писателя VI вѣка)—хронографъ отъ сотворенія міра до 528 года.

3) Григорія Амартола (писателя IX вѣка)—хронографъ отъ сотворенія міра до 842 года.

4) Хроника Иоанна Антиохійскаго и неизвѣстныхъ его продолжателей, изъ коихъ послѣдній былъ современникомъ Романа и находился еще въ живыхъ, по крайней мѣрѣ, въ 959 г., потому что онъ изчисляетъ годы царствованія Константина Порфиророднаго, именно Симеонъ Лаговетъ, какъ замѣчаетъ весьма основательно Э. Г. Фонъ-Муральтъ¹⁾. Есть основаніе полагать, что греческій подлинникъ хронографа, съ котораго сдѣланъ былъ переводъ Григоріемъ, имѣлъ тогда, или получилъ впоследствии, заглавіе: *Παλαιά* (Палея). Константинъ Багрянородный пользовался этимъ хронографомъ. Въ своемъ сочиненіи: *Примѣры добродѣтелей и пороковъ* онъ дѣлаетъ извлеченія изъ этаго хронографа. Въ предисловіи къ своему сочиненію Константинъ Багрянородный говоритъ: «извлечены они (примѣры добродѣтелей и пороковъ) изъ слѣдующихъ историческихъ твореній: 1) Иосифа древностей, 2) Георгія монаха, 3) хроника Иоанна, прозваннаго Малалою и 4) Иоанна Антиохійскаго.

Таково самое правдоподобное, ви сколько не лишенное исторической основательности и выводимое изъ законовъ самой дѣйствительности, наше предположеніе объ отношеніи Григорія къ Симеону и о дѣятельности его въ Болгаріи. Этимъ же путемъ соображеній мы послѣдуемъ за нимъ и во всей прочей его дѣятельности, пока не придемъ къ подробному разсмотрѣнію самыхъ трудовъ его, отъ которыхъ, какъ отъ основныхъ фактовъ, мы заключаемъ здѣсь отъ дѣйствительности къ возможному. Развившись съ самыхъ юныхъ лѣтъ вблизи громадной личности, подъ обаятельнымъ вліяніемъ царственнаго просвѣтителя и созидателя величія своего отечества,

¹⁾ Въ отдѣльныхъ болгарскихъ спискахъ хроники Георгія Амартола трудъ Иоанна Антиохійскаго и его продолжателей кончается 948, а по другимъ русскимъ хронографамъ онъ значитъ продолженнымъ до 990 года.

Григорій, естественно, не могъ не проникнуться тѣми же идеями, какъ и Симеонъ. Посвятивши всего себя на служеніе завѣтнымъ думамъ этаго царя-христіанина, онъ и послѣ померкшаго вмѣстѣ съ нимъ болгарскаго золотого вѣка, не могъ, конечно, отрѣшиться отъ своихъ убѣжденій, не могъ не искать возможнаго для ихъ осуществленія. Во время тяжкихъ смуть, наставшихъ для Болгаріи, вмѣстѣ съ кончиною ея великаго царя, не предвидя ничего лучшаго ни въ близкомъ ея будущемъ, проникательный Григорій оставилъ родину, гдѣ онъ не находилъ пищи для своего духа, жаждавшаго просвѣтительской дѣятельности. Зная, что изъ славянскихъ племенъ, обитавшихъ на Сѣверо-Востокѣ Европы, образовалось сильное государство, подъ именемъ Руси, и самъ бывъ очевидцемъ, какими русскіе властители были пособниками Симеону въ осуществленіи его мысли овладѣть Византією, онъ отправился въ Кіевъ, столицу Русскаго государства, въ надеждѣ насадить здѣсь и сѣмяна православія и съ цѣлію попытаться, не удастся ли политическія стремленія и замыслы Симеона перенести на русскую почву?...

Туда, въ эту обѣтованную для него землю, естественно, онъ долженъ былъ стремиться изъ наставшаго темнаго вѣка для Болгаріи. И случай проникнуть на Русь и сдѣлаться извѣстнымъ самой Ольгѣ, вѣроятно, не замедлилъ ему представиться. Наконецъ, Григорій является въ Кіевѣ, и Ольга, жаждавшая уже и христіанскаго просвѣщенія, и величія своей родины, и истинной славы и счастья для своего сына, узнаетъ Григорія, исполненнаго великихъ думъ и предначертаній для ея отечества.

Въ историческихъ византійскихъ памятникахъ тѣхъ временъ, безъ сомнѣнія, не могло остаться никакихъ свидѣтельствъ ни о томъ, когда и какъ именно Григорій, быть можетъ, бѣдный изгнанникъ, укрылся изъ Болгаріи въ Кіевъ, ни также о томъ, какіе письменные памятники перешли вмѣстѣ съ нимъ на Русь. Путешествіе его, конечно, тайное, не могло быть отмѣчено ни въ какихъ тогдашнихъ памятникахъ; да еслибъ даже было оно и совершенно явное, то, по состоянію тогдашней письменности, не имѣвшей, подобно нашему времени, ни газетъ, ни журналовъ, оно ни въ какомъ случаѣ не могло быть особенно замѣченнымъ. Не ска-

заться въ области славянской письменности и жизни не могло оно только благими своими послѣдствіями для Россіи. Даже и тогда, еслибъ повѣдка его изъ Болгаріи въ Россію была событіемъ несравненно болѣе важнымъ, чѣмъ повѣдка частнаго лица, еслибъ даже она была такимъ торжественнымъ событіемъ, какъ напр. посольство Ольги къ Оттону I и многія тому подобныя происшествія, отдаленныя отъ насъ цѣлыми вѣками, то, и при этомъ даже, оно не могло дойти до насъ ни въ какихъ неопровержимыхъ свидѣтельствахъ. Какъ много чрезвычайно важныхъ тогдашнихъ историческихъ обстоятельствъ, при тогдашней сравнительно безгласности слова, мы узнали и узнаемъ еще никакъ не изъ какихъ либо записокъ о нихъ, до насъ дошедшихъ, а единственно лишь на основаніи тѣхъ послѣдствій, какія; естественно, не могли не произойти отъ нихъ, какъ необходимое дѣйствіе отъ своей причины. Таковы напр., въ числѣ множества другихъ, неоспоримыя заключенія о томъ, что еще задолго до времени Владиміра, въ Кіевѣ было уже распространено христіанство, такъ какъ, по свидѣтельству современника-очевидца, уже при Владимірѣ было не мало церквей, которыя не успѣли бы соорудиться при немъ въ какія нибудь десять, или пятнадцать лѣтъ, а нигдѣмъ, кромѣ христіанъ эти храмы воздвигнуты, конечно, быть не могли.

Вообще безъ такихъ вполне правдоподобныхъ заключеній, какъ извѣстно, никакая исторія и никакая наука существовать не могутъ. Безъ нихъ, какъ безъ неоспоримой вѣроятности, все въ наукѣ будетъ всегда безсвязно и не можетъ не оставаться безъ важныхъ, совершенно излишнихъ пробѣловъ. Такія заключенія требуются самыми положительными законами человѣческой мысли, вездѣ естественно переходящей отъ причины къ дѣйствию, и отъ дѣйствія къ причинѣ, на основаніи обычной, всегда повторяющейся связи между ними. Таковы же и наши заключенія о томъ, что Григорій, пресвитеръ Болгарскій, высокій сотрудникъ царя Симеона, былъ именно тотъ Григорій, который жилъ и дѣйствовалъ при вел. кн. Ольгѣ на Руси, какъ ближайшій ея совѣтникъ.

Чтобы усумниться въ этомъ, мы должны положительно знать, что это именно не одно и то же лицо. А между тѣмъ никакой историческій документъ не можетъ быть приведенъ въ подтвержденіе

такого предположенія. Даже и косвенно, ни по какимъ несходствамъ характера того и другаго Григорія, мы не можемъ заключить о разности этихъ лицъ, и для насъ остается совершенно непонятнымъ, какъ и до сихъ поръ никто изъ нашихъ ученыхъ, при внимательномъ отношеніи къ дѣлу, не могъ ясно разглядѣть поразительнаго сходства между Григоріемъ, сотрудникомъ Симеона, и Григоріемъ, сподвижникомъ Ольги. Кто другой, кромѣ этого именно Григорія, какъ ближайшаго совѣтника Ольги, или, по крайней мѣрѣ, кто болѣе него, въ окружающей ея средѣ, могъ вдохновить ее тѣми же самыми стремленіями, тѣми же почти приемами къ ихъ осуществленію, какіе только онъ могъ усвоить себѣ и вынести съ собой изъ Болгаріи, и именно, только изъ бывшихъ близкихъ отношеній своихъ къ Симеону. Такая личность, какъ Григорій, только и могла подвигнуть Ольгу на необъяснимыя безъ того отношенія ея къ Царьграду и, потомъ, къ императору Оттону, а такая личность не могла въ то время ни образоваться, ни развиться ни у Грековъ, какъ отчасти враждебная имъ, ни у кого либо изъ Славянъ, кромѣ Болгаръ, какъ у просвѣщеннѣйшихъ тогда изъ всего славянскаго міра. Отношенія Ольги къ Византіи, въ мало понятной безъ этого именно Григорія, и почти невѣроятной и крайне спорной причинѣ поѣздки ея въ Царьградъ для крещенія, и еще болѣе въ непонятной безъ того причинѣ несомнѣннаго посольства ея къ Оттону, объясняются всѣ очень легко изъ близкаго сопоставленія Симеона и Ольги при посредствѣ Григорія. Въ этомъ посредствѣ мы находимъ прямую разгадку всѣхъ этихъ, нисколько необъяснимыхъ безъ того обстоятельство. Удались Ольга, послѣ принятія ею христіанства куда либо въ пустыню, отрекись она отъ всякой царственной дѣятельности, и будь у нея въ то же время ближайшимъ духовнымъ совѣтникомъ также какой либо Григорій, и даже прямо Григорій изъ Болгаріи, но только другаго характера, и мы точно также обязаны были бы заключить, по этимъ именно дѣйствіямъ Ольги, какъ по необходимымъ слѣдствіямъ совѣтовъ и внушеній этого лица, совсѣмъ противное тому, что необходимо вынуждены заключить теперь о нашемъ Григоріѣ. Григорій этотъ былъ бы вовсе уже не тотъ Григорій, котораго мы знаемъ, и который именно жилъ и дѣйствовалъ въ Болгаріи во времена золотого, цвѣтущаго ея состоянія,

чисто исторической правды, съ какими является предъ нами въ нашихъ древнѣйшихъ рукописныхъ памятникахъ высокая личность Григорія. Отечественное, первобытное, чисто славянское просвѣщеніе наше, не менѣе какъ и первоначальное великое значеніе нашей родины въ государственномъ быту народовъ не мало обязаны своей самобытностью именно его горячей ревности о благѣ Россіи. Забвеніе объ этой личности, или холодное невниманіе къ ней равносильно, по нашему убѣжденію, неизвинительной холодности къ общеславянскому дѣлу на Руси.

Прибытіе въ Русскую землю ближайшаго этаго ученика св. апостоловъ Славянства и вмѣстѣ съ тѣмъ дѣятельнаго сотрудника Симонова въ просвѣщеніи народа Болгарскаго и въ осуществленіи его политическихъ стремленій, конечно, не могло остаться безъ вліянія какъ на умственную, такъ и на политическую жизнь не только тогдашней, но даже, какъ мы видимъ по послѣдствіямъ, и и позднѣйшей Руси. Григорій, водворившись въ Русскомъ государствѣ, жилъ вѣроятно не въ Кіевѣ, а въ предмѣстьи кіевскомъ Почайнѣ, гдѣ была соборная церковь св. Іліи. Онъ путешествовалъ съ вел. кн. Ольгою въ Новгородъ, гдѣ и могъ собрать многія свѣдѣнія и преданія, записанныя имъ въ свой Лѣтописецъ. Разсказъ Григорія о видѣнныхъ имъ въ Новгородѣ баняхъ простодушный сократитель Лѣтописей Григорія и Нестора перваго слилъ съ разсказомъ о путешествіи св. Апостола Андрея, и тѣмъ приводилъ и долго еще будетъ приводить многихъ изслѣдователей въ недоумѣніе.

Чтобы проникшее при жизни св. просвѣтителей Славянства христіанское правовѣріе утвердить между русскими язычниками на болѣе прочныхъ основаніяхъ, для этого Григорій находилъ, конечно, недостаточнымъ обращеніе въ христіанство частныхъ лицъ, для этого нужно было заронить искру божественнаго огня въ душу той великой русской жены, въ которой для тогдашней варварской Руси олицетворялась мысль единовластія, — нужно было познакомить съ христіанствомъ Ольгу правительницу, дабы познавъ сама свѣтъ истины Христовой она явилась вождемъ и въ дѣлѣ просвѣщенія своихъ подданныхъ.

И Григорій, хотя мы не знаемъ, какими путями, дѣйствительно достигаетъ своей цѣли: онъ не только дѣлается извѣстнымъ Ольгѣ,

но является ей ближайшимъ довѣреннымъ лицомъ и совѣтникомъ. Бесѣдуя съ нею на родномъ равно для нея и для него языкѣ, онъ постепенно озаряетъ ее отъ природы свѣтлый умъ лучами высшаго божественнаго свѣта и располагаетъ ее сердце къ принятію чистаго евангельскаго ученія. Ольга готова уже принять крещеніе, она въ душѣ уже христіанка. Но Григорій, прозиравшій въ великую будущность земли Русской, не могъ удовлетвориться тѣмъ, чтобы обратить Ольгу въ христіанство, и затѣмъ предоставитъ дальнѣйшій ходъ потоку случайностей. Онъ хотѣлъ, чтобы Ольга, вмѣстѣ съ принятіемъ христіанства, вступила въ союзъ христіанскихъ вѣнецъ, какъ равная имъ, и затѣмъ, чтобы и управляемая ею держава славянская, содѣлавшись христіанскою, съ подобающимъ ей почетомъ, вступила въ семью другихъ державъ христіанскихъ. Для этого онъ, конечно, повѣствовалъ Ольгѣ о тѣхъ высокихъ политическихъ замыслахъ, какіе имѣлъ обожаемый имъ государь Симеонъ, о томъ единовластіи и царственномъ величіи и славѣ, которыя окружали царя болгарскаго, титуловавшаго себя, не обинуясь, самодержцемъ Римлянъ, и наконецъ о томъ, какъ съ смертью Симеона, осиротѣла Болгарія и утратила свои надежды и стремленія, и при этомъ, безъ сомнѣнія, намекалъ повелительницѣ сѣверныхъ Славянъ, что и для нея вполнѣ открытъ путь къ единовластію и такому же царскому достоинству и величію.

Изображая предъ Ольгою государственныи бытъ Римской имперіи, пышность и великолѣпіе византійскаго двора, блескъ и величіе, которыми окружали себя императоры, Григорій не могъ не сообщить ей, что не малая доля всѣхъ этихъ знаменъ царственнаго величія сообщилась недавно и молодому царю болгарскому Петру,—что этотъ государь, породнившись съ императорами посредствомъ брачнаго союза со внучкою императора Романа, торжественно признанъ отъ византійскаго двора царемъ, равнымъ имъ по достоинству, и уступаетъ имъ только преимущество старѣйшинства,—что какъ въ императорскихъ грамотахъ, такъ и въ самомъ церемоніалѣ приѣма пословъ болгарскихъ, Петру отдается византійскимъ дворомъ почетъ гораздо бѣльшій, чѣмъ самому императору западному. Описывая все это предъ Ольгою, Григорій, конечно, представлялъ ей, съ другой стороны, что ее собственная держава

также Славянская, какъ и царство Болгарское, — что границы ея гораздо обширнѣе болгарскихъ, и что все предвѣщаетъ въ будущемъ ещебольшее разширеніе ея предѣловъ, такъ какъ ея юный сынъ подаетъ надежды, что пойдетъ по слѣдамъ своихъ доблестныхъ предковъ. Отъ чего бы не быть, конечно разсуждалъ Григорій, другому такому же царству Славянскому, какъ Болгарское? И не вполне ли приличествуетъ быть такимъ царствомъ Руси, въ самое короткое время сложившейся въ такое плотное государственное тѣло? И что для этаго нужно? Очень немного: чтобы со стороны византійскаго двора (не разъ дознававшаго силу русскаго оружія) признанъ былъ царскій титулъ и царское достоинство за верховнымъ вождемъ и повелителемъ Руссовъ. А для этаго нужно только то, чтобы сынъ ея вступилъ въ брачный союзъ съ особою императорской крови. Разъ признанный и провозглашенный царемъ, воинственный Святославъ еще болѣе возвеличить свою державу и царскій титулъ преемственно будетъ переходить отъ отца къ сыну въ его родѣ. Но для этого прежде всего необходимо, чтобы Святославъ также, какъ и сама Ольга, принялъ христіанство; когда же Святославъ сдѣлается христіаниномъ, то въ согласіи греческихъ императоровъ породниться съ нимъ не будетъ, конечно, никакого сомнѣнія.

Такъ разсуждалъ Григорій, бесѣдуя съ Ольгою, и мудрая правительница, имѣя въ виду славу и честь своего рода и благо земли своей, не могла не принять къ сердцу предлагаемыхъ ею Григоріемъ внушеній. Слѣдствіемъ этихъ-то внушеній было извѣстное путешествіе Ольги въ Царьградъ, съ цѣлію лично узнать и убѣдиться, на сколько осуществимы надежды Григорія и порожденныя имъ въ ней самой желанія быть родоначальницей русскихъ царей и создательницей Русскаго царства.

Расположивъ сердце вел. кн. Ольги къ принятію слова Божія и пробудивъ въ ней мысль о высокомъ государственномъ назначеніи, ожидающемъ Русь и ея правителей, Григорій, увлекшись самъ своею идеею о будущемъ царственномъ величіи Руси, видѣлъ эту идею какъ бы уже осуществленною, и чтобы яснѣе передать ее, глубже внѣдрить въ умъ Ольги и въ сознаніи окружающихъ ее лицъ и всего Русскаго народа, рѣшился выразить ее въ письменахъ, явился первымъ дѣписателемъ Руси, озаглавивъ свое твореніе «Лѣтописцемъ Рус-

снѣхъ Царей». Онъ первоначально написалъ своей Лѣтописецъ отъ Михаила царя до Александра, потомъ, возвратившись съ царицею Еленою изъ Константинополя, дополнилъ свой Лѣтописецъ описаніемъ путешествія вел. кн. Ольги въ Царьградъ, крещенія ея и нареченія царицы Елены дщерію императора Константина, по поводу чего онъ и прибылъ въ свосмъ хронологическомъ перечнѣ и до Романа; прибавка эта сдѣлана въ то время, когда въ Кіевѣ узнали о смерти Константина, слѣдственно около 960—961 года. Въ этимъ годамъ слѣдуетъ отнести и посольство изъ Византіи къ царицѣ Ольгѣ. Наименованіе своего историческаго труда Лѣтописцемъ Русскихъ Царей дано было имъ съ очевиднымъ намѣреніемъ утвердить въ умѣ тѣхъ, кому онъ посвящалъ этотъ трудъ, мысль, одушевлявшую его самага, — что Русь не только должна быть царствомъ, но уже есть царство, и что ея правители—цари, которые по достоинству равны царямъ болгарскимъ.

Всего вѣроятнѣе, что образцомъ для первой нашей лѣтописи послужили не византійскія хроники, а лѣтописи болгарскія, которыя при царяхъ болгарскихъ, безъ сомнѣнія, никакъ не могли озаглавливаться иначе, какъ Лѣтописцами болгарскихъ царей. Отсюда и нашъ первоначальный хронистъ, въ подражаніе своимъ образцамъ, озаглавилъ свое повѣствованіе: Лѣтописецъ русскихъ царей. Что были древнія болгарскія лѣтописи, можно легко заключить по аналогіи, да и есть положительныя свидѣтельства болгарскія. Такъ въ 1202 году, въ посланіи своемъ къ папѣ Иннокентію III, Калоянъ (*imperator Bulgarorum et Blachorum*) писалъ между прочимъ: «*Imprimus petimus ab Ecclesia Romana, matre nostra, coronam et honorem, tanquam dilectus filius, secundum quod imperatores nostri veteres habuerunt. Unus fuit Petrus, alius fuit Samuel, et alii, qui eos imperio precesserunt, sicut in libris nostris invenimus esse scriptum*» (Theiner, *Vetera monum. Slav. meridion.*, Romae 1863, XXVI, стр. 16). Въ 1204 году тотъ же Калоянъ (*dominus et imperator totius Bulgariae et Blachiae*) къ тому же Иннокентію писалъ: «*Inquisivi antiquorum nostrorum scripturas et libros, et beatae memoriae imperatorum nostrorum predecessorum leges, unde ipsi sumpserunt regnum Bulgarorum et firmitamentum imperiale, coronam super caput eorum et pat-*

riarchalem benedictionem, et diligenter perscrutantes in eorum invenimus scripturis quod beatae memoriae illi imperatores, Simeon, Petrus et Samuel... coronam imperii eorum et patriarchalem benedictionem et imperiale firmamentum et patriarchalem benedictionem (et diligenter perscrutantes) acceperunt a summa Dei Romana Ecclesia» (тамъ же, XLIII, стр. 27 ¹⁾).

Вообще Григорій въ своемъ лѣтописцѣ провелъ ту основную мысль, что Русская земля есть царство, что ея обладатели—цари. И проведенная въ этомъ первомъ русскомъ историческомъ трудѣ и, какъ оказывается, первомъ письменномъ памятникѣ, явившемся въ тогдашней Руси, мысль эта не осталась безплодною.

Имѣя въ виду примѣръ Петра, царя болгарскаго, Ольга въ свою очередь рѣшилась искать случая вступить въ родственную связь съ византийскими императорами, и отправилась въ Константинополь, чтобы вмѣстѣ съ принятіемъ христіанства, вывѣдать, нельзя ли для ея сына Святослава найти здѣсь невѣсту императорской крови, дабы, вступивъ съ нею въ бракъ, онъ могъ быть признанъ византийскимъ дворомъ за такого же царя, какимъ былъ царь болгарскій. И что путешествіе Ольги, совершенное вмѣстѣ съ Григоріемъ, кромѣ чисто-религіозныхъ побужденій, — имѣло, дѣйствительно, и эту политическую цѣль, и что она пыталась осуществить ее, это, кромѣ долговременнаго стоянія Ольги въ Судѣ, въ ожиданіи аудіенціи императорской и продолжительности переговоровъ, и кромѣ другихъ не совсѣмъ обычныхъ обстоятельствъ, при которыхъ было отбыто ея путешествіе, всего яснѣе подтверждается тѣмъ указаніемъ, какое находимъ въ наставленіяхъ, данныхъ Константиномъ Багрянороднымъ его сыну.... Хотя это указаніе не прямое, но всѣ подробности, въ немъ приведенныя въ самое время его написанія (т. е. годъ крещенія Ольги) рѣшительно наводятъ на мысль, что совѣтъ, данный императоромъ сыну, есть не что иное, какъ свѣжій выводъ, сдѣланный имъ вслѣдствіе предложенія, только что полученнаго имъ отъ русской княгини. Такимъ образомъ сватовство Ольги не удалось, да оно и не могло удасться уже по тому

¹⁾ См. Болгар. словесность XVIII вѣка В. Н. Ламалскаго въ Журн. Мин. Нар. Просв. 1869 г. за Сентябрь, стр. 110.

одному, что не смотря на моления и на слезныя просьбы матери, Святославъ «ни въ уши прїимаше» совѣты сдѣлаться христіаниномъ. Тѣмъ не менѣе идея о Русскомъ царствѣ глубоко засѣла въ русской почвѣ, и мы видимъ, что Владиміръ, внукъ Ольги, принявъ святое крещеніе, вмѣстѣ съ рукой царицы греческой Анны, получаетъ и царскій скипетръ и корону отъ двора византійскаго. Задушевныя, завѣтныя мысли Григорія о Русскомъ царствѣ и о созданіи свободной, православно-національной славянской церкви въ этомъ царствѣ блистательно осуществились.

Многіе ученые, обыкновенно, разнорѣчаютъ въ своихъ предположеніяхъ о тѣхъ побудительныхъ причинахъ, какія могли подвигнуть 65-лѣтнюю Ольгу на такую дальнюю, трудную и небезопасную поѣздку, какъ поѣздка ея въ Царьградъ. Иные, отъ излишняго недовѣрія къ современнымъ почти свидѣтельствамъ, думаютъ сомнѣваться даже въ томъ, дѣйствительно-ли Ольга крестилась въ Царьградъ. На нашъ взглядъ всѣ эти разнорѣчія и сомнѣнія возникаютъ единственно отъ недостаточнаго вниманія, какъ къ характеру самой Ольги и ея вѣнценоснаго воспріемника, такъ и къ значенію при ней той высокой личности, самое имя которой такъ старательно забывалось и переимчивалось не только писателями, но даже и изслѣдователями нашихъ отечественныхъ памятниковъ древности.

Безъ сомнѣнія, вполнѣ вѣроятно то предположеніе, что Ольга желала видѣть у самага, такъ сказать, источника, все величіе той вѣры, къ какой склонялась душа ея. Но не менѣе вѣроятно также и то, что твердо уже рѣшившись сдѣлаться христіанкой, она не имѣла никакихъ причинъ отлагать св. крещеніе и не принять его въ Кіевѣ, гдѣ имѣла полную къ тому возможность, если только дѣйствительно она была уже на столько проникнута идеями христіанства, что рѣшилась изъ горячихъ чувствъ благочестія на нелегкую для нея, по ея преклоннымъ лѣтамъ, поѣздку въ Царьградъ, какъ въ тогдашнее средоточіе христіанской святыни. Одно изъ двухъ: или Ольгу подвигло къ такому путешествію истинное ея благочестіе, несомнѣнно засвидѣтельствованное всею ея дальнѣйшею жизнію, и въ такомъ случаѣ тоже благочестіе должно было заставить ее, не отлагая крещенія, стать вполнѣ христіанкою уже

въ отечествѣ; или же, не смотря на все ревностное ея желаніе пріять, сколь возможно скорѣе, св. крещеніе, она не менѣе того желала пріять его именно въ Царѣградѣ, по какимъ либо особеннымъ, чрезвычайно важнымъ побужденіямъ, не менѣе дорогимъ ея сердцу и близко связаннымъ съ самимъ этимъ крещеніемъ. Какія же были эти причины? никакихъ подобныхъ побужденій нигдѣ не было и не могло быть до сихъ поръ указано, по недостатку для этаго имѣвшихся до сихъ поръ данныхъ, и никакія изъ всѣхъ высказанныхъ объ этомъ предположеній не имѣютъ за себя вполне правдоподобныхъ историческихъ основаній, какъ это уже и было не разъ заявлено въ мірѣ нашей исторической науки. Вопросъ объ этихъ побужденіяхъ такъ и оставался, даже и до сихъ поръ, нерѣшеннымъ вопросомъ, вмѣстѣ со многими другими вопросами о той же эпохѣ, вполне правдоподобно разрѣшаемыми лишь изъ внимательнаго отношенія къ личности Григорія и всесторонняго сопоставленія ея съ другими современными обстоятельствами. Какъ одна забытая, стертая или искаженная цифра въ математической задачѣ путаетъ все правильное ея рѣшеніе, такъ здѣсь оставленное въ нашихъ рукописяхъ, безъ всякаго должнаго вниманія и даже перепищенное имя пресвитера Григорія мѣшало во многомъ правильному уразумѣнію важнѣйшаго событія въ жизни великой просвѣтительницы нашего отечества.

Послѣдуемъ теперь за Ольгой, сопровождаемой Григоріемъ въ ея поѣздкѣ въ Царѣградъ для принятія св. крещенія. Цѣль поѣздки вел. кн. Ольги въ Грецію, какъ мы уже видѣли, не могла быть однѣмъ только чувствомъ благочестія. О путешествіи въ то время въ Царѣградъ изъ Кіева нельзя заключать по нынѣшнимъ путешествіямъ къ святымъ мѣстамъ, далеко не представляющимъ тѣхъ трудностей и опасностей, какія представляла поѣздка Ольги. Весьма вѣроятное благочестивое расположеніе въ ней и желаніе пріять св. крещеніе въ Царѣградѣ, которымъ всегда, впрочемъ, она могла ускорить, въ виду преклонныхъ своихъ лѣтъ, и въ Кіевѣ, не откладывая его къ концу предпринятаго чрезвычайно дальняго и опаснаго своего путешествія, такое расположеніе, безъ сомнѣнія, соединялось въ ней съ другими, не менѣе важными для нея побужденіями. Въ тотъ вѣкъ, когда жила и дѣйствовала Ольга, вся окру-

жающая ее среда не отрѣшалась еще въ своихъ религіозныхъ побужденіяхъ отъ другихъ, близко связанныхъ съ ними, надеждъ и стремленій. Немаловажную причину, какъ въ принятіи, такъ и въ утвержденіи христіанства, составляли тѣ благія послѣдствія обращенія къ нему, какія могли сопровождать это обращеніе для всего вообще народа. Такъ, мы знаемъ отъ нашего лѣтописца, который не могъ, конечно, въ этомъ отношеніи не передать намъ вѣрно самый духъ своего времени, что Владиміръ на предложеніе ему еврейской вѣры прямо отвергнулъ это предложеніе, на основаніи именно того опасенія, что вѣра эта имѣла гибельныя послѣдствія для Іудеевъ. Такъ, и на оборотъ, великія надежды, осуществленныя христіанствомъ для всей Римской имперіи, особенно живо представлялись нашимъ предкамъ въ близко знакомой имъ Византіи. Участіе въ современномъ ей вселенскомъ величіи и власти, нераздѣльное отъ обращенія въ христіанство, не могло не составлять тогда завѣтной думы для всякаго просвѣщеннаго владѣтеля Славянъ, примѣръ чему мы видѣли въ болгарскомъ царѣ Симеонѣ. Тѣ же идеи, глубоко запавшія въ такую же, какъ и его великую душу Ольги, черезъ посредство ближайшаго въ дѣлѣ христіанскаго просвѣщенія сотрудника Симеонова Григорія, не могли не составлять главнѣйшей цѣли путешествія ея въ Царьградъ. Принять св. крещеніе въ этой великой столицѣ имперіи отъ самаго патріарха, быть воспринятой отъ купели самимъ императоромъ, нарецись его собственно духовной дочерью, все это не могло не имѣть громаднаго значенія для владѣтельницы Руссовъ. По меньшей мѣрѣ, черезъ это духовное сродство, независимо отъ благодати присоединенія къ святой церкви, она заручалась неотъемлемымъ правомъ на «дочернее» именно отношеніе къ Византіи, а такое отношеніе не могло не быть равносильно, какъ мы видѣли выше, собственно «царскому» достоинству, какового до сихъ поръ никогда еще не получали русскіе владѣтели отъ всемірной имперіи. До сихъ поръ, по отношенію къ Византіи они стояли на самой низшей ступени почета, ни чѣмъ не выше Мадыарскихъ, Печенежскихъ, Хорватскихъ, Сербскихъ, Моравскихъ и другихъ князей и титуловались просто только «владѣтелями»; тогда какъ названіе «сына», или вообще «духовнаго чада» по византійскому этикету принадлежало

единственно только царямъ. Это-то именно высшее царственное достоинство для тогдашней Руси Ольга и желала принести ей съ собою отъ св. купеди изъ Царяграда. По крайней мѣрѣ эта именно главная цѣль поѣздки ея для крещенія въ Грецію слишкомъ ясно просвѣчиваетъ въ древнѣйшихъ спискахъ изъ подъ тѣхъ сказочныхъ обстоятельствъ, какими обставила пребываніе Ольги въ Константинополѣ не понявшая дѣйствительную истину современная фантазія лѣтописца передѣльвателя, не знавшаго, конечно, ничего о разныхъ тонкостяхъ греческаго этикета. Но великимъ надеждамъ и цѣлямъ Ольги, какъ извѣстно, не суждено было осуществиться тогда же.

Для Ольги, какъ матери Святослава, могла, естественно, заключаться въ той же поѣздкѣ еще и другая, близкая сердцу матери цѣль. При тѣхъ отношеніяхъ Руси къ Византіи, когда недавно еще сами Греки, какъ ясно изъ послѣдняго договора съ Игоремъ, искали утвержденія мира съ Русью, Ольга могла надѣяться на осуществленіе также и этой своей надежды. Святославъ не менѣе Игоря могъ сдѣлаться страшенъ для Грековъ. Въ избѣжаніе этой опасности Греки (какъ могла, не безъ увѣренности, предполагать Ольга) не должны были бы противиться ея желанію, если бы она сдѣлала предложеніе византійскому двору о бракѣ ея сына съ какою-либо греческою принцессою. Съ другой стороны и самъ Святославъ могъ бы подвигнуться такимъ союзомъ на принятіе христіанства, а вмѣстѣ съ тѣмъ могъ бы какъ онъ, такъ чрезъ него могла бы и вся тогдашняя Русь, чрезъ тотъ же самый союзъ, вступить на путь великаго царственнаго значенія и христіанскихъ просвѣтительныхъ преобразованій, на какомъ, со временъ Симеона, стояла уже соплеменная Руси Болгарія. Не суждено было, однакоже, сбыться и этимъ сердечнымъ надеждамъ великой Ольги, которыя должны были бы, въ своемъ исполненіи спасти тогда же отъ языческой дикости и Русь и Святослава. Осуществленіе этихъ завѣтныхъ думъ было, однако, уже не далеко для внука и воспитанника Ольги, равноапостольнаго ея послѣдователя.

И цѣли и надежды эти не могли не одушевлять Ольгу въ ея путешествіи въ Царьградъ. Другихъ, болѣе важныхъ побужденій у нея не было, да и быть не могли въ это именно время, по мнѣ-

нію всѣхъ вообще историковъ. По крайней мѣрѣ изъ всего истиннаго смысла какъ нашихъ, такъ и греческихъ лѣтописей, только и видны эти однѣ причины. О нихъ же свидѣтельствуется и самый характеръ Ольги, какъ и духовнаго ея руководителя, которымъ не могъ быть никто другой, какъ бывший сотрудникъ великаго болгарскаго царя Симеона. Ихъ же доказываетъ, хотя и безлично, не называя никого прямо по имени, вполне отвѣчающее характеру тогдашняго императора византійскаго Константина его наставленіе своему сыну, писанное имъ, судя по всему вѣроятію, именнѣ вскорѣ послѣ этого времени. Въ наставленіи этомъ ясно и настоятельно со всѣми подробностями излагается все это дѣло, точно будто мы видимъ въ очію владѣтельницу тогдашней Руси, ведущую переговоры съ императоромъ на счетъ вступленія въ родственныя союзы съ нимъ ея сына. Вотъ собственныя слова самого императора и его убѣдительныя внушенія своему преемнику: «Услышишь ты», говоритъ Константинъ, «я еще просьбу, по истинѣ неразумную и непристойную, имѣи на этотъ случай подобающій и честный отвѣтъ. Если когда нибудь который изъ тѣхъ невѣрныхъ и дерзкихъ сѣверныхъ народовъ захочетъ вступить въ родство съ римскимъ императоромъ и станетъ или просить у него дочери за своего князя, или предлагать въ невѣсты свою княжну съ тѣмъ, чтобы она сдѣлалась супругою императора или его сына, то ты долженъ слѣдующимъ образомъ отвѣчать на такое нелѣпое предложеніе: запрещено и на святой трапезѣ въ великой церкви положенъ страшный и непреложный завѣтъ великимъ и святымъ Константиномъ, да никогда римскій императоръ не вступаетъ въ родство съ народомъ, который имѣетъ иные обычаи, чуждые Римлянамъ, а пуще всего если этотъ народъ другой вѣры или вовсе не крещенъ. Изъятіе сдѣлано только для однихъ Франковъ, однихъ ихъ исключилъ Константинъ великій, ибо онъ самъ былъ родомъ изъ Франковъ. Повтому между ними и Римлянами—сродство и постоянныя сношенія; съ ними только позволилъ онъ родниться римскимъ императорамъ, уважая древнюю извѣстность и благородство ихъ. Со всякимъ же другимъ народомъ запрещено было подобное общеніе, такъ что если кто дерзнетъ на такой шагъ, тотъ, какъ нарушитель отеческихъ преданій и императорскихъ законовъ, не долженъ счи-

таться христіаниномъ и предается проклятію». Сказавъ здѣсь объ участи императора Льва VI, нарушившаго этотъ завѣтъ, Константинъ продолжаетъ: «А если кто спроситъ: какъ же императоръ Романъ вступилъ въ родство съ Болгарами и отдалъ внучку свою за князя ихъ Петра? На это должно отвѣчать слѣдующимъ образомъ: императоръ Романъ былъ человекъ неученый и неграмотный, выросъ онъ не въ царскомъ дворцѣ; съ дѣтства не слѣдовалъ онъ римскимъ законамъ и не наблюдалъ римскихъ обычаевъ; да и происхожденія-то онъ былъ не царскаго, или благороднаго. Поэтому и поступалъ онъ во многомъ съ большою свободою и не стѣснялся. Такъ и въ этомъ случаѣ не послушалъ онъ запрещеній церкви и не явился покорнымъ предписанному великимъ Константиномъ, но поступилъ по своему усмотрѣнію, не зная, что честно, отвергая хорошее и благородное, попирая отеческія преданія. Впрочемъ онъ руководствовался здѣсь тѣми похвальными соображеніями, что такимъ способомъ можно было освободить несмѣтное множество христіанъ, томившихся въ плѣну. Далѣе, что Болгары—христіане и притомъ одной вѣры съ нимъ, и наконецъ, что отдалъ въ замужество княжну, которая была дочерью не примаго и законнаго императора, но третьяго, послѣдняго и подчиненнаго, который не имѣлъ никакой власти въ дѣлахъ государственныхъ. Да и тутъ нельзя извинять поступка Романа близостію или отдаленностію родственной связи княжны съ императорскимъ родомъ, равно и тѣмъ, чтобы дѣло это обусловливалось необходимостію для общаго блага, или что отецъ невѣсты, бывъ послѣднимъ между императорами, не имѣлъ власти. Съ какой бы стороны не разсматривать его, все же здѣсь важнѣе всего нарушеніе церковнаго правила и завѣта великаго святаго Константина. За то императоръ Романъ въ жизни своей испыталъ много оскорбленій, много внесено было на него клеветы, много претерпѣлъ онъ ненависти отъ сенаторовъ, народа, даже самой церкви; ненависть эта наконецъ разразилась тѣмъ, что онъ и по смерти презираемъ и пренебрегаемъ, ибо рѣшился на дѣло неблаговидное и недостойное славной Римской имперіи. Каждый народъ, въ отдѣльности взятый, имѣетъ свои отличительные обычаи, законы и обряды; онъ долженъ хранить тѣ, которые всего ближе къ его природнымъ свойствамъ, и самъ рѣшаетъ, что должно

соотвѣтствовать его общезитію. Какъ между животными общеніе существуетъ только между тѣми, которые принадлежатъ къ одному и тому же роду, такъ прилично и людямъ заключать браки не съ иноплеменными и разноязычными, но съ принадлежащими къ одному и тому же племени и языку. При такомъ условіи обыкновенно бывають постоянное согласіе и дружественное общеніе и сожительство; разные же нравы и различіе въ законахъ скорѣе порождаютъ непріязнь и разводы, вмѣсто дружбы и общенія. И государи, которые желаютъ царствовать законно, должны слѣдовать примѣру не тѣхъ, которые по заносчивости своей въ дѣйствіяхъ своихъ обнаруживаютъ недостатокъ такта и знанія, но тѣхъ, которые царствовали, соблюдая законы и правду, совершили похвальныя дѣянія, представивъ собою прекрасный образецъ для подражанія. Черезъ самовольные же поступки всего скорѣе можно испытать участь, какой подвергся императоръ Романъ. Повторяю, что онъ далъ собою разумное доказательство для всякаго, кто только захочетъ соревновать дурнымъ его дѣйствіямъ» ¹⁾).

Какъ ясно во всѣхъ этихъ словахъ, писанныхъ, вѣроятно, не задолго до смерти Константина, послѣдовавшей вскорѣ послѣ свиданія его съ Ольгой, слышатся подробности той дѣйствительности, какая недавно еще была предъ глазами Багрянороднаго. Какъ наглядно сказывается въ нихъ, что именно кто-то изъ владѣтелей сѣверныхъ народовъ уже изъявлялъ желаніе вступить въ родственныя союзы съ императоромъ и просилъ уже у него дочери за своего князя, указывая при этомъ въ примѣръ на императора Романа, отдавашаго свою внучку за болгарскаго князя Петра. Но кто же ближе всѣхъ другихъ, кромѣ нашей вел. кн. Ольги, знавшей вполне всѣ эти событія чрезъ болгарскаго своего наставника Григорія, могъ въ это время указать на этотъ примѣръ, въ подкрѣпленіе своихъ предложеній о такомъ союзѣ? Для кого, какъ не для нея, въ это именно время, такъ естественно было позаботиться, по чувству матери христіанки, о будущемъ христіанскомъ, родственномъ и государственномъ союзѣ Святослава съ Византіей? Самые пере-

¹⁾ См. жизнь и труды императора Константина Багрянороднаго, вып. I. А. Зерина. 1858 г. стр. 88—91.

1

2

3

4

5

6

7

8

9

10

ИЗВЛЕЧЕНІЕ

ИЗЪ ПОДГОТОВИТЕЛЬНЫХЪ ТРУДОВЪ КНЯЗЯ М. А. ОБОЛЕНСКАГО

къ изслѣдованіямъ его:

О ПЕРВОНАЧАЛЬНОЙ РУССКОЙ ЛѢТОПИСИ, О СЛАВЯНСКИХЪ АЗБУКАХЪ

ГЛАГОЛИЦЪ и КИРИЛЛИЦЪ

о сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, о правильномъ чтеніи мѣстъ, искаженныхъ переписчиками въ сводѣ русскихъ лѣтописей, и пр.

~~~~~

Вникая въ смыслъ давно минувшихъ различій въ жизни Словенъ, о которыхъ упоминаетъ исторія, мы видимъ, что въ глубокой древности языкъ *ѣвѣос*, *ropulus*—народъ—дѣлился на двѣ основы: на племеньство—моужие—*nobilitas*—бѣла кость, и простолюдіе—*plebs*—простородіе—черна кость. Какъ человѣкъ изъ племеньства имѣлъ свой родъ, а родъ его—колѣна, поколѣнія: такъ точно и человѣкъ изъ простородія имѣлъ свой родъ, а родъ его—колѣна, поколѣнія. При чтеніи и изученіи нашихъ лѣтописей, это твердо должно держать въ памяти: потому что даже по прошествіи не болѣе ста лѣтъ, во времена Нестора перваго и митрополита Иларіона, не знали уже различія между словомъ племя и словомъ родъ, и считали ихъ за однозначущія, а потому и ставили ихъ одно вмѣсто другаго, отъ чего и затемнился смыслъ многихъ мѣстъ Григоріева Лѣтописца Русскихъ Царей. Тоже самое слѣдуетъ замѣтить и о словѣ: моужие. Въ X вѣкѣ, во времена в. к. Ольги и ревностнаго сподвижника ея просвѣтительной дѣятельности въ нашемъ отечествѣ, епископа Григорія, названіе моужие,—синонимъ слова: роусы, было названіемъ племеннымъ, т. е. сословнымъ

названіемъ. Во времена Ярослава, этаго племеннаго значенія слова мужие уже не понимали. Въ Русской Правдѣ слово мужъ встрѣчается въ трехъ различныхъ значеніяхъ: мужъ, какъ знатный сановникъ; князь мужъ; свободный мужъ, очевидно, не въ томъ уже исключительно племенномъ значеніи, какъ это было въ X вѣкѣ.

До сихъ поръ наши историки обращали мало вниманія на древнее значеніе сословія племенитыхъ, между тѣмъ какъ въ IX и X вѣкѣ это сословіе—мужие одно только пользовалось наследственною и территориальною властію; людие изъ другихъ сословій, изъ простородныхъ, если и достигали власти, то это считалось чрезвычайнымъ происшествіемъ и записывалось въ хроники, какъ необыкновенный случай;—приводимъ для примѣра изъ

Иосифа Флавія, о войнѣ Иудейской:

Греческій текстъ изд. 1544 года, ч. 1, кн. 1, гл. 21, стр. 715—716.

Μετὰ δὲ τὴν ἀναίρεσιν τοῦ παιδὸς ἐπὶ βίους πέντε ἡμέρας, τελευτᾷ, βασιλεύσας ἀφ' οὗ μὲν ἀποκτείνας ἀντίγονον ἐκράτησε τῶν πραγμάτων ἔτη τέσσαρα καὶ τριάκοντα, ἀφ' οὗδε ὑπὸ ῥωμαίων ἀπεδείχθη βασιλεὺς, ἑπτὰ καὶ τριάκοντα καὶ κατὰ τὰ ἄλλα πάντα τύχῃ δεξιᾷ χρησάμενος, εἰ καὶ τις ἕτερος, ὃς τις γε κατεστήσατο βασιλείαν ἰδιώτης ὢν, καὶ τοσοῦτον χρόνον φυλάξας, ἰδίῳις τέχνῳις κατέλιπεν, ἔν δὲ τοῖς κατ' οἶκον ἀτυχέστατος.

Славянскій текстъ, по изборнику Григорія, пресвитера Болгарскаго, л. 380.

По Антипатровѣ убиеніи живе 5 дніи и умре, царствовавѣ повелѣніемъ Кесаревымъ лѣтъ 30, и благовазненъ смый паче всѣхъ, но не отъ ближняго рода, и своимъ мужествомъ изиска царство и распири е и своимъ дѣтемъ остави.

Принимая вполне какъ выводы С. А. Гедеонова, что Русь — Словене и его изслѣдованіе объ имени Русь, такъ и историческія доказательства Ѡ. Л. Морозкина, который, также признавая Русовъ за Словенъ, указываетъ на бывшее существованіе Руссій: Прибалтійской, при Нѣмецкомъ морѣ, Моравской и Богемской, Сербской, Болгарской на Дунавѣ, на Адриатическомъ морѣ, Базель-

ской, въ землѣ Равраковъ, или въ верховьѣ рѣки Дуная, Хвалын-ской на Каспійскомъ морѣ, —мы предоставляемъ будущимъ отече-ственнымъ ученымъ согласовать ихъ выводы и представить въ стройномъ цѣломъ. Съ своей же стороны, мы остаемся твердо убѣжденными, что Словене были народъ (простородіе), а предер-жащая у нихъ власть была благородное ихъ племя Русь. Гдѣ водворялись Словене и образовывали самостоятельное владѣніе тамъ правителями были ихъ благородное племя Русь; а гдѣ они бывали покорены, тамъ они или обращались въ свободныхъ земле-дѣльцевъ, или же отдавались въ рабство, а благородное племя ихъ— Русь, поголовно уничтожалось, вырѣзывалось. Такъ, когда Юлій Цезарь повелъ римскіе легіоны противъ Венетовъ, и когда упор-ная, продолжительная борьба кончилась побѣдою для Римлянъ, старѣйшины Венетовъ, по приказанію Цезаря, были умерщвлены, а остальное народонаселеніе распродано въ рабство (Юлія Цезаря *Comment. de bello gallico, lib. III, IV, VII*). Готы (376 г.) безжа-лостно повѣсили плѣнннаго ими царя Антоу, Божа, вмѣстѣ съ его невинными сыновьями и семьюдесятью вельможами <sup>1)</sup>. Въ дока-зательство тому же приведемъ слѣдующій разсказъ изъ Теофана: «Въ л. м. 6026, Р. X. 526, царь Вандаловъ Тразамундъ, по смерти жены своей, скончавшейся бездѣтною, принялъ доброе намѣреніе, именно отправилъ пословъ въ Испанію къ Оевдерику, Готескому царю, и просилъ у него въ супружество себѣ сестру его, Амала-фриду, уже овдовѣвшую. Тотъ выдалъ за него сестру, а съ нею отправилъ двѣ тысячи благороднѣйшихъ Готеовъ, назначая ихъ тѣлохранителями ея, да для прислуги имъ далъ еще пять тысячъ воиновъ. По смерти Тразамунда воцарился Ильдерихъ. У Илде-риха былъ родственникъ, нѣкто Гелимеръ, который присвоилъ себѣ верховную власть, при чемъ Ильдериха онъ заключилъ въ темницу, а всѣхъ благороднѣйшихъ мужей Готеовъ истребилъ <sup>2)</sup>. Изъ этого разсказа ясно: 1) что Готы были добородное сословіе мужей, а

---

<sup>1)</sup> См. Славянскія древн. Шафарика, пер. Бодянского, изд. М. П. Пого-динымъ 1837 г. стр. 255.

<sup>2)</sup> См. русскій перев. Теофана, сдѣлан. княземъ Оболенскимъ и помѣщ. въ Чтен. Общ. Ист. и Древн. Рос. 1859, кн. II, въ отд. Матер. стр. 143.

не простородье, не народъ, и 2) что по тому-то самому двѣ тысячи этихъ Готовъ, какъ мужей добродныхъ, и были уничтожены, вырѣзаны, тогда какъ пять тысячъ воиновъ, какъ люди простородные, были оставлены въ живыхъ. Подобные примѣры уничтоженія благородныхъ родовъ, при порабоженіи народа, кажется, въ древности были обычны и повсемѣстны. Одинъ изъ позднѣйшихъ примѣровъ такого жестокаго обычая мы видимъ при покореніи Болгарія и взятіи Константинополя Турками, при чемъ лучшіе благородные роды были вырѣзаны и изъ нихъ спаслись только тѣ, которые рѣшились измѣнить вѣрѣ отцевъ своихъ и приняли му сульманство.

У древнихъ Славянъ, слѣдственно, и въ при-Нѣманскомъ Руссо-Славянскомъ государствѣ, въ которомъ царская власть, какъ мы видѣли выше, принесена была и утвердилась съ юга отъ царскихъ Скивовъ или Россаланъ, т. е. Аланъ, у которыхъ властелями была Русь, въ этомъ государствѣ, сосѣднемъ съ Поруссією (Porussia), изъ котораго призваны были Рюрикъ, Синеусъ и Труворъ,—Руссы составляли сословіе добродныхъ, держащихъ власть, *dominatores*.

Словене—сословіе вольныхъ людей изъ простородья, сущихъ подъ властью, *plebs*.

Варяги—сословіе вольнонаемныхъ ратниковъ изъ простородья.

Моужие—сословіе добродныхъ.

Людие—сословіе простородныхъ.

Моужики—вольные хлѣбопашцы, изъ сословія простородныхъ подвластные моужамъ.

Добрододие—бѣла кость,—сословіе владѣтелей (*dominatores*) состояло изъ княжъ и моужей.

Княжъ дѣлилось на три степени:

1) Велий Князь, Великій Князь—царь <sup>1)</sup>, но не коронованный, вслѣдствіе чего наши лѣтописатели, начиная съ Нестора перваго, стали придавать ему названіе Великаго Князя,—князь княжащій и царствующій, Великій Князь, державшій подъ рукою своею и Русь и Словень,—глава добрододія и простородія.

---

<sup>1)</sup> На языкѣ Эстовъ: *Kuningas*; Готск. *Kaniggs*; древне-нѣм. *Chuninc*; Слав. царь.

2) Добри князи — князя владѣтели — свѣтлые князи, правители.

3) Князь—младшій членъ княжескаго рода, Иарль (Jarl) Ярль. Мужие дѣлились на три степени:

1) Велий мужь, велии мужи, вельможа, вельможи,—боляринь, боляре.

2) Добрый человекъ, добри мужи,—Гуды, тиуны.

3) Мужи—Бруны, Моны, Гостие (купцы), Дѣтскіе, Старь мужь (градскій старшина).

Людие—простородіе, черна кость, простая чадь, состояло изъ свободныхъ и рабовъ; свободные—чадь, рабы—челядь.

Людие—простородіе дѣлилось также на три степени:

1) Добри людие, лучшіе людие: огнищане, мужики, старецъ (сельскій старшина).

2) Средніе людие: средовичи, людинъ, чадь.

3) Молодчіе людие: простьць<sup>1)</sup>.

Служилые люди составляли особое сословіе, покуда находились на службѣ, но не мѣстное, градское, а государственное.

Вои—ратные люди—состояли, какъ и нынѣ, изъ начальниковъ и воиновъ; изъ прѣводителей — бѣла кость и ратниковъ—черна кость.

Служилые люди дѣлились на государевыхъ, вольнонаемныхъ воиновъ, получавшихъ жалованье и содержаніе отъ великаго князя,

<sup>1)</sup> Въ доказательство того, что такое именно тройкое дѣленіе людей сохранилось и въ позднѣйшія времена, приводимъ слѣдующее указаніе изъ временъ Бориса Годунова: „Въ соху положено лучшихъ людей по 80 дворовъ, а среднихъ людей по 100 дворовъ, а молодшихъ и убогихъ людей по 120 дворовъ. А впредь имъ въ государевыхъ царевыхъ и в. к. Бориса Федоровича всея Русіи податяхъ верстатися самимъ по животомъ и по промысловъ; а бобыльскіе дворы въ сошное письмо не положены“. Здѣсь, по назначенію правительства, лучшіе люди платили каждый дворъ восемьдесятую долю податной единицы, средніе сотую и молодшіе или бѣдные сто двадцатую; и этими долями каждая кость версталась сама собою уже безъ вмѣшательства со стороны правительства, какъ сказано въ актѣ: „а въ государевыхъ податяхъ верстатися самимъ по животомъ и по промысловъ (см. Врем. Моск. Общ. Ист. кн. XI, «О поземельномъ владѣніи московск. государствѣ» стр. 73).



и земскихъ, получавшихъ жалованье и содержаніе отъ своего земства.

Вои состояли изъ конницы (полкъ) и пѣхоты (рать).

Къ конницѣ принадлежали: отроки и мечники.

Пѣхотныя войска состояли изъ государевыхъ вольнонаемныхъ воиновъ: Варяговъ и гридней и земскихъ ратниковъ, по имени волостей,—сыновъ и пасынковъ—народцевъ, обитателей этихъ волостей. Такъ мы читаемъ въ лѣтописи Григорія:

«Иде Олегъ на Греки, а Игоря остави въ Кіевѣ и поя со собою воя многи: Варягы, Словены, Чудь, Кривичи, Мерю, Поляны, и Сѣверы, и Деревляны, и Радимичи, и Хорваты, и Дулебы, и Тивирци».

Варяги. Варягъ ратникъ по найму, изъ вольныхъ людей, изъ простородья.

Въ древней при-Балтійской Русси образовалось народное войско подъ названіемъ: wāringar (wāring-ar) отъ waga, wāgia — защита, стража. Названіе waring, warigg означало въ послѣдствіи челоуѣка вольнаго изъ простородія (plebejus), вступившаго добровольно въ составъ войска. У Грековъ это было φάραγξ, вольный ратникъ. Войско это состояло изъ ратей, рать изъ сотенъ, а каждая сотня изъ ратниковъ одного поколѣнія и рода (volk). Эти войсковыя общины или сотни состояли преимущественно изъ народовъ славянскихъ, но между ними были и другіе народцы. Каждый округъ или отчина выставлялъ, какъ упоминаетъ и Тацитъ, по сту молодцовъ по наряду или по ряду—berād. Каждый поряженный (ragatus) назывался berad, bard, bardisan <sup>1)</sup>; bard — наемный, вольный ратникъ, тоже, что Варягъ. Они были копьеносцы и состояли преимущественно изъ Словенъ, хотя ихъ начальники: Hauptman (гетманъ), Gesael (эсаулъ) Haurgan (хорунжий), прѣдръжатель отъ Haurg—знамя, прѣ—хоругвь, безъ сомнѣнія были Руссы.

Дворъ нашихъ царей состоялъ изъ его соратниковъ; они были всѣ изъ племенства (nobilitas) и дѣлились на великихъ моужей и моужей; первые изъ нихъ назывались друзін, вторые дружина. Когда царь выѣзжалъ, свита, его окружающая, была всегда на коняхъ; знатнѣйшіе изъ всадниковъ князья и велие моужи ѣхали возлѣ стремени царя, что считалось за великій почетъ. Сверхъ

<sup>1)</sup> Glossarium, Sveogotticum Jhre.

того, царя сопровождала домовая чадь также на конях; она состояла из простородья: отроковъ, конюховъ и другой чади. Во время походовъ и торжественныхъ шествій отроки въ нарядныхъ одеждахъ и золотыхъ гривнахъ предшествовали царю, а за нимъ шли дружини, украшенные обручами и монистами <sup>1)</sup>).

Отличительные знаки мужей составляли: мятля, которую имѣли право носить только они одни и ихъ жены; клобукъ, (ушевъ, въ древнѣйшее время, и высокая мѣховая шапка позадиѣ). Эти головные уборы дѣлались обыкновенно изъ черныхъ куницъ или изъ чернаго лисьяго мѣха; золотые или серебряные обручи на шеѣ, большая серьга изъ такихъ же металловъ въ одномъ ухѣ,— болѣе цѣннымъ металломъ означался высшій санъ. Поясъ-перегородка, поясъ, украшенный драгоценными узорочьями и цвѣтными камнями. Сапоги, шитые золотомъ и украшенные также цвѣтными камнями. На эти отличительныя примѣты мужей мы находимъ указаніе въ глубокой древности. Такъ, въ Сѣборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, на листѣ 292 читаемъ:

Ки. пр. Дан. гл. III, ст. 21.

Славянскій текстъ, по переводу, находящемуся въ Сѣборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго.

Тогда мужи ти оковавше ихъ съ гащами ихъи съ клобукуи настегньвами <sup>2)</sup> и съ одѣниіи своими и въверже ихъ посреди пещи огнемъ горяща.

Славянскій текстъ Острожской Библии 1580.

Тогда мужи ти оковавше я съ гащами ихъи клобукии съ настегньвами и съ одѣніями ихъ, въврѣгоша я посредѣ пещи огня горяща.

Латинскій текстъ, по Лугдунскому изданію 1568.

Et confestim viri illi vincti cum braccis suis et tiaris et calceamentis et vestibus, missi sunt in medium fornacis ignis ardentis.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697.

Τότε οἱ ἄνδρες ἐκεῖνοι ἐπεδήθησαν σὺν τοῖς σαραβάροις <sup>3)</sup> αὐτῶν καὶ τιάραις καὶ περιχνημαῖσι καὶ ἐβλήθησαν εἰς τὸ μέσον τῆς καμίνου τοῦ πυρὸς τῆς καιομένης.

<sup>1)</sup> См. слово о богачѣ и Лазарѣ по списку XII в., напечатанному въ Свѣд. и замѣтк. о малоизвѣстныхъ и неизвѣстныхъ памятникахъ, Н. И. Срезневскаго, стр. 29: „рабы его предътекуще мнози: въ брачинѣ и въ гривнахъ златахъ, а дружини съ зада обручи и мониста носяще“.

<sup>2)</sup> Въ подлин. достегньвами.

<sup>3)</sup> Sch. τινὲς σαρβάρη εἰρήκασι, τὰ μὲν παρὰ τῶν πολλῶν λεγόμενα μάκρια, παρὰ δὲ τοῖς Ἑλλησιν αναξυρίδες προσαγορευόμενα.

Въ греческомъ текстѣ словъ, соотвѣтственныхъ словамъ: и съ одѣвїями ихъ—нѣтъ.

Въ опытѣ переложенїи съ еврейскаго на русскій языкъ архимандрита Макарія книги Пророка Даниїла читаемъ:

Тогда связаны мужи сіи въ исподнищахъ своихъ, въ нижнемъ и верхнемъ платьѣ своемъ, и во всемъ одѣвїи своемъ, и брошены въ пещь, раскаленную огнемъ.

Императоръ Ираклій, заключивъ союзъ съ каганомъ Хозарскимъ, нарекъ его сыномъ, затѣмъ возложилъ на главу его собственную свою корону, подарилъ ему царскую одежду и жемчужныя серьги. Князьямъ, бывшимъ въ свитѣ кагана, далъ по серьгамъ своимъ собственными руками <sup>1)</sup>.

Кн. Исход. гл. XXVIII, ст. 40.

Съборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, л. 104 об.

И сыномъ Аронемъ да сътвориши ризы и поясы и клобуки. и да сътвориши имъ въ честь и въ славу.

Кн. Исх. гл. XXIX, ст. 8 и 9.

8. И сыны его приведеша, и облечеши я вризы, и опояшеша поясы, и възложиши има клобука, и да боудеть имъ жрети мнѣ въ вѣкы.

Въ русскомъ лѣтописномъ сводѣ <sup>2)</sup>, подъ 1152 годомъ, также читаемъ: «И види Ярославъ сѣдѣща на отни мѣстѣ въ черни мятли <sup>3)</sup> и въ клобуцѣ, такоже и вси мужи его». Кромѣ того, отличительный признакъ мужей составляло то, что голова ихъ была обыкновенно бритая, и только по срединѣ оставался на ней длинный локонъ волосъ, который развѣвался по сторонамъ. Такъ Левъ Калойскій, повѣствуя о свиданїи Святослава съ Цимисхиемъ, говоритъ, что у Святослава голова была голая, только въ сторону развѣвался локонъ волосъ, означающій благородное происхождение. При этомъ онъ также упоминаетъ и о серьгѣ въ одномъ

<sup>1)</sup> См. Nicéphorus Patriarcha p. 11, 12. Theophanus p. 263, 264. Anastasius p. 95, 96. Cedrenus. T. I, p. 415.

<sup>2)</sup> См. П. С. Р. Л. т. II. с. 72.

<sup>3)</sup> Мятль—pallium, мятлемъ. Vost. I, 257. Serm. mantel, мантия.

См. Lexic. palaeoslov. Graecolat. Fr. Miclosich, fasc. III, pag. 394.

ухъ у Святослава. Серьга эта была золотая съ двумя жемчужинами и червчатымъ яхонтомъ.

Въ лѣтописномъ сводѣ нашемъ мы находимъ различныя названія для означенія высшихъ сословій на Руси. Названія эти съ теченіемъ времени измѣнились. Такъ, во времена составленія первоосновной Григоріевой лѣтописи, племеньство—высшее сословіе добродородныхъ носило названіе: велии моужие, моужие; во времена Нестора перваго—друзїи и дружина; во времена Сильвестра друзїи назывались: дружина большая и дружина первая; дружина же называлась дружина малая и дружина юная; нѣсколько позднѣе—бояре и дружина.

Первоначальный составъ придворныхъ, окружавшихъ государя, долго сохранялъ въ себѣ характеръ чисто военный. Велие моужи и моужи, друзїи и дружинники были связаны личными отношеніями съ своимъ государемъ, за которымъ они слѣдовали повсюду. Подобное же этому свидѣтельствуемъ Тацитъ и о древнихъ Германцахъ. Онъ говоритъ (de situ, morib. et pop. germanice гл. XIII и XIV): «Благородные юноши не стыдятся быть при дворѣ князя великодушнаго. Они стараются превзойти другъ друга заслугами; онъ старается имѣть ихъ какъ можно болѣе числомъ и знаменитѣе мужествомъ; ими побѣждаетъ на войнѣ, ими славится въ мирное время... Князю стыдъ и безчестіе уступить дружинѣ въ храбрости, дружинѣ стыдъ и безчестіе не равняться храбростію съ княземъ... Беречь, спасти его жизнь, уступать ему даже славу свою есть главная обязанность дружины. Князь сражается для побѣды, дружина единственно для князя».

Приведемъ нѣкоторыя мѣста, гдѣ упоминается о велиихъ моужахъ.

И рече Иосифъ къ велможамъ (Фараонямъ <sup>1)</sup> Ἰωσήφ πρὸς τοὺς δυνασταὺς Φαραῶν <sup>2)</sup>

И послаша старѣишихъ 20 бояръ, и приплуша подѣ Боричевъ въ лоды. И послаша Деревляне лучшіе мужи, числомъ 20, въ лоды къ Ользѣ и присташа подѣ Боричевымъ въ лоды... Пославши Ольга къ Дерев-

<sup>1)</sup> Быт. гл. L, ст. 4, по переводу Григорія, епископа Болгарскаго.

<sup>2)</sup> Быт. гл. L, ст. 4, по Лейпцигскому изд. Греческой Библ. 1697 года.

те въ сѣмъ 20 еще нарочитыхъ, да въ велицей чти за вашъ князь поиду... Се слышавъ прочие Деревляне, послаша болшихъ, ежъ землю дрѣжатъ ихъ... посемъ позвавъ вѣлможи вси Деревлянъ, повеле ихъ поити и служити отрокомъ своимъ околъ ихъ. И рѣша Деревляне къ Ользѣ: гдѣ суть дружи наши, ихъ же послаша по тѣмъ оужимъ нашимъ? Она же рече: идутъ по мнѣ съ дружиною мужа моего <sup>1)</sup>...

Увы, рѣша, господине мой драгий, руководителю слѣпымъ, одежда нагимъ, и старости жезле! кто сіа въ нынѣшнемъ вѣцѣ обрѣтесе, створивъ и исправивъ заповѣдь Спасову? како не восхотѣ веселитися съ вѣлможами своими честными? <sup>2)</sup>.

Многу мятежу и крамоу бывшоу в людехъ и молвъ немалѣ, и тѣгда совокупившася вси людие. паче же болшии и нарочитии мужи шедше причомъ всихъ людий. Моляху Володимера да шедъ уставитъ крамолу сущую в людехъ. и въшедъ утоли мятежъ и голку людскую и приа княжение Рускѣ земли ..... Ту бо сошлося отъ всѣхъ странъ Руския земля и отъ инѣхъ странъ много множество людий и князи и все боярьство и все старѣйшинство и воеводи всея Руския земля. и вси предерѣжащая страны вся... Вѣлможи и все боярьство баше устроено по обѣма сторонома, удуже влечаху честнѣи рацѣ, и не бя лѣзъ ни ити, ни повлещи отъ множества людий <sup>3)</sup>.

ляномъ, рече имъ: да аще ми просите право, то пришлите мужа нарочиты, да въ велицѣ чти приду за вашъ князь... Се слышавше Деревляне, избраша лучшѣе мужи, иже дерѣжаху Деревьску землю... Посемъ сѣдоша Деревляне пити, и повелѣ Ольга отрокомъ своимъ служити предъ ними. Рѣша Деревляне къ Ользѣ: «вдѣ суть дружина наша, ихъ же послахомъ по тѣмъ?» Она же рече: «идутъ по мнѣ съ дружиною мужа моего» <sup>4)</sup>.

Увы мнѣ, княже мои милыи, драгыи, блаженныи, водителю слѣпымъ, одежда нагимъ, старости жезле, казателю не наказанымъ! кто оуже си исправитъ. како не въсхотѣ вселитися съ честными вѣлможами. како не въсхотѣ величия еже въ семъ житии <sup>5)</sup>?

<sup>1)</sup> Лѣтоп. Сборникъ, по списку Переяславля Суздальскаго, стр. 10, 11.

<sup>2)</sup> Лѣтоп. Сборникъ, по списку Переяславля Суздальскаго, с. 38.

<sup>3)</sup> П. С. Р. Л. т. I, с. 23, 24.

<sup>4)</sup> Сказаніе о Борисѣ и Глѣбѣ, изд. Археолог. Общ. с. 52.

<sup>5)</sup> Извѣстія Импер. Акад. Наукъ. Дополненія къ запискѣ: древн. жизнеопис. Рус. Княз. И. И. Срезневскаго.



1177 года.

Всеволодъ же князь погна въ слѣдъ ихъ съ всею дружиною. овы сѣкуще. овы вяжуще. и тоу самого Глѣба княща и сына его Романа и шюрина его Мьстислава Ростиславича. и дружиноу его всю изимаша и доумца его вси извезаша. Бориса Жидиславича. и Ольстѣна. и Дилца. и инѣхъ множество. а поганыя Половци избиша оружіемъ...

И приведоша в городъ князя Глѣба съ сыномъ своимъ Романомъ. и съ шюриномъ Мьстиславомъ изиманы. и дружина изимана. и вси велможи ихъ... Помалѣ же дни, опять вѣсташа людѣе и бояре, велможа, купци, и придоша на дворъ князя многое множество съ оружіемъ, и рекоша: чего ихъ дрѣжати. И пустиша ею изъ земля <sup>1)</sup>.

1186 г. И побѣдени быша наши, гнѣвомъ Божьимъ, князи вси изимани быша, а бояре и велможа и вся дружина избита, а другая изимана, и та язвена <sup>2)</sup>.

Въ лѣто 6719 (1211). Великий князь Всеволодъ ожени сына своего Георгія Всеволожноу Кыевского князя, и вѣнчанъ бысть въ святѣй Богородици въ Володимери епископомъ Юаномъ, и ту сущю великому князю Всеволоду, и всѣмъ благороднымъ дѣтемъ и всѣмъ велможамъ <sup>3)</sup>.

Всеволодъ же князь погна въ слѣдъ ихъ, со всею дружиною, овы сѣкуще, овы вяжуще. И ту самого Глѣба яша руками, и сына его Романа, и шюрина его Мьстислава Ростиславича и дружину его всю изимаша, и думци его извезаша всѣ, и Бориса Жидиславича, и Ольстѣна, и Дѣдилца и инѣхъ множество; а поганыя Половци избиша оружіемъ...

.... И приведше въ градъ Володимеръ князя Глѣба съ сыномъ своимъ Романомъ и съ шюриномъ Ярополкомъ и дружина ихъ вся изимана, и всѣ велможи ихъ... По малѣ же днѣи вѣсташа опять людѣе вси и бояре (и вси велможи и до купецъ. Р. Т.) и придоша на князь дворъ, многое множество, съ оружіемъ, рекуще: «чесо ихъ додержати? Хотемъ слѣпити и». Князю же Всеволоду печалну бывшу, не могоу удержати людѣи, множества ихъ ради вѣща (и пустиша ею изъ земли Р. Т. <sup>3)</sup>).

<sup>1)</sup> Лѣтоп. Сборн. по списку Переяславля Суздальск. с. 90. 91.

<sup>2)</sup> П. С. Р. Л. т. I, с. 162, 163.

<sup>3)</sup> П. С. Р. Л. т. I, с. 168.

<sup>4)</sup> П. С. Р. Л. т. I, с. 184.

1231 г. Кирилъ священный епископъ въ 1-е лѣто, въ онъже поставленъ бысть епископомъ богохранимому граду Ростову, многи добродѣтели показа, якоже истинный святитель, а не наемникъ; якоже самъ истина Христосъ рече въ святѣмъ еуангелїи: отдадите убо кесарева кесареви. Се наполняя писанья, княземъ бо и бояромъ и всѣмъ велможамъ бысть на успѣхъ <sup>2)</sup>).

А вотъ мѣста, гдѣ встрѣчаемся съ словомъ друзіи:

Хететей гласи на отроки своя и рече: призовите челоуѣка. Они же звахоу Авраама <sup>3)</sup>).

Ефронъ же сынъ Хететіевъ прѣбысть всю ночь грозою обдрѣжимъ; въставъ же за оутра рече: другомъ своимъ соущимъ с нимъ: призовѣте Авраама <sup>1)</sup>).

Рѣша друзіе ему (Александру): оженися царю, се 2 дщери Даріеви, възми за ся. Он же не восхотѣ ихъ и видѣти вся дни, глаголя: нѣсть воинъ оженивыйся <sup>4)</sup>).

Въ словѣ о богачѣ и о Лазарѣ, по списку XII вѣка, читаемъ:

Богатыи въ паволоцѣ хожааше... раби его предътекоуще мнози въ брачинѣ и въ гривнахъ златахъ. а друзии съ зада, обручи и мониста носяще... възлежашоу емоу и не могущоу одсъноути, друзии нозѣ ему гладять. ини по лядвіямъ гѣпаша его. ини бакють емоу. ини гудуть ему.

И рѣша Деревляне къ Олзѣ: гдѣ суть друзи наши, ихже послаша по тя мужи наши? Она же рече: идуть по мнѣ съ дружиною мужа моего приставлены къ скарбоу <sup>5)</sup>).

Блаженни же Борисъ постомъ и молитвою въоружаашеса ста в то время на Алтѣ шатры. И глаголаша ему друзіи: поиди и сѣди въ Кіевѣ на столѣ отни, се бо вси рати в руку твою суть <sup>6)</sup>).

Он же (Глѣбъ) видѣ не внемлюща словесѣ его, нача прощение даати глаголя: спасися, честныи отче Василье; спасися, госпоже мати моя; спасися и ты, брате мой милый Борисе; спасися брате и споспешниче

<sup>1)</sup> П. С. Р. Л. т. I, с. 195.

<sup>2)</sup> Сборн. Григ., еписк. Болг., лист. 28-й.

<sup>3)</sup> Изборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, л. 28.

<sup>4 5 6)</sup> Лѣтоп. Сборн. по списку Переяславля Сузд. стр. 52, 11 и 37.

Ярославе; спасися и ты, брате и враже Святополче; спаситесь и вы, друзии \*) моа и дружино моа вся: уже не имамъ васъ видѣти в житіи семъ <sup>1)</sup>.

Въ лѣто 6657 (1149 г.) Изяславъ же съ братомъ своимъ Ростиславомъ и съ Ярополкомъ, и съзваша бояры свое и всю дружину свою, и нача думати с ними, хотя поѣхати къ Гюрьги на ону сторону за Трубежь. Мужи же ему едины молваху: «княже! не ѣзди по немъ, отъяти перешель земли, а трудился, а сдѣ пришедъ не успѣлъ ничтоже, а то уже поворотися прочь, а на ночь отъидеть; а ты, княже, не ѣзди по немъ»; друзии же понуживахуть его, рекуче: «поѣди, княже, привель ти Богъ, не упустимъ его прочь». Изяславъ же то слышавъ отъ обоихъ, възлюби поѣхати по нихъ, и тако исполца воѣ свое и переиде по немъ на ону сторону, за Трубеже; перешедъ полки своими не въсходя на гору, и ста на лузи, противу Кузнечимъ воротомъ <sup>2)</sup>.

Не можемъ не обратить здѣсь вниманія на нѣкоторыя выраженія нашего лѣтописнаго свода. До сихъ поръ это мѣсто обыкновенно понималось въ томъ смыслѣ, что изъ числа мужей одни совѣтуютъ князю: «не ѣзди по немъ»; а другіе, напротивъ, понуждаютъ его, говоря «поѣди, княже». При такомъ неправильномъ чтеніи совершенно теряется, въ этомъ мѣстѣ лѣтописи, важное указаніе ея на древнихъ Думныхъ княжескихъ совѣтниковъ. Здѣсь мы видимъ, что и въ древнихъ великокняжескихъ совѣщаніяхъ точно такъ-же, какъ и въ настоящее время въ совѣщательныхъ учрежденіяхъ, дозволяется подавать голоса, высказывать мнѣнія, напередъ младшимъ совѣтникамъ. Такъ, мы читаемъ въ лѣтописномъ нашемъ сводѣ, что сначала думаютъ и говорятъ только мужи. Затѣмъ, послѣ нихъ, подаютъ голосъ уже старшіе, высшіе совѣтники, говорятъ уже друзии, т. е. велии мужи. Все это до сихъ поръ ускользало отъ вниманія изслѣдователей нашихъ древнихъ лѣтописныхъ памятниковъ, при неправильномъ чтеніи этого мѣста. Выраженіе здѣсь: мужи едины не значитъ вовсе: одни изъ мужей, а значитъ прямо: только одни мужи совѣтуютъ князю не ѣхать; тогда какъ друзии, т. е. именно велии мужи, совѣтуютъ ему противное.

\*) Въ подлинникѣ: б р а т ь я .

<sup>1)</sup> Лѣтоп. Сборн. по списку Переяславля Суздальскаго с. 39.

<sup>2)</sup> П. С. Р. Л. т. II, с. 43, 44. Нов. изд. с. 266.

6657 (1149). Изяславъ же, то слышавъ и увидѣвъ, нача думати съ братомъ своимъ Ростиславомъ и съ Изяславомъ, Давыдовичемъ, и съ братома своимъ Володимеромъ и съ Ярополкомъ, и съ сыномъ своимъ Мьстиславомъ, и съ Андрѣвичемъ Володимеромъ, хотя поѣхати по нихъ; они же начаша думати ему: «не ѣзди по нихъ, но пусти е в товары свои, уже ти есть вѣрно»; друзии же рекоша: «княже! бѣжать уже.» Изяславу же то любо бысть, и поиде по нихъ <sup>1)</sup>.

6657 (1149). Изяславъ же посла мужи своя и тивуны, своего дѣля товара и своихъ дѣля стадь, егоже бѣ отшелъ, а мужи своего дѣля они самѣ ѣхаша, а друзии тивуны своѣ послаша; и тако приѣхавше в Гюргеви, и начаша познавати свое <sup>2)</sup>.

Плѣна же шестая часть достоинъ княземъ взимати, а прочее все число всѣмъ людемъ въ равную часть раздѣлити; довлѣть бо жупаномъ и казначѣемъ княжа часть, а прибытокъ людемъ. Аще ли обрѣщутся етери отъ нихъ дерзнувше, и отъ тѣхъ друговъ, или вметищъ, или простыхъ людѣй, подвигъ и храборьство съдѣть, обрѣтайся князь или воевода въ то время отъ рьченаго урока княжа да подасть ему, якоже лѣпо есть, да подѣмлетъ я по части; иже обрѣтается на брани, да бываетъ часть; и иже остаются на стану, да бываетъ...<sup>3)</sup>.

Объяснивъ себѣ значеніе и взаимное отношеніе древнихъ славянскихъ сословныхъ различій, существовавшихъ какъ на Руси при Нѣманской, такъ и у насъ, мы попытаемся, съ помощію представленныхъ соображеній, опредѣлить, на основаніи лѣтописныхъ памятниковъ, настоящій смыслъ словъ: *моужие*, *людие*, *племя* и *родъ*.

Прежде всего, мы считаемъ необходимымъ сосредоточить все наше вниманіе на томъ значеніи, въ какомъ сама наша лѣтопись употребляетъ слово: *моужие*; но предварительно мы коснемся нѣсколько самаго его производства.

*Мужь*—слово, образовавшееся изъ самостоятельнаго корня *мап*—(слав. *мъв*), при посредствѣ гортаннаго окончанія <sup>4)</sup>. Въ Санскритѣ, какъ находятъ нѣкоторые ученые филологи, слово это происходитъ изъ господствовавшего мѣа о рожденіи человечества послѣ

<sup>1)</sup> П. С. Р. Л. т. II, с. 43, 44. Нов. изд. с. 267.

<sup>2)</sup> П. С. Р. Л. т. II, с. 48. Нов. изд. с. 274.

<sup>3)</sup> Соф. Времени. изд. П. М. Строева, т. 1, с. 131.

<sup>4)</sup> См. Лавровскаго: Корен. знач. въ назв. родства у Славянъ.

всемірнаго потопа отъ Ману, спасеннаго за высокорелигіозную жизнь. Слово *mǣn* соответствуетъ готскому *man*, которое означало собою родоначальниковъ добродныхъ, производившихъ свое происхожденіе отъ боговъ; слѣдственно, *mǣn* составляли сословіе добродныхъ, которое держало землю, управляло землею, т. е., имѣло въ ней власть; а власть, по убѣжденію того времени, могла принадлежать только доброднымъ. Въ доказательство того, что въ древнѣйшія времена понятіе объ этихъ мужахъ-властеляхъ было въ духѣ того времени и вполнѣ соответствовало понятіямъ какъ нашего древнеславянскаго переводчика, такъ и греческаго писателя Льва Діакона и многихъ другихъ хронистовъ, мы приводимъ слѣдующія изъ нихъ мѣста \*)...

Теперь становится для насъ понятнымъ, отъ чего отъ добродныхъ мужей, отъ своихъ *Heig Mǣnner* Нѣмецкая земля получила свое названіе Германіи, и отъ такихъ же добродныхъ мужей, *Nordmǣnner*, извѣстная область въ землѣ французской получила свое названіе — Нормандіи; а отъ добродныхъ мужей Франковъ Галльскія земли получили названіе Франціи.

Мы выше уже доказали, что Восточные Славяне отъ своихъ мужей-властелей назывались Руссами: такимъ же точно образомъ и отъ прибывшихъ съ Рюрикомъ мужей добродныхъ—Руссовъ, сѣверныя славянскія земли нашего отечества стали называться Русью.

Здѣсь кстати будетъ упомянуть также и о древнемъ словѣ: *моужики*, которое значило: люди, подвластные *моужамъ*. Слово *моужикъ* приравнивается къ санскритскому *manuga*, готскому—*manpa*.

Въ глубокой древности слово: *моужіе*, какъ мы уже выше сказали, означало добродье,—лицъ, получавшихъ дань; слово же: *моужики* значило простородье,—людей, платящихъ дань. Григорій, епископъ Болгарскій, какъ въ *Лѣтописцѣ Русскихъ Царей*, такъ и въ своемъ *Изборникѣ* остается вѣренъ этимъ понятіямъ и, сообразно имъ, строго различаетъ оба эти слова. Въ доказательство тому приводимъ слѣдующее мѣсто изъ Григоріева *Изборника*, въ сличеніи его съ греческимъ, латинскимъ и славянскимъ текстами, вмѣстѣ также съ другимъ, объяснительнымъ къ нему, мѣстомъ изъ того же *Изборника*.

\*) Въ рукописи Князя М. А. Оболенскаго оставленъ пробѣлъ.



Книги Числъ гл. IV, ст. 49.

Славянскій текстъ, по переводу, находящемуся въ Изборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, лист. 129 об.

Гласомъ Господнимъ съглядаа в рудѣ Моисинѣ мужа по мужикѣ дѣлесеи ихъ. еже въздвизааху си съглядашася си, якоже повелѣ Господь Моисею.

Славянскій переводъ съ еврейскаго, по рукописи XV вѣка, хранящейся въ Московскомъ Главномъ Архивѣ Минист. Иностранныхъ Дѣлъ подѣ №№ 354 и 803, л. 125.

Повелѣниемъ Господнимъ съглядаша въ рудѣ Моисинѣ мужа по мужикѣ дѣлесеи ихъ. и еже въздвизаху си, якоже повелѣ Господь Моисею.

Славянскій текстъ Острожской Библии 1580 г.

Повелѣниемъ Господнимъ и съглядаша ихъ рукою Моисевою, мужа по служеніи его, по дѣлесеи его, и еже въздвизаху си, и съглядани суть, якоже повелѣ Господь Моисею.

Греческій текстъ, по Лейпцигскому изд. 1697 г.

Λιά φωνῆς κυρίου ἐπεσκέψατο αὐτοῦς ἐν χειρὶ: Μωυσῆ ἄνδρα κατ' ἄνδρα ἐπὶ τῶν ἔργων, καὶ ἐπὶ ὧν αἴρουσιν αὐτοί, καὶ ἐπεσκέπησαν ὃν τρόπον συνέταξε κύριος τῷ Μωυσῆ.

Латинскій текстъ, по Лейденскому изд. 1568 г.

Juxta verbum Domini recensuit eos Moyses, unumquemque juxta officium et onera sua, sicut praeceperat ei Dominus.

Русскій текстъ, по переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе, изд. 1868 г. стр. 204.

По повелѣнію Господню чрезъ Моисея опредѣлены они каждый въ своей работѣ и ношенію, и исчислены, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

Книги Числъ гл. IV, ст. 19.

Славянскій текстъ, по переводу, находящемуся въ Изборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, л. 129.

Се да сътворите имъ и живи да боудуть. и не оумруть приходящимъ въ святымъ святымъ. Арронъ и сынове его да влезуть прежде. и да оустроятъ я вождо ихъ починъ ихъ и бремени ихъ.

Греческій текстъ, по Лейпцигскому изд. 1697 г.

Τοῦτο ποιήσατε αὐτοῖς, καὶ ζήσονται, καὶ οὐ μὴ ἀποθάνωσι, προσπορευομένων αὐτῶν πρὸς τὰ ἔργα τῶν ἁγίων. Ἄαρὼν καὶ οἱ υἱοὶ αὐτοῦ προσπορευέτωσαν, καὶ καταστήσουσιν αὐτοὺς ἕκαστον κατὰ τὴν ἀναφορὰν αὐτοῦ.

Славянскій переводъ съ еврейскаго, по рукописи XV вѣка, хранящейся въ Московскомъ Главномъ Архивѣ Министерства Иностранныхъ Дѣлъ подъ №№ 354 и 803, лист. 124.

Се да сътворите имъ. и живи будутъ и не оумрутъ приходящимъ имъ святымъ святымъ. Ааронъ и сынове его да влезуть прежде. и да оустроятъ я воегождо ихъ по чину ихъ бремени ихъ.

Славянскій текстъ Острожской Библии 1580 г.

Се же да сътворите имъ, и живи будутъ и не оумрутъ. приходящимъ имъ къ святымъ святымъ. Ааронъ и сынове его да внидутъ, и да оустроятъ ихъ воегождо по ношенію его.

Въ приведенномъ нами мѣстѣ изъ Григоріева Изборника мы видимъ, какъ важно то различіе, которое онъ строго соблюдаетъ относительно употребленія словъ: *моужіе* и *моужики* въ ихъ настоящемъ, древнемъ смыслѣ. При такомъ именно употребленіи этихъ словъ смыслъ еврейскаго подлинника передается совершенно согласно съ древними понятіями славянскаго переводчика о сословныхъ различіяхъ въ народѣ, когда говорится о томъ порядкѣ, въ какомъ весь народъ долженъ былъ шествовать при несеніи Святаго Святымъ. Это-то понятіе всего народа вполне выражено у Григорія двумя древними словами: *моужа* по *моужикъ*, т. е. отъ *моужа* до *моужика*, или отъ высшаго сословія до нисшаго включительно. Что таково именно было понятіе славянскаго переводчика при передачѣ этого мѣста еврейскаго подлинника, это ясно изъ другаго, приведеннаго нами мѣста изъ той же главы кн. Числъ, гдѣ говорится о томъ же устроеніи народа, при его шествіи съ Святаго Святымъ, и гдѣ тѣ же выраженія *моужа* и *моужика*

Латинскій текстъ, по Дугдинскому изд. 1568 г.

*Sed hoc facite eis, ut vivant et non moriantur, si tetigerint sancta sanctorum. Aaron et filii ejus intrabunt ipsique disponent opera singulorum et dividant quid portare quis debeat.*

Русскій текстъ, по переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе, 1868 года, стр. 203.

Но вотъ, что сдѣлайте имъ, чтобы они были живы и не умерли, когда приступаютъ къ Святому Святымъ: Ааронъ и сыны его пусть врийдутъ и поставятъ ихъ въ служеніи его и у ноши его.

появляются другими, соответственными имъ выраженіями: по чину ихъ и бремени ихъ. Очевидно, по понятіямъ древняго славянскаго переводчика, чинъ означаетъ здѣсь сословіе высшее, власть предержавшую, мужей, добродѣе, лицъ, получающихъ дань; а бремена означаютъ людей, несущихъ дань, платящихъ подать, людей подвластныхъ, нисшее сословіе. Тотъ же смыслъ выясняется отчасти и въ латинскомъ переводѣ ст. 49 гл. IV кн. Числъ выраженіями: officium и онега.

Позднѣе, въ XIII и XIV вѣкахъ, различіе между словами: мужи и мужики утратилось, такъ что переписчики, потерявши уже это различіе, легко могли смѣшать въ позднѣйшихъ рукописяхъ слово мужи съ словомъ мужики, какъ это дѣйствительно и случилось въ послѣдствіи, примѣры чему мы укажемъ теперь же. Смѣшеніе это легко могло произойти такимъ образомъ: слово мужики, писавшееся обыкновенно мѹжѣи, при стершейся въ обветшалой рукописи верхней буквѣ к подѣ титломъ, могло не иначе читаться, какъ за слово мужи, не возбуждая какъ у переписчиковъ, такъ и у издателей, ни догадки на счетъ ошибочности такого чтенія, ни желанія къ исправленію его.

Изборникъ Григорія, епископа Болгарскаго — Лѣтописецъ Русскихъ Царей, л. 487 об.

В лѣто 6454 (946). И побѣгоша людѣ изъ града и повелѣ Ольга имати ихъ. и взя ихъ и градъ съжже. старѣйшины иж'же, а прочя развѣде, а иныхъ посѣче, а иныхъ работѣ преда <sup>1)</sup> раздая мужіемъ <sup>2)</sup> своимъ и платитъ повелѣ по двѣ коунѣ чръныхъ. по две веверици. и скоры и медъ, и давати Киевоу и Вышеграду. тѣ бо Олжинъ градъ.

Лѣтопись по Ипатскому списку стр. 38.

В лѣто 6454 (946) И побѣгоша людѣ изъ города, и повелѣ Ольга воемъ своимъ имати я; и яко взя городъ и пожже и, старѣйшины же города ижже, и прочая люди овѣхъ изби, а другія работѣ преда мужемъ своимъ, а прокъ остави ихъ платити дань тяжьку, и двѣ части идета Киеву, а третья Вышегороду въ Ользѣ; бѣ бо Вышегородъ Олжинъ городъ.

<sup>1)</sup> Въ подлинникѣ слова: работѣ преда, опущены.

<sup>2)</sup> Въ подлинникѣ: отр окомъ.

Замѣчаніе Размуссена въ отношеніи того, что въ словахъ Ибн-Гаукала необходимо разумѣть подъ Руссами только начальниковъ и вельможъ, безъ сомнѣнія, совершенно вѣрно, такъ какъ именно только державшіе власть, т. е. только князи и мужіе, назывались Руссами. Но объясненія самой причины для такого пониманія словъ арабскаго писателя Размуссенъ не представляетъ. До сихъ поръ не обращено было также никакого вниманія еще и на другое, подобное же обстоятельство, оставшееся, за тѣмъ, также безъ всякаго разъясненія, именно на то, что только одни добродные мужіе Руссы имѣли право торговать, одни они только имѣли право управлять вооруженными судами и набирать для этой цѣли морскія дружины. Восточные писатели, имѣвшіе случай видѣть этихъ Руссовъ, производившихъ торговлю, ошибочно принимали ихъ за народъ, тогда какъ это было только добродное племенство, Руссы, что ясно видно частію даже по тому описанію, какое представляютъ о нихъ эти писатели. Приводимъ здѣсь изъ изданія Д. А. Хвольсона извѣстіе о Руссахъ Ибнъ-Даста, неизвѣстнаго доселѣ арабскаго писателя начала X вѣка: «что касается до Руси, то находится она на островѣ, окруженномъ озеромъ. Окружность этого острова, на которомъ живутъ они (Руссы), равняется тремъ днямъ пути; покрытъ онъ лѣсами и болотами; нездоровъ и сыр до того, что стоитъ наступить ногою на землю, и она уже трясется, по причинѣ (рыхлости отъ) обилія въ ней воды». Д. А. Хвольсонъ даетъ на это мѣсто слѣдующій превосходный ученый комментарий: «Все это мѣсто передаетъ намъ Якутъ въ слѣдующихъ краткихъ словахъ: „они (Руссы) живутъ на нездоровомъ (wabiah) островѣ, окруженномъ озеромъ“. Френъ полагаетъ «wabiah» есть искаженное имя обитаемаго Руссами острова и принималъ его за искаженіе имени Даніи. Это очень остроумное и соблазнительное, но вмѣстѣ съ тѣмъ и опасное предположеніе, невѣрность котораго ясно выходитъ изъ полнаго мѣста Ибнъ-Даста. Да остерегутся впредь русскіе историки, желающіе пользоваться Ибнъ-Фоцланомъ, какъ источникомъ для русской исторіи, отыскивать островъ Вабія, будто бы обитаемый Руссами.

Но такъ какъ невозможно разумѣть тутъ островъ Данію, спрашивается: что же это за лѣсистый и болотистый островъ, прости-

рающійся приблизительно на 100 версть? Этого я не знаю и полагаю, что невозможно опредѣлить это. Кто бы ни были эти Руссы, Норманны или Славяне, ни тѣ, ни другіе не жили исключительно на островѣ, и ужь никакъ не жили на островѣ, подобномъ здѣсь описываемому. Правда, что Скандинавія полуостровъ, что Шармуа и принималъ здѣсь въ соображеніе, и что арабскій языкъ означаетъ понятіе объ островѣ и полуостровѣ однимъ словомъ, но Скандинавія—полуостровъ только въ глазахъ географовъ, которые и самую Европу считаютъ полуостровомъ; простому же смертному Шведу и въ голову не приходитъ, что онъ живетъ на полуостровѣ; я даже думаю, что простолюдинъ и въ Англіи не знаетъ, что онъ живетъ на островѣ. Я представляю себѣ дѣло вотъ какъ: Ибнъ-Даста или источникъ его видѣлъ въ Итилѣ или въ другомъ мѣстѣ на берегу Каспійскаго моря лѣвкихъ, смѣлыхъ, предприимчивыхъ купцовъ, пришедшихъ изъ Руси. «Кто вы?» спросилъ онъ ихъ. «Мы Руссы», отвѣчали они, ибо такъ называли себя всѣ приходящіе изъ Руси купцы, какому бы племени они не принадлежали. «Гдѣ вы живете?» «На островѣ», т. е., на одномъ изъ множества острововъ, образуемыхъ рукавами Волги, можетъ быть, на островѣ около устья Днѣпра, такъ какъ Руссы уже давно поселились около Чернаго моря. «Великъ ли вашъ островъ?» «Около трехъ дней пути». По лѣсамъ и болотамъ путешествуютъ не скоро и въ три дня не проходятъ большаго пространства. «Есть ли у васъ хорошія пашни?» «Нѣтъ, весь островъ нашъ состоитъ изъ лѣсовъ и болотъ, такъ что земля трясется подъ ногами». «А чѣмъ же вы живете?» спросилъ наконецъ любознательный мусульманинъ. «Мы купцы», отвѣчали Руссы, «и живемъ торговлею». Такимъ образомъ спросившій могъ удержатъ въ памяти, что Руссы имѣютъ такой-то наружный видъ, живутъ торговлей и обитаютъ на лѣсистомъ и болотистомъ островѣ. Подобно этому развѣ не поступаютъ и новѣйшіе путешественники? Кто желаетъ отыскать островъ, на которомъ живутъ эти Руссы, едва ли найдетъ его.

Очень возможно, что Ибнъ-Даста или источникъ его обращались и къ другимъ приходившимъ изъ Руси купцамъ и постоянно получали отвѣтъ, что они живутъ на островахъ, т. е. островахъ Волги; ибо эти люди, вѣроятно, имѣли важныя причины жить



именно на болотистыхъ и лѣсистыхъ островахъ. Надѣюсь, что я не взведу клеветы на этихъ почтенныхъ купцовъ, если предположу, что они, кромѣ торговли, занимались и еще кое-какимъ постороннимъ дѣломъ, именно разбоемъ. Руссы, по свидѣтельству Ибнъ-Даста, на водѣ и корабляхъ были очень опыты. Стало быть ловкимъ и удалымъ Руссамъ было очень удобно предпринимать съ острова въ лодкахъ набѣги на неуклюжихъ финскихъ береговыхъ жителей, грабить ихъ и потомъ безопасно возвращаться на свои лѣсистые и болотистые острова. Въ такомъ случаѣ Ибнъ-Даста, вѣроятно, не рѣдко получалъ отвѣтъ: мы живемъ на островѣ такого-то рода, и заключилъ изъ этого, что весь русскій народъ живетъ на островѣ. Иначе я не могу объяснить себѣ извѣстiя объ островѣ Руссовъ, такъ какъ никогда не существовалъ народъ Руссовъ, жившiй только на островѣ, и при томъ на островѣ, подобномъ тому, который описывается у Ибнъ-Даста.

Островъ, на которомъ будто-бы жили Руссы, упоминается разными позднѣйшими писателями, которые еще многое прибавляютъ выдуманнаго ими; извѣстiямъ же ихъ очевидно служили основанiемъ только показанiя Ибнъ-Даста.

«Русь имѣеть царя, который зовется хаганъ-русь. Они производятъ набѣги на Славянъ; подъѣзжаютъ къ нимъ на корабляхъ, выходятъ на берегъ и полонятъ народъ, который отправляютъ потомъ въ Хазеранъ и къ Волгарамъ, и продаютъ тамъ. Пашень Русь не имѣеть и питается лишь тѣмъ, что добываетъ въ землѣ Славянъ»<sup>1)</sup>.

Ученый комментаторъ говоритъ по поводу этого мѣста слѣдующее: «Это показанiе совершенно вѣрно и очень важно. Извѣстие, что русскiе князья даже въ XI вѣкѣ носили еще титулъ хагановъ и были называемы своими русскими подданными. Происхожденiе этого титула г. Куникъ объясняетъ тѣмъ, что русскiе князья, начиная съ Оскольда, освободившаго отъ ига хозарскихъ хагановъ многiя славянскiя племена, нѣкоторымъ образомъ замѣнили въ ихъ глазахъ этихъ хагановъ, и что освобожденныя племена, не имѣв-

<sup>1)</sup> См. Извѣстiя о Хозарахъ, Буртасахъ, Болгарахъ, Мадьярахъ, Славянахъ и Руссахъ Ибнъ-Даста, изд. Д. А. Хвольсона, 1869 г., стр. 35.

шія тогда развитыхъ государственныхъ понятій, не знали другаго титула верховнаго главы, кромѣ хагана. Итакъ, титулъ хагановъ могли имѣть только царствующіе въ Россіи князья, кто бы они не были, Славяне или Норманны. Мы здѣсь не обращаемъ вниманія на то, когда начался въ Россіи хаганатъ, до прихода Варяговъ въ Кіевъ или съ Олега. Мы довольствуемся тѣмъ, что вѣрность показанія Ибнъ-Даста доказана, и выводимъ изъ этого факта то заключеніе, что Ибнъ-Дастовы извѣстія о Руссахъ, по крайней мѣрѣ отчасти, относятся къ Руссамъ, подвластнымъ упомянутымъ русскимъ хаганамъ, т. е. къ Руссамъ, жившимъ на Руси, а не гдѣ нибудь въ Швеціи. Мы даже видимъ, что Ибнъ-Даста говоритъ о Руссахъ, живущихъ около Волги, которые, по его разсказу, занимаются торговлею съ Болгарами; тѣ же Руссы, о которыхъ онъ говоритъ здѣсь, также имѣютъ торговыя сношенія съ Болгарами. Стало быть, Руссы приволжскіе не могутъ быть не тождественными съ тѣми, о которыхъ онъ говоритъ здѣсь, и великій князь которыхъ, жившій въ Кіевѣ, носилъ титулъ Хаганъ-Русь».

Далѣе Д. А. Хвольсонъ въ примѣчаніи 95, относясь къ словамъ Ибнъ-Даста: «Пашень Русь не имѣетъ и питается лишь тѣмъ, что добываетъ въ землѣ Славянъ», говоритъ: «Полагаю, что тутъ очень легко можетъ быть рѣчь о настоящихъ Руссахъ. Въ этомъ случаѣ Ибнъ-Даста только отнесъ ко всему русскому народу то, что ему разсказывали разные русскіе купцы о себѣ и своихъ товарищахъ. Подобныя недоразумѣнія встрѣчаются и у новѣйшихъ путешественниковъ. Показаніе Ибнъ-Даста о томъ, что Руссы живутъ исключительно своею добычею въ землѣ Славянской, по моему мнѣнію, ясно указываетъ на то, что тутъ рѣчь идетъ не о цѣломъ народѣ, а только о купеческой и, можетъ быть, военной корпораціи, и что повѣствователь разумѣлъ только тѣхъ Руссовъ, которыхъ самъ видѣлъ, и которые вели подобную жизнь.

«Когда у кого изъ Руси родится сынъ, отецъ (новорожденнаго) беретъ обнаженный мечъ, кладетъ его предъ дитятею и говоритъ: «не оставлю въ наслѣдство тебѣ никакого имущества: будешь имѣть только то, что приобрѣтешь себѣ этимъ мечемъ».

Въ этихъ словахъ арабскаго писателя, просто и вѣрно передающихъ дѣйствительность, нельзя не узнать прямаго изображенія

древняго добродѣтели, имѣвшаго исключительное право носить мечъ и передававшаго вмѣстѣ съ мечемъ отъ отца къ сыну тоже самое право.

«Русь не имѣетъ ни движимаго имущества, ни деревень, ни пашень; единственный промыселъ ихъ—торговля собольими, бѣличьями и другими мѣхами, которые и продаютъ они желающимъ; плату же, получаемую деньгами, завязываютъ накрѣпко въ пояса свои».

«Любятъ опрятность въ одеждѣ; даже мужчины носятъ золотыя браслеты. Съ рабами обращаются хорошо. Объ одеждѣ своей заботятся, потому что занимаются торговлею. Городовъ у нихъ большое число, и живутъ въ довольствѣ»<sup>1)</sup>.

Въ этомъ описаніи мы видимъ Руссовъ въ золотыхъ браслетахъ; видимъ подъ властію у нихъ рабовъ. Не можемъ не узнать и въ этихъ отличіяхъ правъ нашихъ древнихъ добродѣтельныхъ мужей Руссовъ, въ этихъ браслетахъ—древнихъ обручей, носить которые имѣли только право мужи, въ этихъ рабахъ ту домовую чадь добродѣтельныхъ Руссовъ, то простородье, владѣть которымъ имѣли только право эти Руссы.

Отъ этихъ далекихъ иностранныхъ свидѣтельствъ о Руссахъ перейдемъ къ болѣе близкимъ и точнымъ показаніямъ первоосновной Григоріевой лѣтописи, опредѣляющимъ подлинное значеніе слова Руси въ смыслѣ мужей добродѣтельныхъ, о чемъ мы уже упомянули въ нашемъ изслѣдованіи. Тамъ мы говорили: Рюрикъ, отправляясь въ Ладогу, составилъ свою дружину все изъ одной Руси, т. е. не изъ народа Руси, а изъ Руси-сословія, или тѣхъ мужей, называемыхъ имъ вездѣ своими, которые составляли племенство (*nobilitas*)—добродѣтели. Этихъ сословныхъ, добродѣтельныхъ мужей, эту Русь дружины Рюриковой, никакъ не должно смѣшивать съ простородьемъ—Варягами. Необходимо заключить такъ и въ отношеніи Аскольда и Дира, что они, принадлежатъ только къ простороднымъ Варягамъ, завладѣвъ Кіевомъ, назвали Русью и княжили въ немъ не по праву добродѣтели. Изъ чего становится

---

<sup>1)</sup> См. Извѣстія о Хозарахъ, Буртасахъ, Болгарахъ, Мадьярахъ, Славянахъ и Руссахъ Ибнъ-Даста, изд. Д. А. Хвольсона, 1869 г., стр 35 и 36.

яснымъ настоящій смыслъ словъ, обращенныхъ Олегомъ къ Аскольду и Диру: онъ обвиняетъ ихъ прямо въ самозванствѣ, и, вслѣдствіе этого, приказываетъ ихъ казнить.—Мнѣніе наше о самозванствѣ Аскольда и Дира подтверждается также и недавно открытыми начальными листами Новгородской лѣтописи, которую Археографическая Коммиссія начала вновь издавать по Синодальному списку. На стр. 4-й только-что отпечатанныхъ первыхъ листовъ мы читаемъ: «и по сихъ братіи той придоша два Варяга и нарекошася князема».

Не менѣе важныя подтвержденія для того же предмета представляютъ намъ и слѣдующія мѣста по разнымъ спискамъ Лѣтописнаго Свода:

Лѣтоп. по Лаврент. списку изд. Тимковскаго, стр. 13: «И бѣста оу него 2 мужа не племени его, ни боярина, и та испросистася ко Царюгороду съ родомъ своимъ».

П. С. Р. Л. т. I, стр. 9: «И бѣста у него 2 мужа, не племени его, но боярина, и та испросистася ко Царюгороду съ родомъ своимъ».

Лѣтоп. по Радзив. списку, стр. 17: «И бѣста у него два мужа Аскольдъ и Диръ не племени его, но боярина, и та испросистася съ родомъ своимъ ко Царюграду».

Лѣт. Русск. Царей по списку Переяславля Суздальскаго, стр. 5: «И бѣста оу него два моужа не его рода и болярина, и та испросистася ко Царюграду с родомъ своимъ».

Лѣт. по списку Архангелогородскому стр. 4—5: «И бѣста съ нимъ пришли изъ Варягъ два челоуѣка, имя единому Аскольдъ, имя другому Диръ, ни племени княжа, ни боярска, и не дастъ имъ Рюрикъ ни града, ни села. Аскольдъ же и Диръ испросистася у Рюрика ко Царюграду итти съ родомъ своимъ».

Возстановленный текстъ: И бѣста у него два челоуѣка, Аскольдъ и Диръ, не его рода и не племени болярина, и не дастъ имъ Рюрикъ ни града, ни села, и та испросистася ко Царюграду съ родомъ своимъ.

Не ясно ли изъ всего этого разсказа, строго выдѣляющаго изъ Руси все, что не Русь, что не добродородно, что не ея княжаго рода и не племени болярина, что не мужи, которымъ однимъ

раздаются волости и города, не ясно ли, что летописец здѣсь прямо самъ опредѣляетъ намъ, что такое Русь. Рюрикъ беретъ съ собою все только Русь. Съ нимъ идетъ только одна эта Русь. Русь эта вся состоитъ, за исключеніемъ Аскольда и Дира, изъ князей и мужей т. е. изъ лицъ, принадлежащихъ къ высшему, власти держащему сословію. Аскольдъ же и Диръ, какъ люди простородные, — Варяги, — устраняются отъ управленія. Что же такое, послѣ всего этого, Русь, одна только Русь, какъ не совокупность однихъ только князей и мужей? Трудно, почти невозможно еще яснѣе, чѣмъ у нашего летописца, выразить, что эта именно Русь значить просто и прямо одно только высшее, правительственное сословіе у Славянъ принѣманскихъ, земля которыхъ отъ имени этихъ правителей и называлась по нимъ Русіей.

Откуда, однако же, самое названіе этого сословія—Русь. Сабиниъ говоритъ, что Русь, по скандинавски Ros—значить слава, слѣдственно Русь не только принадлежала къ Славянской народности, но и была изъ Славянъ славнѣйшая, т. е. мужественная и добродородная, а потому, естественно, между Славянами она, какъ высшее сословіе, имѣла первенство и владычество.

Теперь понятными для насъ становятся въ высшей степени замѣчательныя слова митрополита Иларіона въ похвальномъ словѣ вел. князю Владиміру: «Сій славный отъ славныхъ рождся, благородный отъ благородныхъ Каганъ нашъ Владимиръ»<sup>1)</sup>.

Слово **мужь** въ значеніи доблестнаго мужа, витязя, богатыря употреблено въ летописномъ сводѣ преподобнаго Нестора, въ разсказѣ о единоборствѣ отрока Періаслава съ печенежскимъ богатыремъ.

Святославъ говоритъ: «потягнѣмъ **мужьскы**, братие и дружино». Объ Андреѣ Боголюбскомъ въ Ипатскомъ спискѣ, подъ 1149 г., говорится: «Отецъ же его Дюрги, стрый Вячесловъ и братья его вся радовахуса, видивше (Андреа) жива, и **мужи** отъни похвалу ему даша велику: зане **мужьскы** створи, паче бывшихъ всѣхъ ту».

Русскимъ же именемъ, въ смыслѣ знати, насмѣхается Владиміръ Галицкій киевлянину Петру Бориславичу: «И якоже съѣха

<sup>1)</sup> Твор. Св. Отц. годъ второй, кн. II. стр. 223.

Петръ съ княжа двора, и Володимиръ поиде къ божици къ святому Спасу на вечернюю: и якоже бы на переходѣхъ до божици, и ту видѣ Петра ѣдуща и поругася ему: поѣха моужь Рускый обѣймавъ вся волости;—и то рекъ иде на полати»<sup>1)</sup>).

Доброродіе значило въ древности именно: nobilitas, εὐγένεια. Въмѣсто доброродіе находимъ позднѣе въ древнихъ письменныхъ памятникахъ слова: **благородство**, сословіе благородное. Отсюда и слово—**добро** древнѣе, чѣмъ слово—**благо**, какъ въ смыслѣ **родовомъ**, такъ и въ смыслѣ **имущественномъ**, почему и всѣ тѣ письменные памятники, въ которыхъ стоитъ слово **добро** вмѣсто **благо**, должны быть, по изводу, древнѣе тѣхъ, гдѣ первое слово замѣнено послѣднимъ. Для примѣра приводимъ выписки изъ:

Лѣтописца Русскихъ Царей, по списку Переяславля Суздальскаго стр. 15.

В лѣто 6477. Въсхоте Святославъ ити въ Періаславецъ жити оставя Киевъ, глаголя: то есть срѣда земли моеи, яко тоу всѣ добро сходится отъ всѣхъ царствъ.

Лѣтописнаго свода, по списку Лаврентія мниха, П. С. Р. Л. т. I, стр. 28.

Въ лѣто 6477. Рече Святославъ къ матери своей и къ боляромъ своимъ: «не любо ми есть въ Киевѣ быти, хочу жити въ Переяславци на Дунаи, яко то есть середя въ земли моеи, яко ту вся благая сходятся: отъ Грекъъ злато, паволоки, вина, ошцеви розноличныя, изъ Чехъ же, изъ Угоръъ сребро и комони, изъ Руси же скоро и воскъ, медь и челядь.

Обратимся теперъ къ Византійцамъ, и здѣсь также мы найдемъ свидѣтельства, что Руссы были благородное племя. Но прежде, чѣмъ мы коснемся греческихъ текстовъ, приведемъ изъ неизвѣстнаго Теофанова продолжателя мѣсто о нашествіи Руссовъ на Константинополь, переведенное въ X вѣкѣ Григоріемъ, епископомъ Болгарскимъ, и возстановимъ правильное чтеніе этого мѣста: «Юуна же мѣсяца 11 день, четвертагонадесяте индикта, приплу Русь на Костантинъ градъ лодіами тысящъ 10, иже и скѣди глаголемъ. отъ рода Варяжска сущимъ». Здѣсь прежде всего обращаетъ на

<sup>1)</sup> См. П. С. Р. Л. т. II, Ипатьевская Лѣтопись, стр. 72, 1152 г.



себя вниманіе неправильное чтеніе словъ: иже и скѣди глаголемъ, не имѣющее никакого смысла и происшедшее отъ поправки и передѣлки позднѣйшими переписчиками. Оно очень просто, безъ всякой натяжки, возстановляется слѣдующимъ чтеніемъ: иже и Кіане глаголемъ; потому что соотвѣтствующія сему слова находимъ въ Лѣтописцѣ епископа Григорія по списку Переяславля Суздальскаго, стр. 7: «Поляне, Кіане, аже зовуться Русь», также и потому, что тѣ же самые Руссы называются въ греческомъ текстѣ еще дромитами, значившими въ древности, какъ мы докажемъ въ другомъ мѣстѣ, тоже, что и Кіане. Слово дромиты въ греческомъ текстѣ относится прямо къ слову Руссы, чего не могъ не разумѣть нашъ древній славянской переводчикъ. Затѣмъ, въ выше приведенномъ мѣстѣ, мы не можемъ не замѣтить, что позднѣйшіе переписчики поставили, вмѣсто слова племени, слово родъ, принимая эти слова за тождественныя; между тѣмъ какъ въ X вѣкѣ этимъ словамъ придавалось каждому особенное значеніе.

Далѣе мы находимъ совершенно необходимымъ исправить чтеніе приведеннаго нами мѣста также и относительно слова Варяжска. Для этой поправки мы должны обратиться къ тому греческому тексту, откуда Григорій передаетъ византійскія показанія о Руссахъ.

Прежде всего мы не можемъ не сдѣлать нѣкотораго замѣчанія по поводу этого текста о знаменитомъ открытіи, сдѣланномъ некогда П. М. Строевымъ касательно того, будто-бы Несторъ, при составленіи своего лѣтописнаго свода, говоря о нападеніи Руссовъ на Царьградъ, повторяетъ дословно Георгія Амартола. Ученый издатель древняго текста лѣтописи Нестора, Я. И. Березниковъ, въ приложеніяхъ къ I тому Полнаго Собранія Русскихъ Лѣтописей, на стр. 242, приводя текстъ болгарскаго перевода о нападеніи Руссовъ на Константинополь, приписываетъ это мѣсто также Георгію Амартолу. Между тѣмъ это свѣдѣніе о Руссахъ попало въ Криницу изъ Григоріева Сѣборника, который заимствовалъ и перевелъ его вовсе не изъ Амартола, а изъ неизвѣстнаго Теофанова продолжателя. Русскій составитель Криницы, перенося въ свой трудъ часть Сѣборника Григорія и передѣлывая его по своимъ понятіямъ, вѣсколько не думалъ, конечно, о вѣрности славянскихъ переводовъ греческому подлиннику и, затѣмъ, искажалъ этотъ пере-



водъ по своему. Отсюда мы видимъ у него, между прочимъ, и ту замѣну греческаго числа Юня одиннадцатъ числомъ восемнадцатъ, которая могла явиться очень легко отъ дурно прочитаннаго древняго славянскаго написанія перваго числа 11 (āi), принятаго за 18 (iii). Ни о какихъ справкахъ съ греческимъ текстомъ, въ видахъ хронологической вѣрности, передѣлыватель Григоріева труда, конечно, не помышлялъ. Но обратимся къ самому тексту. Въ греческомъ текстѣ неизвѣстнаго Теофанова продолжателя мы читаемъ не Βαράγγων, а Φράγγων. Григорій, переводчикъ X вѣка, знатокъ греческаго языка, не могъ не передать этотъ текстъ вѣрно и правильно, не могъ написать въ переводѣ Варяжска, когда, согласуясь съ подлинникомъ, онъ долженъ былъ сказать Франжска, что было вполне согласно также и съ современнымъ ему византийскимъ значеніемъ этого слова, передававшимъ именно то понятіе о сословіи добродѣльныхъ мужей, къ какому принадлежали Руссы, и котораго нисколько не выражало слово Варяжска, поставленное, — нѣтъ никакого сомнѣнія, — позднѣйшимъ переписчикомъ и поновителемъ древнѣйшаго Григоріева текста, не разумѣвшимъ уже ни древняго значенія слова Франжска, ни того греческаго текста, откуда въ древній славянскій переводъ попало это слово. Здѣсь мы видимъ всю необходимость вѣрнаго сличенія нашего древняго текста съ греческимъ его подлинникомъ, какъ для того, чтобы избѣгать разнаго ошибочнаго чтенія, введеннаго позднѣйшими переписчиками, такъ и для того, чтобы иногда даже восполнять и поправлять и самый греческій текстъ, утраченный по мѣстамъ въ своемъ подлинномъ видѣ.

Приводимъ греческій текстъ съ русскимъ его переводомъ.

(а) Theophan. Contin. ed. Bonn. 423—425.

Δεκάτης καὶ τετάρτης ἰνδικτιῶνος, Ἰουνίῳ δὲ μηνὶ ἐνδεκάτῃ, κατέπλευσαν οἱ Ῥῶς κατὰ Κωνσταντινουπόλεως μετὰ πλοίων χιλιάδων δέκα, οἱ καὶ Δρομίται λεγόμενοι, οἱ ἐκ γένους τῶν Φράγγων καθίστανται. Наши ученые изслѣдователи до сихъ поръ обращали все свое вниманіе исключительно на одно только слово въ этомъ важномъ свидѣтельствѣ древности о Руссахъ, именно на слово: Δρομίται, оставляя при этомъ безъ всякаго изслѣдованія два не менѣе знаменательныя слова: γένους и Φράγγων. Слово γένους они смѣшивали обыкновенно съ сло-



вомъ γένεσις и принимали оба эти слова совершенно въ одинаковомъ значеніи, между тѣмъ какъ слово: γένος значитъ племенство (nobilitas), благородное происхождение, а слово γένεσις значитъ просто рожденіе, происхождение, начало, родъ.

При разсмотрѣніи этого мѣста многими изъ ученыхъ представлялся вопросъ; слово: Δρομίται (Дромиты) относится ли здѣсь къ слову: Ρῶς (Русы), или же къ слову: πλοία (корабли)? По нашему мнѣнію, самое греческое словосочиненіе положительно и ясно рѣшаетъ этотъ вопросъ въ пользу того, что слово: Дромиты относится здѣсь прямо къ Руссамъ, а отнюдь не къ кораблямъ; въ противномъ же случаѣ предъ словами καὶ Δρομίται здѣсь никакъ не стояло-бы οἱ, а τῶν, и, далѣе, мы читали бы не λεγόμενοι, а λεγόμενον, чего, однакожъ, мы никакъ не видимъ въ греческомъ текстѣ, почему и мѣсто это переводимъ и понимаемъ согласно точному, подлинному его смыслу, такимъ образомъ:

Индикта четырнадцатаго, Юня же мѣсяца одиннадцатаго (дня), приплыли въ Константинополь на десяти тысячахъ лодій Русы, называемые и Дромитами, которые происходятъ изъ племени Франговъ (доброродныхъ мужей).

По поводу этого мѣста, весьма важнаго во многихъ отношеніяхъ, г. академикъ Куникъ входитъ въ необыкновенно подробныя изысканія и предположенія, относительно производства слова: Дромиты; при чемъ особенно задается вопросомъ: отъ δρόμος, или отъ δρόμωνъ происходитъ это слово. Съ своей стороны, мы никакъ не думали, чтобы при томъ или другомъ рѣшеніи этого вопроса, подвигался къ своему окончанію основной вопросъ о самомъ значеніи слова: Дромиты. Какъ въ первомъ, такъ и въ послѣднемъ случаѣ оно можетъ прямо указывать на названіе Руссовъ Дромитами-Куявянами по быстроходнымъ лодьямъ ихъ—куявамъ.

Русскіе по душѣ и по плоти не могутъ, при этомъ, не пожалѣть, что г. академикъ Куникъ не обратилъ глубокаго и тонкаго своего изслѣдованія на другое нисколько не менѣе важное въ этомъ мѣстѣ слово: Φράγγοι (Франги) и, при томъ, съ чисто русской точки зрѣнія, которая одна, при надлежащемъ объясненіи этого слова, могла-бы исцѣлить нашего знаменитаго ученаго отъ нерусскаго пристрастія къ Варяго-маннамъ, по вопросу о происхожденіи Руси.



Такое добровольное отреченіе нашего русскаго академика отъ варяго-маніи, безъ сомнѣнія, положило бы доброе начало такому же отреченію отъ чуждыхъ русскому міру взглядовъ и помогло бы многимъ русскимъ историкамъ излечиться отъ нерусскаго недуга въ рѣшеніи русскихъ вопросовъ.

Разсмотримъ ближе древнее значеніе слова *Φράγγος*, имѣвшее въ VIII, IX и X вѣкахъ совершенно одно и тоже значеніе, что и латинское слово: *Francus*. Но что же значило слово *Φράγγος*—*Francus*? Въ актахъ указанныхъ вѣковъ открывается ясно прямое, положительное значеніе этихъ словъ. Такъ въ декретѣ короля Хильдеберта въ гл. 8 читаемъ:

«*Ita ut si francus fuerit, ad nostram praesentiam dirigatur*» (по этому, если то будетъ мужъ добродородный, то онъ поставляется въ нашъ присутствіи). Здѣсь слово *francus* употреблено въ смыслѣ знатнѣйшихъ мужей, изъ добродордья, вельможъ, высшихъ сановниковъ. Въ томъ же смыслѣ употребляется слово *francus* въ *Capitulare Compendiense* 757 года, гл. 5: «*Si francus homo accipit mulierem*» (если мужъ добродородный беретъ въ замужество жену и пр.). Тотъ же самый смыслъ утверждаетъ за этимъ словомъ *Hincmarus Remensis Opusc.* 33, гл. 1: «*Et de alia terra, quam franci homines in suis proprietatibus dederunt*» (и изъ другой земли, которую добродородные мужи отдали въ своихъ владѣніяхъ и пр.). Такой же точно смыслъ имѣетъ слово *francus homo* въ древнихъ формулахъ *Bignonii* гл. 2, 3; и это же именно значеніе дается ему въ капитулахъ Карла Великаго и другихъ. Въ древнихъ рукописяхъ 799 года по *Henschen. in Comment. ad vitam Ludgeri Episcopi* § 1 слово *francus* значитъ собственно добродородный, *nobilis*. Отсюда и всѣ благородные мужи, свободные отъ всякой дани и низшихъ должностей, назывались безразлично, вообще *Franci*, какъ это видно у Турпина въ его исторіи Карла В. гл. 1. Въ томъ же самомъ смыслѣ употребляется это слово и въ *Capitul. 6 Caroli M. a. 805 c. 8*, гдѣ говорится: *de servis, qui francas feminas accipiunt* (о рабахъ, берущихъ въ замужество благородныхъ женъ). Слово *francus*, по своему производству, состоитъ изъ двухъ словъ: *fr* и *ank* (*franch*), изъ которыхъ первое значить по-шведски свободный, а послѣднее—юношу, въ смыслѣ отличительнаго названія многихъ благородныхъ племенствъ того вре-



мени <sup>1)</sup>). Изъ всѣхъ этихъ неоспоримыхъ показаній ясно видно, что слово francus, franci, Φράγγοι, — въ то именно время, когда писалъ Григорій, значило мужей добродетельныхъ, почему это именно слово онъ и долженъ былъ употребить, говоря о племенствѣ Руссовъ, такъ какъ слово Руссы имѣло, въ его время, совершенно одно и то же значеніе, что и Франки, а потому Григорій и долженъ былъ сказать объ нихъ, что они отъ племени Франжска, а не Варяжска, какъ ошибочно передаетъ позднѣйшій переписчикъ это слово, насколько уже не понимая древняго его значенія. Но при восстановленіи настоящаго, подлиннаго смысла Григоріевой лѣтописи, мы, съ своей стороны, не можемъ не замѣнить слово Варяжска, словомъ: Франжска, при чемъ позволяемъ себѣ не согласиться съ Штриттеромъ, который дѣлаетъ предположеніе о томъ, не разумѣются ли здѣсь подъ словомъ Φράγγοι—Варяги, какъ и съ С. А. Геденовымъ, который говоритъ: «Эти бессмысленные Франки не ввели въ заблужденіе Русскаго лѣтописца, онъ не думаетъ здѣсь о Фрягахъ, а исправляетъ, какъ слѣдуетъ, греческое Φράγγας — своимъ русскимъ Варяги». Съ своей стороны мы думаемъ, что не древняго византійскаго писателя слѣдуетъ здѣсь поправлять новѣйшею ошибочною передѣлкою древняго славянскаго текста, а совершенно наоборотъ, какъ мы уже сказали выше. Слово Франги (Φράγγοι) греческаго текста передается совершенно вѣрно латинскимъ переводчикомъ неизвѣстнаго Теофанова продолжателя словомъ Franci. Эти слова въ VIII, IX и X вѣкахъ, по понятіямъ Грековъ и западныхъ Европейцевъ, какъ мы уже видѣли, означали именно сословіе мужей, власть предержавшихъ, управлявшихъ народомъ, людьми разныхъ поколѣній, землю, по которымъ Галльскія области, правимыя ими, въ послѣдствіи назывались Франціею, подобно тому, какъ земля, управляемая Герменнерами, названа была Германіею, а управляемая Руссами назвалась Русью, почему писатель греческій X вѣка и не могъ не назвать Руссовъ также Франгами, говоря о Руссахъ, какъ о сословіи мужей добродетельныхъ, что и дѣйствительно онъ сдѣ-

<sup>1)</sup> См. Glossarium manuale ad scriptores etc. ex magnis glossariis Car. du Fresne. D. Du Cange et Carpentarii etc. t. III. Hælae. 1774, слово: Francus.



лалъ, какъ мы видимъ это въ греческомъ подлинникѣ не по одному списку, а также и у латинскихъ его переводчиковъ. И такъ, при правильномъ чтеніи, это мѣсто, о нашествіи Руссовъ на Константинополь, должно читаться: «Іуня же мѣсяца 11 день четвертагонадесяте индикта, приплу Русь на Костянтинъ градъ лодіами тысящъ 10, иже и Кияне глаголемъ отъ племени Франжска сущимъ».

Приведемъ теперь слова Симеона Магистра о нашествіи Руссовъ на Константинополь, и замѣтимъ, что все сказанное нами выше, по поводу такого же описанія у неизвѣстнаго Теофанова продолжателя, относится одинаково и къ приведенному здѣсь мѣсту.

Symeon Magister, ed. Bonn. 746.

|                                                                                                                                                                    |                                                                                                                                      |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Τῶ ἐναυτῶ ἐκείνῳ κατέπλευσαν οἱ<br>Ρῶς οἱ καὶ Δρομίται λεγόμενοι, οἱ ἐκ<br>γένους τῶν Φράγγων ὄντες, κατὰ τῆς<br>Κωνσταντινουπόλεως, μετὰ πλοίων<br>χιλιάδες δέκα. | Въ то же время приплыли въ<br>Константинополь Русы, называе-<br>мые Дромитами, изъ племени<br>Франговъ, на десяти тысячахъ<br>лодій. |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

Перейдемъ затѣмъ къ любопытному извѣстію о происхожденіи русскаго имени отъ нѣкоего мужественнаго Росса, которое сохранилось у Симеона Логоветы. Симеонъ Логовета, писавшій около 1140 года, говоритъ, что Россы имя свое получили отъ нѣкоего храбраго Росса, когда они для освобожденія себя отъ бѣдствій подклонились подъ его управленіе. Здѣсь встрѣчается очевидное согласіе съ сказаніемъ лѣтописца нашего о призывѣ въ Новгородъ Рюрика, князя Руссовъ, распространившихъ по нашей странѣ свое племенное (доброродное) русское имя <sup>1)</sup>. Приведемъ собственныя слова Симеона Логоветы:

Symeon Mag. ed. Bon. pag. 707.

|                                                                                                                                                                                                  |                                                                                                                                                                                                                                                                     |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|
| Ῥῶς δὲ, οἱ καὶ Δρομίται, φερόμενοι<br>ἀπὸ Ῥῶς τινὸς σφοδροῦ διαδραμόντες<br>ἀπηγήματα τῶν χρησαμένων ἐξ ὑποθή-<br>κης ἢ διοκλουτίας τινὸς καὶ ὑπερσχόν-<br>των αὐτούς, ἐπικέκληνται. Δρομίται δὲ | Дромиты (Поляне—Киевяне),<br>нынѣ называемые Руссы, про-<br>звались этимъ именемъ отъ нѣ-<br>коего мужественнаго Росса съ<br>тѣхъ поръ, какъ имъ удалось, по<br>волѣ и милости боговъ, избавить-<br>ся отъ ига народа, овладѣвшаго<br>ими и угнетавшаго ихъ. Дроми- |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|---------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------------|

<sup>1)</sup> См. Буткова Обзор. Нестор. Лѣтоп. с. 43.



ἀπὸ τοῦ ὀξέως τρέχειν αὐτοῖς προσεγέ-  
 νητο. Ἐκ γένους δὲ τῶν Φράγγων καλεῖ-  
 τανταί. — тами же (Киевлянами) они назва-  
 ны по быстротѣ хода (ихъ ло-  
 докъ-куявъ); они происходятъ отъ  
 племени Франговъ.

Припомнимъ сказанное нами прежде (Москвитян. 1844 г. № 1-й, вѣ отд. наукъ стр. 22), что легкія суда Руссовъ назывались куйвами и что городъ, бывший на сборномъ мѣстѣ ихъ лодокъ, по этому названъ Куйвою (впослѣдствіи Кіевоу), а самый народъ, на нихъ плававшій, Куйвлянами. Отсюда изъ Кіева (Куйвы) Руссы-Куйвяне, по свидѣтельству Константина Багрянороднаго, дѣлали опустошительныя набѣги на Константинополь. Теперь понятно, что слово куйва, означавшее лодку быструю на ходу, было переведено на греческій языкъ однозначашимъ словомъ δρόμων (naves cursoriae, по Прокопію); и какъ Руссы, нападавшіе на Византію, называли себя отъ лодокъ куйвъ—куйвлянами, такъ и Греки, по ихъ примѣру, отъ тѣхъ же лодокъ — δρόμων (дромонъ) стали называть Куйвянъ—Дромитаί—(Дромитами).

Въ древнѣйшей, первоосновной лѣтописи нашей, относя ея не позднѣе какъ къ X вѣку, слова: велие мужіе, или тоже, что друзїи и мужіе, были синонимами Руссовъ, и выражали собою, какъ мы уже видѣли, то понятіе племенъства, добродїя, которое впослѣдствіи выражалось уже иначе, а именно: понятіе велие мужіе, друзїи смѣнилось словомъ: большіе бояре, а понятіе—мужіе, дружина, словомъ: меньшіе бояре. Необходимо, однакоже, замѣтить, что, хотя въ позднѣйшихъ вѣкахъ названіе велий мужъ,—синонимъ Русса, и замѣнилось словомъ: бояринъ; но какъ боярство жаловалось за заслуги и не могло переходить по наслѣдству, то санъ боярина былъ только титуломъ чести, а никакъ не представителемъ наслѣдственнаго добродїя; почему слово: бояринъ нисколько не выражало въ точности того древняго понятїя, какое соединялось съ названіемъ велия мужа и мужа, — синонимовъ Руссовъ, — выражавшихъ преимущественно исконное племенъство, т. е. потомственное добродїе. Мужъ и велий мужъ былъ представителемъ восходящаго отъ него и



нисходящаго добродѣтели. Бояринъ, пожалованный въ этотъ санъ изъ простородья и, вслѣдствіе сего, возведенный въ добродѣтели, передавалъ нисходящему отъ него потомству только номинальныя, а не кровныя права на добродѣтели. Но долго еще въ памяти народной и въ памяти древнихъ родовъ племенныхъ Руссовъ, если и не въ служебныхъ сферахъ, хранилось первобытное понятіе о значеніи велия мужа. Такъ напр., въ рукописи, недавно пріобрѣтенной Публичною Библіотекою: Толкованіе въ кратцѣ 16-ти словъ святаго Григорія Богослова чюмыхъ митрополита раклійскаго куръ Никиты, — въ концѣ ея находится слѣдующее послѣсловіе: «написаша же сія книги повелѣніемъ господина велия мужа, благодатию же Божіею и дѣйствомъ Святаго Духа, раба Христова князя Василья Васильевича Шуйскаго, тогда же ему предръжащу скипетръ Новаграда Великаго».

Князь Василій Васильевичъ Шуйскій былъ намѣстникомъ и воеводою въ Новгородѣ при великомъ князѣ Іоаннѣ III Васильевичѣ въ 7013 (1505) году.

Не можемъ не указать здѣсь на замѣчательное явленіе въ судьбахъ древнихъ Руссовъ. Участь ихъ у насъ на Руси, между Славянами, была совершенно иная, нежели на Западѣ, гдѣ, какъ мы уже говорили, вездѣ, при покореніи Славянъ другими народностями, Руссы, какъ вожди Славянства, какъ добродѣтели, племенство ихъ, обыкновенно вырѣзывались и такимъ образомъ уничтожались. Наши Славяне, отъ времени Рюрика, никогда не были покорены; оттого и Руссы ихъ не были вырѣзаны. Между тѣмъ эти Руссы, эти племенные, добродѣтельные вожди народа и у насъ также мало подверглись, если не конечному уничтоженію, то такому крайнему умаленію въ числѣ, что, наконецъ, даже вовсе забылось ихъ древнее, племенное значеніе, не смотря на то, что именованіе ихъ прозвалось громадное пространство земель съ своимъ многочисленнымъ населеніемъ. Какая же была причина такому умаленію числа древнихъ правительственныхъ Руссовъ между не покоренными никѣмъ Славянами? Причина этому была очень естественная и простая. Руссы, эти добродѣтельные мужи, вожди народа, разъ прибывшіе изъ Новгорода на югъ, не умножались впоследствии вновь прибывавшими съ сѣвера Руссами. Последнее по-



явленіе добродородныхъ мужей, съ Сѣвера, которымъ розданы были для управленія города, совершается еще при Владимірѣ, но далѣе мы уже не видимъ никакого пополненія вымиравшимъ и погибавшимъ въ битвахъ Руссамъ. Въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей (стр. 16, 17) мы читаемъ: «Рѣша Варязи (Володимеру): градъ преяхомъ, възложимъ на нихъ дань окоупа по 2 гривны на человекъ. И рече Владимірѣ: пождите, донележе коуны съберуть за мѣсяць. И ждаша и не дасть имъ. И рѣша Варязи: сольстилъ еси нами, но покажи намъ поуть въ Грѣки. Он же рече: идете. И избра собѣ отъ нихъ моужи добры и смыслены и храбры, и раздаа имъ грады, а прочіи идоша ко Царюграду. И посла прѣдъ ними слы ко царю, глаголя: се идуть к тебѣ Варягы, не мозі ихъ дрѣжати въ градѣ, да не сътворять ти яко здѣ, но расточі я разво, а семъ не поущай». И въ то время, какъ многихъ Руссовъ смерть похищала и въ градахъ и на поляхъ брани, другіе изъ древнихъ родовъ ихъ, какъ выразительно замѣчаютъ наши древніе дѣеписатели «исхудали и извелись». По причинамъ такого, частію, умаленія и, частію, исхуданія древняго русскаго племенства, древнихъ добродородныхъ мужей, необходимая сила необходимости замѣщала ихъ людьми изъ Славянъ, отличавшимися какою либо выдающеюся яркою доблестью, какими-либо необычайными, особенными заслугами, какъ мы уже видѣли этому примѣръ на Періаславѣ при Владимірѣ. Эти-то люди, пожалованные въ моужей и веліихъ моужей, получили, въ послѣдствіи, званіе бояръ и дружины. Выраженіе—моужь дружинникъ сохранилось долше, частію же употреблялось безразлично въ значеніи просто моужа. Примѣры этому находятся въ позднѣйшихъ редакціяхъ какъ лѣтописнаго свода, такъ и русской правды; въ древнѣйшихъ же законахъ русскихъ, какъ мы убѣждены, замѣны этой не существовало, и какъ въ лѣтописцѣ Григорьевомъ, такъ и въ древней Русской Правдѣ, слова бояринъ не находилось. Позднѣйшее замѣщеніе этимъ словомъ древнѣйшаго: велий моужь случилось уже тогда, когда слово: моужь, какъ синонимъ слову: Роусъ, утратило первоначальное свое значеніе. Во всѣхъ позднѣйшихъ дополненіяхъ къ Ярославовой правдѣ выраженіе: моужие, это уже не собственно Роусы, не родовые моужие, не племенство Роусовъ, а уже Роусы, такъ сказать, титулованные, титулярные



Роусы, или моужие, т. е. люди, Словене, простая чадь, пожалованные, произведенные въ Роусовъ. Примѣры подобнаго производства мы уже встрѣчаемъ занесенными въ лѣтописи какъ у Византійцевъ, такъ и въ нашемъ русскомъ временникѣ. Мы видимъ уже во времена Святослава людей простородныхъ пожалованными въ моужие, т. е. возведенными въ званіе Руссовъ. Кедринъ въ т. II, стр. 678, говоритъ: «Юля двадцатаго дня вышли изъ Доростола всѣ Руссы подъ предводительствомъ и распоряженіемъ Икмора, почетнѣйшаго мужа у Скиювъ, заявшаго послѣ смерти Сфетелла второе мѣсто въ Русскомъ войскѣ. Икморъ достигъ этого высокаго званія, хотя и не происходитъ изъ знатнаго рода и не по одной благосклонности къ нему Святослава, но своими воинскими доблестями». При великомъ князѣ Владимірѣ мы видимъ занесенное въ русскій временникъ такое же производство въ моужие изъ простородна отрока Періаслава и отца его. Позднѣе, при Ярославѣ, въ Русской Правдѣ, мы не встрѣчаемъ ни одного собственно русскаго имени. Въ ней мы находимъ мужей уже только чисто съ словенскими именами. Вотъ эти имена по списку академическому <sup>1)</sup>: «Правда оуставлена Роуськой земли, егда съвокупилъ Изяславъ, Всеволодъ, Святославъ, Коснячко, Перенѣгъ, Микыфоръ Кыянинъ, Чюдинъ Микула». По списку Троицкому <sup>2)</sup>: «Оуставъ Володимѣрь Всеволодовича. Володимѣрь Всеволодовичъ, по Святополцѣ, созва дружину свою на Берестовѣмъ: Ратибора Киевьско тысячьского, Прокопью Бѣлогородьского тысячьского, Станислава Переяславьского тысячьского, Нажира, Мирослава, Иванка Чюдиновича, Олгова мужа». По списку Карамзинскому <sup>3)</sup>: «Соудъ Ярославлихъ дѣтей. По Ярославѣ же пакы совѣкоупивъшеся сынове его: Изяславъ, Святославъ, Всеволодъ и моужи ихъ: Коснячко, Перенѣгъ, Никифоръ.

Какъ неопровержимое свидѣтельство о древнѣйшемъ, до христіанскомъ существованіи и началѣ русскихъ законовъ, вошедшихъ впослѣдствіи въ Ярославову Правду, служить упоминаніе о русскихъ законахъ въ договорахъ Олега и Игоря, а также и приводимое нами здѣсь мѣсто. Въ немъ также мы читаемъ слово моужь, а не бояринъ. Вотъ это мѣсто: «аще будутъ рабыи

<sup>1)</sup> <sup>2)</sup> <sup>3)</sup> См. Рус. Правда, изд. Н. В. Калачова, 1846, стр. 3, 12, 21.



дѣти оу мужа, то задницы имъ не имати, но свобода имъ съ матерью <sup>1)</sup>).

По происхожденію своему, законъ этотъ хотя и восходитъ къ глубокой древности, ко временамъ языческимъ, но какъ законъ не отмѣненный, онъ сохранялъ свою силу еще и во времена Ярославова, для всего добородія: друзій, велихъ мужей и мужей.

Языческое — до христіанское происхожденіе этого узаконенія очевидно. Только въ язычествѣ мужие могли имѣть женъ ведениць и хотей изъ рабынь. Только тогда дѣти какъ отъ женъ ведениць, такъ и отъ хотей считались законными дѣтьми, съ тою только разницею, что дѣти отъ женъ ведениць послѣ мужей,—отцевъ своихъ,—получали наслѣдство, а дѣти отъ хотей рабынь получали только вмѣстѣ съ своими матерями свободу, какъ это видно изъ вышеприведеннаго закона.

Въ извѣстныхъ воіросахъ Кирика Новгородскому епископу Нифонту, мы находимъ слѣдующія недоумѣнія, волновавшія тогдашнее бѣлое духовенство и вмѣстѣ епископское разрѣшеніе на эти вопросы. Приводимъ здѣсь эти недоумѣнія. Кирикъ говоритъ: «Рѣхъ ему: а оже, владыко, се друзіи наложници водять явѣ и дѣтя родять, яко съ своею, и друзи съ многими отай робами, которое луче? Се недобро, рече, ни се, ни оно. Рѣхъ: владыко! аже пустити свободна? Сдѣ, рече, обычай нѣсть таковъ: а лѣпше иного челоуѣка въскупити, абы ся и другая на томъ казнила». Не можемъ не замѣтить, по поводу этого мѣста, всей важности сличенія различныхъ древнихъ нашихъ памятниковъ, въ видахъ поясненія древнѣйшихъ выраженій въ нихъ, безъ чего невозможно никакое правильное ихъ пониманіе. Такъ, въ приведенномъ нами мѣстѣ, при сдѣланномъ нами сличеніи его съ другими подобными мѣстами, подлинный смыслъ его становится вполне яснымъ. Въ немъ христіанское духовное лицо весьма естественно недоумѣваетъ, какъ примирить съ закономъ христіанскимъ не отмѣненные еще языческіе законы, позволявшіе многоженство и относившіеся къ сословію добородныхъ мужей, означаемыхъ словомъ друзіи. Въ этомъ смыслѣ и говорится: «обычай есть таковъ». Ученый издатель вопро-

<sup>1)</sup> Русск. Правда по Троицкому списку, стр. 92.



совъ Кирика, не имѣя въ виду этого древняго смысла древнихъ недоумѣній тогдашняго духовенства, не только и самъ впалъ въ недоумѣніе по поводу слова друзіи, но, по тому же поводу, неправильно, и даже прямо наперекоръ древнимъ спискамъ вопросовъ Кирика, прочелъ и обратилъ слово: есть совершенно въ противоположное: нѣсть, и вмѣсто словъ: обычай есть таковъ, напечаталъ: обычай нѣсть таковъ. А между тѣмъ первое древнее выраженіе указываетъ прямо на Русскую Правду, бывшую тогда еще въ силѣ, чѣмъ приблизительно опредѣляется также и самое время написанія вопросовъ Кирика. Чрезвычайно важный урокъ для изучающихъ древніе памятники и, особенно, для издателей ихъ! Урокъ о томъ, съ какою микроскопическою внимательностію необходимо относиться къ этому дѣлу вѣрнаго сохраненія для потомства дорогихъ за вѣтовъ древности. Издатель вопросовъ Кирика, не смотря на всю глубокую свою ученость, за отсутствіемъ разносторонняго, не легкаго и весьма сложнаго сличенія этихъ вопросовъ съ другими памятниками, не только не разъяснилъ ни въ какомъ примѣчаніи древняго значенія слова друзіи, безъ котораго окончательно утрачивается всякій смыслъ какъ приведеннаго вопроса, такъ и отвѣта на него, у Кирика, но даже и вовсе оставилъ безъ всякаго вниманія это глубокознаменательное слово. А между тѣмъ здѣсь это слово рѣшаетъ необыкновенно важный вопросъ. Изъ этого мѣста мы узнаемъ то любопытное обстоятельство, что въ то древнее время, когда Кирикъ предлагалъ епископу свои вопросы, — на Руси, всилу Русской Правды, существовалъ у добродородныхъ мужей такой обычай, по которому не только по смерти добродороднаго мужа, его наложницы, хотя и рабыни отпускались вмѣстѣ и съ дѣтьми, прижитыми отъ нихъ, на свободу, но тоже самое дѣлалось еще при жизни мужа, въ томъ случаѣ, если онъ желалъ прекратить съ ними сожителство. Въ смыслѣ этого-то обычая, Кирикъ и спрашиваетъ епископа: какъ слѣдуетъ поступить съ тѣмъ мужемъ, которому онъ внушаетъ, что многоженство противно христіанскому закону, и слѣдуетъ ли мужу, принявшему христіанство, совѣтовать отпустить всѣхъ своихъ хотей и рабынь на тѣхъ самыхъ правахъ свободы, какія предписывались законами Русской Правды для отпускаемыхъ наложницъ и рабынь, и, за тѣмъ, по христіанскому закону



остаться въ сожителствѣ съ одною только женою; на что епископъ, въ видахъ примиренія такихъ древне-языческихъ съ новохристіанскими законами, относительно какъ самаго супружества, такъ и правъ его, даетъ отвѣтъ, что инаго человѣка, т. е. того, который имѣеть много наложницъ, или рабынь, гораздо проще, или лѣпше убѣдить въскупиться, въ наказаніе всѣмъ его и наложницамъ и рабынямъ: абы ся и другая на томъ казнила.

Не можемъ не сказать при этомъ, какъ уже замѣтили выше, что все разсмотрѣнное нами мѣсто у Кирика, имѣеть прямое отношеніе не только къ Русской Правдѣ, но и къ тому времени, когда вопросы Кирика были написаны. Очевидно, въ это время Русская Правда относительно всего своего состава, а слѣдственно и относительно языческихъ своихъ законовъ была еще на Руси во всей силѣ, и, значить, язычество еще сильно боролось съ христіанствомъ, чѣмъ самымъ опредѣляется глубокая древность и самыхъ вопросовъ Кирика. При такомъ порядкѣ вещей, служители христіанской вѣры не могли относиться къ язычеству иначе, какъ съ большимъ снисхожденіемъ. Въ противномъ случаѣ, рѣзко возставая противъ нѣкоторыхъ законовъ язычества, вошедшихъ въ плоть и кровь народную, опутавшихъ и проникшихъ собою весь семейный и гражданскій бытъ русскій, они не только оттолкнули бы отъ себя язычниковъ, но и прямо возставили бы противъ себя весь народъ. Съ наибольшою осмотрительностію и мягкостію надлежало, конечно, относиться къ законамъ о бракѣ, правахъ супруговъ и о наследствѣ, особенно, гдѣ законы эти касались друзей т. е. князей, вельможъ и мужей, или, всего высшаго русскаго сословія, добродіа. Отсюда-то вопросы объ этомъ, какъ мы видимъ, такъ и занимаютъ Кирика. Оттого же отвѣтъ, данный ему епископомъ о томъ, чтобы вскупить инаго человѣка, какъ не составляющій одну изъ самыхъ мягкихъ, примирительныхъ мѣръ, и упраздняется другимъ свѣтомъ, совершенно противоположнымъ, который мы находимъ въ другомъ памятникѣ, именно въ отвѣтахъ Іоанна, митрополита русскаго, Іакову черноризцу. Вотъ что тамъ говорится по тому же предмету: «тожъ сътвори ти ижъ безъ студа и безъ разума ижъ двѣ жены имѣють, кромѣ сеа нашеа вѣры і греческо благовѣрное житіе.



Иже волхвованаа и чароданіа творяща, аще мужу и женѣ, словесе наказаніемъ показати, і обратити отъ злыхъ; якожъ отъ зла непреложни будутъ, яро казнити на возбраніе злу, но не до смерти убивати, ни обризати сихъ телесе; не бо пріимаетъ церковное наказаніе ученіа». <sup>1)</sup> Послѣдній совѣтъ, очевидно, болѣе согласенъ какъ съ христіанскими законами, такъ и съ тѣми, которыми Русь руководствовалась еще въ семейной своей жизни, на основаніи Русской Правды. Вообще, недоумѣніе по поводу браковъ, какъ и рѣшенія вопросовъ о нихъ, сильно занимавшія древнюю Русь, поясняютъ и другіе древніе письменные памятники. Такъ напр., въ грамотѣ в. к. Всеволода (Гавріила), данной имъ Новгороду, читаемъ: «А се изыскахомъ: у третьей женѣ и у четвертой дѣтемъ прелюбодѣйная часть въ животѣ. Аще будетъ полнъ животомъ, ино дасть дѣтемъ третіей жены и четвертой по уроку; занеже тѣ и отъ закона отлучени. А человѣку ся получаетъ по грѣху; занеже прелюбодѣйни не благословенни Богомъ. И азъ самъ видѣхъ тяжу промежу первою женою и дѣтей съ третьєю женою и съ дѣтьми, и съ четвертою женою и съ дѣтьми. Изъ велика живота дати урочная часть по оскуду: а изъ мала живота, како рабочичищу часть, конь да доспѣхъ и побкрутъ, по разсмотрѣнію живота: а тое все приказахъ епископу управливати, смотря въ номоканонѣ. А мы съ своей души сводимъ». <sup>2)</sup> Этимъ мѣстомъ выясняется тотъ именно законъ Русской Правды, которымъ постановлялось: «аже будутъ раби дѣти у мужа, то задница имъ не имати, но свобода имъ съ матерью», и который, очевидно, имѣлъ, какъ мы уже сказали выше, прямое отношеніе къ сословію добродѣя, къ мужамъ. Любопытно также, въ приведенномъ выше мѣстѣ, то объясненіе, въ чемъ именно состояла, по правамъ наслѣдія, такъ называемая часть рабочищева (рабочища), изъ котораго мы узнаемъ, что именно ее составляли только конь, да доспѣхъ и побкрутъ, по разсмотрѣнію живота, т. е. болѣе или менѣе цѣнные, глядя по состоянію, по достатку. Не можемъ не обратить здѣсь вниманія, по связи съ нашимъ

<sup>1)</sup> См. Исторію Русск. церкви архіепископа Макарія т. II, стр. 346.

<sup>2)</sup> См. Исторію Русск. церкви архіепископа Макарія, т. II, стр. 362.



предметомъ, на такъ называемую статью Константинова Судебника «о безчестьи», помѣщенную въ Софійскомъ Временникѣ, вслѣдъ за Русскою Правдою и пользовавшуюся у насъ на практикѣ юридическимъ примѣненіемъ. «О безчестіи. А за безчестную гривну золота, аще будетъ баба была въ золотѣ и мати, взяти ему 50 гривенъ за гривну золота; аже будетъ баба была въ золотѣ, а по матери ему не взяти золота, взяти гривна серебра, а за гривну серебра полъ осмы гривны кунъ <sup>1)</sup>. Статью эту М. П. Погодинъ находитъ рѣшительно непонятною. Разбирая ее, онъ говоритъ: «Взяти ему». Кому же это «ему?» Обезчещенному мужу? «Мати, баба». Чьи? Обезчещенной жены? Что такое «безчестная гривна золота?» «50 гривенъ». Чего? серебра, золота, кунъ? Что такое «баба въ золотѣ?» что такое «а по матери не взяти золота?» Совершенно напротивъ, В. Лешковъ находитъ, что все въ этой статьѣ становится яснымъ, если только переставить въ ней знаки препинанія, — что онъ и дѣлаетъ, предлагая слѣдующее чтеніе статьи: «О безчестіи. А за безчестную (продажу) гривну золота, аже будетъ баба была (обезчещена); въ золотѣ имати; взяти ему (исцу за оскорбленіе бабки) 50 гривенъ (т. е. кунами) за гривну золота; аже будетъ баба была, въ золотѣ; а по матери ему не взяти золота, взяти гривна серебра; а за гривну серебра полъ-осмы гривны кунъ». Затѣмъ, для В. Лешкова остается тутъ только одинъ вопросъ: почему за бабку положена пеня въ 7 разъ большая, чѣмъ за мать? <sup>2)</sup>.

Предоставляемъ нашимъ ученымъ юристамъ сличить приведенную выше статью съ греческимъ текстомъ, и положительно опредѣлить такимъ образомъ, на сколько вѣренъ переводъ ея, — причемъ, естественно, откроется, съ надлежащею достовѣрностью, и причина всякихъ неясностей въ ней и крайней ея непонятности, каковую до сихъ поръ въ ней находили. Мы, съ своей стороны, непонятности этой въ ней не находимъ. Сличимъ ее съ указаніями, находящимися въ русскомъ лѣтописномъ сводѣ. Указанія, какія онъ представляетъ намъ, въ данномъ случаѣ слѣдующія: въ лѣтописномъ сводѣ по списку Переяславля Суздальскаго, въ Судѣ Ярослава, читаемъ:

<sup>1)</sup> Изслѣд. замѣч. и лекціи М. П. Погодина т. VII, стр. 358.

<sup>2)</sup> Рус. народъ и государство, В. Лешкова, М. 1858, стр. 180, прим. 2.



«Аще кто жену зоветъ блядію, а будетъ боярскаа жена, за срамъ, 5 гривенъ злата, а святителю такожь, ажли гражанка гривна 1 сребра, а епископу тажь, а селянце, 60 коунъ, а святителю 3 гривны сребра»<sup>1)</sup>).

Въ лѣтописномъ сводѣ по Ипатскому списку, подъ 1152 г., находимъ: «И види Ярослава сѣдяща на отни мѣстѣ въ черни мятли<sup>2)</sup> и въ клобуцѣ такоже и вси мужи его.»

При сопоставленіи этихъ указаній лѣтописнаго нашего свода съ вышеприведенною статьею: «о безчестіи» представляется возможность возстановить настоящее чтеніе этой статьи.

Чтеніе это, несомнѣнно, должно быть такое:

«О безчестіи. А за безчестную гривну злата, аже будетъ жена была въ золотѣ и мятли, взяти ему (святителю) 50 гривенъ за гривну злата, аже будетъ жена была въ золотѣ, а по мятли ему не взяти злата, взяти гривна сребра; а за гривну сребра пол-осмы гривнѣ кунъ». Каждый, вѣроятно, согласится, что, на основаніи приведенныхъ выше сходныхъ мѣстъ, само собой слѣдуетъ поставить здѣсь, на мѣсто словъ: баба, мати и матери, слова: жена и мятли. При возстановленіи такимъ образомъ чтенія, статья эта получаетъ ясность, осмысливается и дозволяетъ намъ видѣть въ ней слѣдующее, точно опредѣленное постановленіе.

Изложимъ это постановленіе современнымъ русскимъ языкомъ:

«О бесчестіи. Если жена была въ золотѣ и мантии, то платить за бесчестіе гривну злата; если же она была только въ золотѣ, то за мантию не платить, и платить не гривну злата, а гривну сребра».

Постараемся разяснить это постановленіе.

Выше указано нами, что отличительными видимыми знаками достоинства мужей и ихъ женъ были монисты, золотыя украшенія и мантии (мятли). Законъ имѣлъ, очевидно, въ виду, что всякій, оскорблявшій жену, бывшую въ золотѣ и мантии, оскорблялъ, вмѣстѣ съ тѣмъ, завѣдомо, супругу велія моужа, или моужа, а потому, естественно, подлежалъ и высшей пени; тотъ же, кто оскор-

<sup>1)</sup> Лѣтоп. Изборникъ по списку Переяславля Суздальскаго, л. 504 об.

<sup>2)</sup> Мятль-pallium, мятлемъ Vost. 1, 257, Germ. mantel cf. мантия (см. Lexic. palaeoslov-graeco-latin Fr. Miclosich, fasc. III, pag. 394.)



блялъ женщину, украшенную золотомъ, хотя бы и жену великаго мужа, или мужа, но не бывшую въ мантии, платилъ святителю меньшую пеню, именно гривну серебра, т. е. ту пеню, какая, какъ мы видѣли, полагалась за горожанку, а за мантию святителю платить не обязывался, какъ за оскорбленіе жены великаго мужа по невѣдѣнію.

Не можемъ не сказать здѣсь нѣсколько словъ объ исторической и, частію, юридической сторонѣ дѣла. Статья о безчестіи не могла входить въ составъ Русской Правды. Она составляетъ неотъемлемую часть церковнаго устава. Написанная переписчикомъ въ концѣ Судебника царя Константина, въ Софійскомъ Временникѣ, она явилась тамъ, по всей вѣроятности, случайно. Статья эта особенно любопытна тѣмъ, что она представляетъ собою позднѣйшее мудрое поясненіе на статью «о безчестіи», находящуюся въ церковномъ уставѣ великаго князя Ярослава, и, читаемая вслѣдъ за этою статьею, даетъ ясный отвѣтъ на вопросъ, такъ затруднявшій М. П. Погодина: кому же это ему? Святителю.

Выше мы уже видѣли, что государственная территорія считалась общимъ наслѣдіемъ всего княжескаго рода и всѣхъ русскихъ мужей. Отсюда мы должны прямо заключить, что единство Русской земли есть произведеніе племенства добродородныхъ мужей—Руссовъ, отъ которыхъ наши славянскія области и получили названіе Русской земли. Эти-то Руссы, по единству своихъ понятій, обычаевъ и воззрѣній на верховную власть, возбудили и поддерживали связь и единство Русскаго княжескаго дома въ нашихъ славянскихъ областяхъ. Сама наша великокняжеская держащая власть, какъ власть добродородныхъ князей и мужей Руссовъ, называлась не только въ X вѣкѣ, во времена Григорія, епископа Болгарскаго, властію Русскою, но даже и позднѣе, примѣръ чему мы видимъ уже въ концѣ XI вѣка. Такъ въ лѣтописномъ сводѣ по Ипатскому списку подъ 1078 годомъ читаемъ: «Всеволодъ же сѣде Киевѣ на столѣ отца своего и брата своего, переемъ всю власть Рускую».

На основаніи всего того, что приведено выше, какъ изъ свѣдѣтельства древнѣйшей нашей лѣтописи, такъ и другихъ достаточно важныхъ древнихъ памятниковъ, теперь для cadaго ста-



нетъ ясно знаменитое западное свидѣтельство о подлинномъ значеніи Руси. Говоримъ о Бертинскихъ лѣтописяхъ. Сопоставляя разсказъ ихъ со всѣми другими подобными нашими лѣтописными разсказами, особенно съ разсказомъ объ Аскольдѣ и Дирѣ, мы находимъ разительно совпадающій смыслъ. Какъ тамъ, такъ и здѣсь рѣчь идетъ о Варягахъ, — о людяхъ простородныхъ, самозванно назвавшихся Руссами, лицами добродородными. Что говорятъ намъ Бертинскія лѣтописи? Въ нихъ повѣствуется, какъ нѣкоторые люди, посланные въ 839 г. императоромъ Теофиломъ изъ Константинополя къ императору Людовику Благочестивому, назвавшіеся Росами, явившись при дворѣ, въ Ингельгеймѣ, были заподозрѣны тамъ относительно своего происхожденія и задержаны, для точнаго розысканія о нихъ, при чемъ открылось, что они были простые Свеоны. Странное толкованіе давалось такому самозванству этихъ людей извѣстными поклонниками Норманскаго рѣшенія вопроса о нашемъ происхожденіи. Предполагали, будто люди эти потому именно и назвали себя Россами, что они были не Россы, а Свеоны. Трудно придумать болѣе трудное объясненіе, но такъ дѣйствительно объяснялось это самозванство, по предвзятой напередъ идеи о тождествѣ Руссовъ съ Свеонами. Между тѣмъ все дѣло объясняется очень просто. Людямъ, назвавшимъ себя Россами, не было бы, конечно, никакой выгоды называть себя этимъ именемъ, если бы имя Руссовъ было только точно такимъ же названіемъ русскаго народа, какъ и слово Свеоны было названіемъ народа шведскаго. Но вполне ясно, какую пользу могли извлечь эти простородные люди, Свеоны изъ названія себя Руссами въ тотъ вѣкъ, когда слово Руссы означало собою тѣхъ добродородныхъ мужей, тѣхъ правителей, предержавшихъ власть, отъ имени которыхъ, впоследствии, всѣ подвластныя имъ земли и люди прозвалия Русскими. При такомъ только наименованіи себя моужами, Руссами, эти люди Свеоны, и могли рассчитывать на особое благоволеніе къ нимъ императора и увѣрять его о своей близости къ царю, который будто бы самъ прислалъ ихъ къ императору византійскому. На такомъ только правѣ своего добродордія они и могли основывать свои надежды на исполненіе императоромъ ихъ просьбы, относительно доставленія имъ средствъ и пособія къ возврату ихъ до-



мой чрезъ его державу. Ничего подобнаго не могли бы они, конечно, ожидать отъ ничего не значущей подмѣны одного названія другимъ, если имя Россовъ считали бы они, также какъ считаютъ его нѣкоторые ученые, въ защиту своей теоріи, однимъ только названіемъ народности. Изъ всего этого вполне ясно, что и здѣсь, въ лѣтописяхъ Бертинскихъ, рѣчь идетъ также о подобномъ же самозванствѣ, о какомъ повѣствуетъ и наша лѣтопись въ своемъ сказаніи объ Аскольдѣ и Дирѣ. Странно, какъ до сихъ поръ ни одинъ изъ ученыхъ не задавалъ себѣ вопроса, почему именно эти люди, при самомъ появленіи своемъ во дворцѣ, возбудили уже противъ себя всеобщее подозрѣніе, какъ скоро назвали себя Руссами, и почему, какъ только императоръ Людовикъ Благочестивый вступилъ съ ними въ разговоръ о дѣлахъ политическихъ и придворныхъ, онъ тотчасъ же открылъ, что они не изъ числа Русовъ;—мужей добродородныхъ, а изъ—простородья? Отвѣтъ на это очень простъ и ясенъ: оттого, что они въ этихъ разговорахъ оказались людьми простородными, совершенно невѣжественными, не знавшими ни дворскихъ обычаевъ, ни современныхъ политическихъ событій, и, вообще, не соответствовавшими нисколько тому названію мужей, Руссовъ, какое они себѣ самозванно присвоили, что и подало поводъ императору приказать задержать ихъ и произвести строгое дознаніе, по которому и открылось, что они просто Свеоны. Другаго рѣшенія этому вопросу, на основаніи Бертинскихъ лѣтописей, логически сдѣлать невозможно.

Когда Одинъ, представитель древнѣйшей Русской династіи, во главѣ подвластныхъ ему Славянъ, удалился, какъ извѣстно, съ Юго-Востока на Сѣверъ, то тамъ, на берегахъ Балтійскаго прибрежья, онъ основалъ древнѣйшее сѣверное Русское царство, которое впоследствии, спустя много столѣтій, въ силу близкаго, со-сѣдняго вліянія Скандинавовъ, мало по малу утратило и видоизмѣнило свое первоначальное древнее богопочитаніе, состоявшее въ



единобожіи. Съ другой стороны, также и въ древнѣйшихъ мѣстахъ осѣдлости Славянъ на Юго-Востокѣ, произошли не менѣ существенныя перемѣны въ ихъ культѣ. Тамъ, также по случаю замѣны древнѣйшей, власть державшей, Русской династіи другими династіями, вмѣстѣ съ уничтоженіемъ Руссовъ, уничтожилось и древнее славянское единобожіе. По древнему закону Славянъ: «чья земля, того и вѣра», новыя династіи, очевидно, державшіе многобожіе, привили это же самое богопочитаніе и къ народу. Такой новый культъ не могъ не оказать вліянія и на самый образъ владетельства у Славянъ. Какъ единобожіе, по своей основной идеѣ единства, объединяло собою все въ Славянствѣ подъ единою, преобладающею властію, подъ единовластіемъ, такъ многобожіе не могло оказать сокрушающаго, раздробляющаго вліянія на это единство. Происшедшая отсюда рознь, дробленіе выразилось въ новомъ демократическомъ началѣ власти. Древняя царская власть князя-главы, и его друзій—князя и моужей, смѣнилась другимъ правленіемъ, властью старѣйшинъ, которая и выразилась въ демократическомъ народномъ представленіи о власти и о народѣ понятіями о бѣлой кости и черной кости.

Выше мы говорили о существенной необходимости правильного пониманія древнѣйшихъ выраженій въ письменныхъ нашихъ памятникахъ и, особенно, о важности нѣкоторыхъ изъ нихъ для объясненія самыхъ основъ въ строю всей древле-славянской жизни. Въ числѣ такихъ именно выраженій мы отмѣтили слова: друзій, моужие, племя и родъ. Для объясненія подлиннаго древняго ихъ значенія, обратимся къ древнѣйшимъ произведеніямъ нашей письменности. Здѣсь мы приведемъ прежде всего библейскія слова по переводу, находящемуся въ Сѣборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго. Цѣль наша, при этомъ двоякая: какъ та, чтобы представить изъ этаго древнѣйшаго памятника нашей письменности прямое подкрѣпленіе и поясненіе древнѣйшему смыслу объясняемыхъ нами словъ, такъ и та, чтобы познакомить нашихъ читателей съ самымъ этимъ памятникомъ.

И създа Богъ челоуѣка прѣсть | Καὶ ἔπλασεν ὁ Θεὸς τὸν ἄνθρωπον  
въземъ отъ земля и въдоуноу въ | χοὺν ἀπὸ τῆς γῆς καὶ ἐνεφύσησεν ἐν



лице его духъ животенъ и живоу | τὸ πρόσωπον αὐτοῦ πνοὴν ζωῆς, καὶ  
силоу душа прия <sup>1</sup>). | ἐγένετο ὁ ἄνθρωπος εἰς ψυχὴν ζωσαν.

Въ переводѣ Григорія, епископа Болгарскаго, выписка изъ сочиненія Іоанна Антиохійскаго:

«И бысть человекъ оживленъ душевнымъ естествомъ духъ же свя-  
тый исшедъ не самъ бысть человеку душа. но душу сътвори. да ожив-  
ляетъ тѣлесныи съсудъ. разумѣи же. егда и еще не бѣ человеку душа яко  
мертвъ бѣгашеть тѣло не имъ чютіа всемоу съставоу егда ли Господь вложи  
в онъ душу. и съчта ю тѣлеси. и оукраси ею человекъ. и оживи ею тѣлес-  
ныи тотъ съсудъ. и бысть человекъ оумное чюство приемля въ душу  
живоу. душа же оубо не отъ прѣсти есть. но отъ Божіа сътворенія. сътво-  
рена легка. безтѣлесна оживляюци. и оукрѣпляюци тѣлесный съсудъ  
аще въ тѣлеси обрящеть несмоутимъ мозкъ ти подати ему свѣтъ.  
аще ли обрящеть емоу сердце оувѣтливо поааетъ емоу разоумъ все оубо  
тѣло душа оживляетъ. свѣщаніе жъ с мозкомъ и сердцемъ творить. понеже  
примѣшена есть тѣлеси сроднаго съюза по съставу възрастно. душа  
оубо есть бесплотна и невидима и неизреченна. тѣло отъ прѣсти. Божі-  
имъ твореніемъ. видимо и осяземо недоугы и болѣзни подѣмля. душа же  
та Божіимъ повелѣніемъ тѣлеси причащѣнши оживляетъ плоть. и плоти  
силоу невидимо поааетъ. въ влзѣ же еи будоуци телеснѣи и плоть  
красить и тѣлесный съсудъ на веселие понуждаетъ. сама бесплотна  
соущи. но Божіимъ съюзомъ съчтана тѣлеси, приемлетъ пакы и плот-  
ныя страсти. тѣло оубо раны приемлюцю. душа оубо вѣпнеть. и подѣ-  
емлетъ тѣлесныя болѣзни! аще оубо тѣло болить. душа оубо свѣтъ вѣс-  
пріимши отъ сердца и мозку оуказаетъ болѣзни. аще ли приключитя ра-  
на сердцю и мозку, и искачетъ душа не трѣпнть сужичества, и вѣтузѣ лю-  
бимаго съюза».

Въ приведенномъ мѣстѣ изъ перевода, находящагося въ Сборникѣ  
Григорія, мы не можемъ не замѣтить чрезвычайно важнаго философ-  
скаго его значенія. Какъ это мѣсто, такъ и слова библейскаго тек-  
ста, ему предшествующія, очень явно служатъ опроверженіемъ из-  
вѣстному пантеистическому ученію стоиковъ. Въ текстѣ мы имѣемъ  
здѣсь необыкновенно важный варіантъ относительно сотворенія са-  
мой души человекъ. Все это мѣсто, приводимое Іоанномъ Антиохій-

<sup>1</sup> Быт. Глав. II, с.7.



скимъ, глубоко затрагиваетъ здѣсь вѣковой и, вмѣстѣ, самый современный, животрепещущій вопросъ о душѣ и о союзѣ ея съ тѣломъ. Вопросъ этотъ онъ рѣшаетъ въ строго научномъ философскомъ смыслѣ противу пантеизма. Мѣсто, приводимое для этаго Григоріемъ по Іоанну Антиохійскому, заключаетъ въ себѣ основныя положенія, лежація и до сихъ поръ въ самомъ корню чистаго монотеизма. Считаемо не излишнимъ кстати здѣсь замѣтить, что въ Діоптрѣ инока Филиппа заключается бесѣда души съ плотію, о разныхъ предметахъ: душа предлагаетъ плоти разные вопросы; плоть, разрѣшая эти вопросы, величаетъ душу своею господынею и владычицею, а себя называетъ рабынею <sup>1)</sup>.

Приводимъ еще нѣсколько библейскихъ изреченій, по переводу, находящемуся въ Сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго: «Въ потѣ лица твоего яси хлѣбъ твой, дондеже възвратишия въ землю, отъ неяже взять еси, яко земля еси и въ землю пойдеши» <sup>2)</sup>. Такъ говорилъ Господь Богъ первому человѣку по грѣхопадени. Въ этихъ священныхъ глаголахъ, давшихъ законъ всему будущему быту человѣчества, коренится начало не только общей жизни народовъ, но вмѣстѣ и того различія сословій, какое особенно мы наблюдаемъ у Словенъ. Законъ объ отношеніи человѣка къ небу и землѣ становится символическимъ выраженіемъ человѣческаго общественнаго строя во всѣхъ вѣкахъ, во всѣхъ земляхъ и странахъ свѣта. Небо, земля и человѣкъ связаны между собою таинственнымъ, неразрывнымъ союзомъ. Покуда человѣкъ прельщается благами земли, онъ остается черною костью, онъ пребываетъ въ низшемъ состояніи, въ дѣтствѣ. По мѣрѣ того, какъ онъ приходитъ въ мужество, т. е. начинаетъ нравственно постепенно улучшаться, совершенствоваться, душевно возноситься къ небу, онъ признается въ кругу своемъ старѣйшиною, онъ становится бѣла кость. Таковъ неизмѣнный законъ и въ тѣлесной людской природѣ: человѣкъ въ молодости имѣетъ на головѣ волосы темнаго цвѣта, когда онъ начинаетъ приближаться къ возрасту мудрости,

<sup>1)</sup> См. въ Синод. библ. подъ № 170/230 Діоптру инока Филиппа—рукоп. въ 4-ку, конца XV вѣка.

<sup>2)</sup> Изборникъ Григорія, еп. Болгарскаго, лист. 14. Кн. Быт. гл. III, ст. 19.



тогда волосы на головѣ его начинаютъ постепенно бѣлѣть. Свѣтъ, бѣлизна—отличительное качество всего высшаго, небснаго: тма, чернота—отличіе земли, всего нисшаго. Небо ясно, свѣтло, бѣло; земля, какъ извѣстно, темнаго цвѣта, черна, отсюда, у древнихъ языческихъ Славянъ вѣрованіе въ Бѣлбога и Чернобога. По понятіямъ древняго, языческаго человѣка, Бѣлбогъ владычествовалъ на небѣ, Чернобогъ обиталъ въ преисподней земли. И здѣсь, у язычниковъ, мы видимъ бѣлый цвѣтъ, какъ выраженіе всего самаго высшаго, божественнаго, а черный цвѣтъ, какъ выраженіе нисшаго, земнаго. Вода—стихія высшая противъ земли, свѣтлая, бѣлая, напоминающая цвѣтомъ своимъ также небо, служила у Славянъ, какъ замѣчаетъ С. А. Геденовъ, выраженіемъ всего святаго, возвышеннаго. Отсюда мы видимъ, въ средѣ божествъ ихъ женскаго рода, божества-русалокъ. Замѣчательно, что у древнихъ Славянъ, у которыхъ женщины пользовались высокимъ уваженіемъ, какъ у Германцевъ, женщинѣ приписывалось названіе, производимое также отъ бѣлаго цвѣта, именно бѣла плоть. Названіе это и до сихъ поръ сохранилось въ древнихъ памятникахъ польскаго языка. По такому же значенію бѣлаго цвѣта въ Сибири, и до сихъ поръ волки бѣлой шерсти, которые составляютъ рѣдкое явленіе, называются князьками. Не лишнимъ считаемъ войти здѣсь въ нѣкоторыя историческія и филологическія подробности относительно того древняго символизма, отъ котораго ведетъ свое начало древнее значеніе бѣлой кости. Бѣлый цвѣтъ, начиная отъ самой глубокой древности, всегда считался символомъ, отличительной принадлежностью всего высшаго и самаго божества. Такъ у Пророка Давіила божество является облеченнымъ въ одежду бѣлую какъ снѣгъ, и власы главы его какъ волна чистая. Въ гл. VII, ст. 9 Пророка Давіила, по переводу, находящемуся въ Сѣборникѣ Григорія, епископа Балгарскаго, читаемъ объ этомъ: «Видѣхъ дондеже престоли поставлени быша, и ветхыи деньми сѣде, и одѣніе его яко снѣгъ бѣло, и власи главы его яко вълна чиста, и престолъ его пламень огненъ, колеса его огнь поляи». Въ противоположность тому, все черное, темное, мрачное, означало всегда все нисшее, не божественное, земное. Такое различеніе свѣта отъ тьмы, а вмѣстѣ и бѣлаго отъ чернаго, мы



находимъ въ самомъ началѣ божественнаго откровенія, въ кн. Бытія гл. 1, ст. 4. Въ языческихъ древнѣйшихъ религіяхъ видимъ тоже самое. Таковы у Персовъ Ормуздъ и Ариманъ. Первый, превышій надъ всѣмъ, возсѣдитъ на престолѣ изъ свѣта и окруженъ свѣтомъ, второй погруженъ въ вѣчный мракъ <sup>1)</sup>. Тому же учатъ законы Ману у Индійцевъ: міръ погруженъ во мракъ, пока не является въ немъ свѣтъ отъ божества <sup>2)</sup>. Въ египетскомъ ученіи по Пимандру, свѣтъ также божество; тьма все, противоположное ему <sup>3)</sup>. Въ преданіяхъ, сохраненныхъ Греками, Озирисъ богъ свѣта, Тифонъ—духъ тьмы. Согласно съ такими же понятіями, цвѣтъ бѣлый былъ атрибутомъ Юпитера, а черный Плутона. У Римлянъ сохранилось тоже самое преданіе, въ силу котораго, въ 1 день Января, консулъ, весь въ бѣломъ и на бѣломъ конѣ, ѣхалъ къ капитолію торжествовать побѣду Юпитера, бога свѣта, надъ гигантами, духами тьмы <sup>4)</sup>. Въ Тибетѣ, какъ и въ Индіи и на о. Явѣ божество называется Not-Ткаг, что значить бѣлый цвѣтъ <sup>5)</sup>. У Китайцевъ находимъ такое же ученіе о свѣтѣ и тьмѣ, какъ и у древнихъ Персовъ. Уп и Yang у нихъ то же, что Ормуздъ и Ариманъ въ Зенд-Авестѣ <sup>6)</sup>. Тоже самое ученіе перешло и въ Скандинавскія Эдды <sup>7)</sup>. Отсюда же, у всѣхъ народовъ бѣлый цвѣтъ сталъ отличіемъ лицъ высшихъ, служащихъ божеству. У Евреевъ высшія духовныя лица облачались въ бѣлыя одежды <sup>8)</sup>. Маги одѣвались также въ бѣлый цвѣтъ. Бѣлые кони были посвящены солнцу <sup>9)</sup>. Въ Египтѣ бѣлая тиара украшала Озириса. Одежды его были также бѣлыя <sup>10)</sup>. Въ

<sup>1)</sup> Boun-Dehesch, pag. 343, 344.

<sup>2)</sup> Laws of Manu, lib. 1, § 5, 6. Cp. Sir W. Jones, vol. III, 352.

<sup>3)</sup> Pimander, § 4.

<sup>4)</sup> Creuzer. Religions de l'Antiquité, VI, 796.

<sup>5)</sup> The Asiatic Journal 1835, July, pp. 16—26.

<sup>6)</sup> Mmoir of Paultier upon the doctrine of Tao, p. 1—31, 37.

<sup>7)</sup> Ampère: Littérature et voyages, p. 394. Finn Magnusen. The el der Edda, p. 17 и The Edda of M. Mallet.

<sup>8)</sup> Cunaeus Respub. Hebraeor. lib I, cap. I.

<sup>9)</sup> Brissot, de Regro Persarum, lib. II, initio. Anquetil: Zend-Avesta t. II, p. 529.

<sup>10)</sup> Apulcii Metamorph. lib. XI. Herodotus lib. II, 37.



Древнее значеніе бѣлаго цвѣта, какъ символа высшаго существа и, отсюда, высшаго состоянія, проникло и въ самое значеніе словъ. Такъ, у Грековъ слово бѣлый λευκός значитъ также: блаженный, счастливый, пріятный, радостный. Юпитеръ назывался, по этому же Leuceus. У Римлянъ слово кандидатъ — candidatus, имѣло такое же происхожденіе. Оно значило одѣтаго въ бѣлое платье, въ знакъ исканія повышенія. У Германцевъ слово бѣлый — weiss — значило одно съ мудростью, знаніемъ, — ich weiss, wissen. У Англо-Саксовъ слово бѣлый — white близко съ словомъ wit, остроуміе, witty, остроумный, и wisdom, мудрость.

Въ геральдикѣ встрѣчаемся съ тѣмъ же значеніемъ бѣлаго цвѣта <sup>1)</sup>. Lamotte—le Vaueг говоритъ: «бѣлизна нашей лизіи, нашихъ шарфовъ, нашей повязки — символъ нашей свободы <sup>2)</sup>». Отсюда же, изъ глубокой древности, идетъ и значеніе слоновой кости, по ея бѣлому цвѣту, какъ символа правды, справедливости, истины. Всѣ истинныя сновидѣнія, по древнему ученію, приходили къ человѣку отъ высшаго міра, сквозь врата изъ бѣлой слоновой кости, а всѣ лживыя чрезъ врата изъ простаго рога. Юпитеръ возсѣдалъ на престолѣ также изъ бѣлой слоновой кости <sup>3)</sup>. Хранящійся въ московской оружейной палатѣ тронъ великаго князя Іоанна III-го сдѣланъ также изъ слоновой кости.

Отсюда же идетъ и вообще значеніе бѣлой кости, какъ символа высшаго, царственнаго, даже божескаго происхожденія, на основаніи указаннаго выше значенія бѣлаго цвѣта. Въ доказательство тому, что, начиная отъ самой глубокой древности, кость и плоть служили символами поколѣннаго происхожденія, приводимъ нѣкоторыя мѣста изъ Ветхаго Завѣта по переводу, находящемуся въ Григоріевомъ Сѣборьникѣ.

Кн. Быт. гл. II, ст. 23.

|                                                                                                  |                                                  |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------|
| Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ Сѣборьникѣ Григорія еписк. Болгарскаго, лист. 17. | Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1698 с. 3. |
|--------------------------------------------------------------------------------------------------|--------------------------------------------------|

<sup>1)</sup> Gassier: Histoire de la chevalerie Française p. 351—2. Anselm: Palais de l'honneur, p. 11 и 12. La Colombière, Science Héroïque, p. 34.

<sup>2)</sup> Opuscules, p. 227. Paris, 1647.

<sup>3)</sup> Aulu Gellius, Noct. Att. lib. X, cap. 5.



И рече Адаамъ, се нынѣ кость отъ кости мои и плоть отъ плоти моя си наречется жена. яко отъ мужа своего взята бысть си.

2 кн. Цар. гл. V, ст. 1.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ Сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, лист. 233.

Придоша вся колѣна Израилева къ Давиду въ Хевронѣ глаголюще. и се кости твоя и плоти твоя и мы.

Славянскій текстъ Острожской Библии, 1580. листъ 142.

И придоша вси племена Израилеви къ Давиду въ Хевронъ и глаголаша ему. се кости твоя и плоть твоя мы есмы.

2 кн. Цар. гл. XIX, ст. 12, 13.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ Съборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, лист. 242 об.

Братія моя есте кости моя, плоть моя вы есте. да почто бысте послѣдніи да возвратите царя въ домъ свой.

И Авесалу рцѣте. нѣси ли ты кость моя и плоть моя ты еси и нынѣ ми сътвори Богъ и приложю ти быти се князю силну прѣд мною вся дни въ Ава мѣсто.

Славянскій текстъ Острожской Библии 1580, лист. 108.

Братія моя есте, и кости моя есте

Καὶ εἶπεν Ἀδὰμ· Τοῦτο νῦν ὀστοῦ ἐκ τῶν ὀστέων μου, καὶ σὰρξ ἐκ τῆς σαρκὸς μου. αὕτη κληθήσεται γυνή, ὅτι ἐκ τοῦ ἀνδρὸς αὐτῆς ἐλήφθη.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1698, стр. 364.

Καὶ παραγίνονται πᾶσαι αἱ φυλαὶ Ἰσραὴλ πρὸς Δαυὶδ εἰς Χεβρών, καὶ εἶπαν αὐτῷ· Ἰδοὺ ὀστᾶ σου, καὶ σάρκες σου ἡμεῖς.

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568.

Et venerunt universae tribus Israel ad David in Hebron, dicentes: Ecce nos os tuum, et caro tua sumus.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1698, стр. 389.

Ἀδελφοὶ μὲν ὑμεῖς ὀστᾶ καὶ σάρκες μὲν ὑμεῖς· ἵνατί γίνεσθε ἔσχατοι τοῦ ἐπιστρέψαι τὸν βασιλέα εἰς τὸν οἶκον αὐτοῦ.

Καὶ τῷ Ἀβессαί ἐρεῖτε· οὐχὶ ὀστοῦν μου καὶ σὰρξ μου σὺ, καὶ νῦν τάδε ποιῆσαι μοι ὁ Θεὸς καὶ τάδε προσθεῖη, εἰ μὴ ἄρχων δυνάμεως ἔσῃ ἐνώπιον ἐμοῦ πάσας τὰς ἡμέρας ἀντὶ Ἰωάβ.

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568.

Fratres mei vos, os meum et



и плоть моя вы есте, то почто будете послѣднии, еже възвратити царя в домъ его.

И Авесаю рцѣте нѣси ли кость моя и плоть моя ты еси. и нынѣ се ми да сѣтворитъ Богъ. и се да приложитъ аще не будещи князь силы, предо мною, по вся дни въ Иоавѣ мѣсто.

caro mea vos, quare novissimi re-  
ductis regem?

Et Amase dicite, nonne os meum  
et caro mea es? Haec faciat mi-  
hi Deus et haec addat si non ma-  
gister militiae fueris coram me  
omni tempore pro Joab.

Указанное нами выше древнѣйшее значеніе бѣлаго цвѣта сохранилось также и въ названіи Кагана Хозарскаго «святымъ» царемъ. У арабскаго писателя X вѣка Ибнъ-Даста, который говоритъ, что Хозары титулуютъ его «главою главъ», что они зовутъ его: «свѣатъ царь», сказывается отчасти происхожденіе такого же соотвѣтственнаго народнаго названія царя Русскаго бѣлымъ царемъ, такъ какъ цвѣтъ бѣлый, свѣтлый прямо отвѣчалъ, въ изначальномъ, древнемъ, общераспространенномъ символизмѣ понятію о святости власти, или, что тоже, власти, освященной происхожденіемъ отъ божества. Отсюда, точно также, какъ въ церковной нашей письменности, царская власть, перешедшая въ славянскомъ мѣрѣ къ Руссамъ, какъ мы видѣли, преемственно отъ Хозаръ, сохранила въ ней тоже названіе, что и у Хозаръ, названіе Кагана <sup>1)</sup>; такъ и въ народной рѣчи, тоже самое неотъемлемое свойство святости, соединявшееся съ понятіемъ верховной власти въ понятіяхъ славянскихъ народовъ и выражавшееся при династическомъ хозарскомъ управленіи словами «свѣатъ царь», перешло, преемственно, и къ послѣдовавшему затѣмъ династическому управленію Руссовъ, и выразилось въ народномъ говорѣ, на основахъ древняго символизма, хранящагося въ народныхъ преданіяхъ, выраженіемъ: «бѣлый, свѣтлый, пресвѣтлый». Далѣе, по такому же названію самого царя, и все его царство должно было прозваться святой и бѣлой Русью; точно также, какъ по этой же русской, царственной власти, и всѣ земли славянскія,

<sup>1)</sup> А. Я. Гаркави: Сказаніе мусульманскихъ писателей о Славянахъ и Русскихъ СПб. 1870, стр. 266.



управляемая ею, стали издревле называться Русью. Впоследствии название Бѣлой Руси сохранилось не вездѣ; но название бѣлаго царя живетъ и до сихъ поръ широко, почти повсемѣстно, въ памяти народовъ славянскихъ. Относительно названія царя Славянъ каганомъ при русской династїи, по примѣру предшествовавшей, хозарской династїи, еще не изгладившейся изъ памяти Славянъ Херсонскихъ, даже въ позднѣйшія времена св. Владиміра равноапостольнаго, мы имѣемъ самыя древнія почтенныя свидѣтельства. Такъ, у русскаго митрополита Иларїона св. Владиміръ называется каганомъ.

Значеніе бѣлаго и чернаго цвѣта, замѣчаемое въ человѣкѣ единично и выражающее отношеніе его къ небу и землѣ, проходитъ постепенно по всему человѣческому роду какъ въ союзѣ двухъ, въ бракѣ, такъ и въ размноженіи отъ этого союза семьи, родовъ. Отъ человѣка, вступившаго въ бракъ, рождаются дѣти, является семья; ее составляютъ отецъ, мать и ихъ дѣти. Изъ нѣсколькихъ семей образуется родъ. Родъ составляютъ родоначальники и ихъ дѣти; родоначальники, — это старцы; дѣти ихъ, — это человѣки, простая чадь; старцы, убѣленные сѣдиною, — это бѣла кость; юноши — дѣти ихъ, украшенные темными волосами, — это черна кость. Такое различіе бѣлой и черной кости явилось, по древнимъ первобытнымъ понятіямъ, для старцевъ, какъ представителей власти, и для ихъ чадъ, какъ обязанныхъ повиноваться, покорствоваться отеческой власти, по одной изъ самыхъ древнихъ заповѣдей, данныхъ человечеству, которая, по переводу, находящемуся въ Сѣборьникѣ Григорїа, епископа Болгарскаго, читается такъ: «чти отца своего и матеръ свою. да ти добро будетъ. долголѣтенъ будеши на земли блазѣи юже Господь Богъ твой дастъ тебѣ <sup>1)</sup>». Изъ нѣсколькихъ родовъ образуются поколѣнія, изъ нѣсколькихъ поколѣній общины, изъ нѣсколькихъ общинъ, заселившихъ извѣстную мѣстность, образуются уже цѣлыя политическія единицы, земли, народцы. Здѣсь родоначальники являются представителями старѣшинства, а подчиненныя ихъ дѣти начинаютъ называться чадъ, люди.

<sup>1)</sup> См. Сѣборьн. Григорїа, епископа Болгарскаго л. 100. Кн. Исходъ XX, 211.



На этихъ старѣйшинъ, старцевъ, старшинъ переходитъ древнее патріархальное названіе бѣлой кости; на чадъ же, на людие переносится изъ той же патріархальной древности прозваніе черной кости, черные людие <sup>1)</sup>. Между ними, естественно, является потребность собраній совѣщательныхъ—вѣча. Нѣсколько такихъ народцевъ, имѣвшихъ между собою внутреннюю, домашнюю связь, единеніе, чрезъ единство рѣчи, сливались въ одинъ народъ. Въ древнихъ нашихъ памятникахъ народъ ἔθνος, populus, называется языкъ, старѣйшины народныя именуются мужие, подчиненные имъ людие—людъ (plebs).

Въ поясненіе указаннаго нами древнѣйшаго значенія слова мужие, приводимъ изъ кн. Іова гл. 1, ст. 1, 3, по славянскому тексту Острожской бібліи: Мужъ бѣ въ земли Хусъ именовъ Іовъ... и бѣше челоувѣкъ тои добра роду отъ востокъ солнечныхъ.

Подобное же тому читаемъ въ исторіи Льва Діакона, по перев. Д. Попова стр. 61, гдѣ сказано: «Онъ (Іоаннъ Цимисхій) происходилъ отъ знатнаго рода; по отцѣ былъ благороднѣйшій сущихъ отъ востокъ солнца, а по матери двоюродный братъ самому (императору) Никифору».

Еще большее поясненіе для древняго значенія слова: мужъ мы находимъ въ Сѣборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, листъ 363 об.

И отшедъ отъ Палестины приа Египеть. и покоривъ и вниде въ Александрию великоюу и тоу обличи побѣдоу свою. сътворивъ Египеть покоривъ Римоу. постави власти тѣмъ Египтеи въ Александриі прѣваго князя отъ мужъ своихъ именовъ Корнилія Гальскаго. емоуже нарече санъ Авгоусталия своего емоу имени знаменіе. И прешедъ сн

Καὶ ἐξορμήσας ἐκ τῆς Παλαιστίνης παρέλαβε καὶ τὴν Αἴγυπτον· καὶ ὑποτάξας αὐτὴν εἰσῆλθεν ἐν Ἀλεξανδρείᾳ τῇ μεγάλῃ, καὶ ἐκεῖ ἐθριάμβευσε τὴν ἰδίαν νίκην, ποιήσας καὶ τὴν Αἴγυπτον ὑπὸ Ῥωμαίους. καὶ ἔδωκεν ἄρχειν αὐτῶν τῶν Αἰγυπτίων ἐν Ἀλεξανδρείᾳ τῇ μεγάλῃ ἐν πρώτοις ἄρχοντα ἐκ τῶν ἰδίων αὐτοῦ ἀνθρώπων ὀνόματι Κορνήλιον Γάλλον· ᾧ τινι ἔδωκεν ἄξιαν αὐγουσταλίου τοῦ ἰδίου ὀνόματος σήμαντρον. Καὶ ἐκ τῆς Αἰγύπτου περάσας ὁ αὐτὸς

<sup>1)</sup> Черные люди Двинскіе земли, см. Истор. Гос. Рос. Карамзина т. V, прим. 244. См. Истор. мѣстн. управленія, Градовскаго, т. I, стр. 19.



Августъ море. приде въ Римъ. Αὐγουστος ἀνῆλθεν ἐπὶ τὴν Ῥώμην, ὕπτιωθεὶς καὶ ἀπονενοημένος, ὡς ὑποτάξας τὸν κόσμον· καὶ τυραννήσας τὴν σύγκλητον ἐβασίλευσεν ἀφ' ἑαυτοῦ ἐν ὑπερηφανίᾳ ὧν, ἀνελὼν καὶ τὸν Βροῦτον τὸν φονεύσαντα τὸν Καίσαρα τὸν αὐτοῦ θεῖον. ὄντινα Βροῦτον φυλάττοντα τὴν Θεσσαλίαν μετὰ βοηθείας πέμψας ἀπεκεφάλισεν ἐπὶ τῆς ὑπατείας Καλβισιανοῦ καὶ Πολλίωνος, καθὼς Λουκανὸς ὁ σοφὸς Ῥωμαίων ποιητῆς συνεγράψατο <sup>3)</sup>  
 възнесся съ хвалою, якоже покори мiръ <sup>1)</sup> весь и примочивъ боляры. Царствова самъ оу величавiи сын. оубивъ Броута. иже бѣ оубилъ Кесаря стрыя <sup>2)</sup> емоу. егожь Броута остави да набдить Фасалию. пославъ воя оусѣкну и въ оупатию Ковласия и Палиона. якоже Лоукiанъ преоудрыи роумьскыи хитрець списа.

Такъ становится ясно, что въ глубокой славянской древности слово моужъ принималось въ высококомъ значенiи такихъ, власть предержавшихъ, личностей, изъ которыхъ происходили первые, или владѣтельные князи, получавшіе санъ царскiй, или нареченiе августомъ.

Въ лѣтописномъ разсказѣ объ избранiи словенскими племенами единовластнаго правителя, мы читаемъ, что Словене, конечно, тѣ, у которыхъ не было никакого правленiя, и которые составляли потому одну безразличную массу народа, нестройную, и, потому, безсильную и беззащитную отъ сосѣднихъ, болѣе устроенныхъ и воинственныхъ племенъ, — что эти Словене платили дань разноплеменнымъ набродникамъ, приходившимъ къ нимъ изъ-за Балтiйскаго восточнаго моря (austweg) и извѣстными подъ общимъ именемъ Варяговъ, происшедшемъ, какъ думаютъ иные, отъ этого моря (wagr волна). Варяги эти, вольная рать, сбравшаяся по берегамъ Варяжскаго моря и нападавшая оттуда на разныя приморскiя страны, состояли изъ разныхъ сосѣднихъ Славянству племенъ. Въ числѣ ихъ находились люди лучшихъ родовъ, мужи добродородные, также и изъ пѣморскаго Славянства. Люди храбрые, смышленные, дѣятельные, люди, свѣдущи въ ратномъ и морскомъ дѣлѣ, они не менѣе того были свѣдущи и относительно мирныхъ племенныхъ обычаевъ и порядковъ своей родины. Мужи эти назывались въ Варяжствѣ

<sup>1)</sup> Въ подлинникѣ — Римъ.

<sup>2)</sup> Въ подлинникѣ — стыя.

<sup>3)</sup> См. Хронику Иоанна Малалы, изд. Бон. стр. 224.



и у Славянъ Варягами-Руссами. Литовцы звали ихъ *gudai*, т. е. также добродородными. Скандинавы называли ихъ Руссами, быть можетъ именно отъ того, какъ замѣчаетъ одинъ нашъ ученый, что слово *Ros* по скандинавскому значить слава; почему подвластное имъ простородье и называлось Славянами. Словенъ Литовцы называли *Krewu*, и этимъ именемъ—Кривитина, въ смыслѣ раба, сына рабыни, робичича, обзываетъ презрительно Рогнѣда ненавистнаго ей Владиміра. Безъ этого различія между Руссами и Славянами, ни для кого до сихъ поръ не могло быть понятно настоящее значеніе этого слова Кривитина. Но возвратимся къ Варягамъ. Прочіе Варяги, не изъ добродородныхъ мужей славянскихъ, не изъ Руссовъ, назывались просто Варягами. Эти послѣдніе, обирая незаконную, вовсе неправую (не по праву) дань съ сосѣднихъ Словенъ, были, наконецъ, изгнаны ими, и Словене, оставшись безъ этаго грознаго бича надъ собою, предались всякой неурядицѣ и родовымъ распрямъ. Въ этомъ опасномъ положеніи, боясь, естественно, новыхъ налоговъ и мщенія отъ изгнанныхъ ими Варяговъ, многіе изъ нихъ рѣшились итти отыскивать себѣ защиты и управы среди воинственныхъ, добродородныхъ мужей своихъ—Руси, ратовавшихъ также въ рядахъ Варяжскихъ. Гдѣ вѣрнѣе, какъ не у нихъ, они могли надѣяться найти себѣ защиту противъ Варяговъ иноплеменниковъ? Гдѣ надежнѣе, какъ не у своихъ соплеменниковъ въ Варяжствѣ они могли избрать для себя славныхъ и добрыхъ правителей, не чуждыхъ нравамъ и обычаямъ своего племени. Туда, къ Варягамъ Руси, и обратились Словене, изгнавши отъ себя сбродную, разноплеменную вольницу Варяжскую.

У другихъ славянскихъ племенъ, такіе же добродородные мужи—Русь, вѣроятно, еще ранѣе того уже ставились во главѣ правленія, если не окончательно ошибка все то, что указывается разными учеными, какъ напр. Эверсомъ, Нейманомъ и др.; относительно русскаго имени на югѣ Славянства, еще задолго до того времени, о которомъ говорится въ настоящемъ разсказѣ нашего лѣтописца, какъ о началѣ единовластнаго русскаго правленія въ Славянствѣ.

Какъ бы то ни было, но именно къ Варягамъ-Руссамъ, судя по самому важному для насъ свидѣтельству, —свидѣтельству нашихъ



лѣтописей,—обратился славянскій міръ, ища для себя управы и защиты. Съ тѣхъ самыхъ поръ и земля Славянская стала называться Русскою землею, по имени единовластныхъ добродородныхъ кровныхъ своихъ правителей. Не называлась она Варяжскою, по очень естественной причинѣ — разноплеменности своей со всѣми остальными Варягами, кромѣ Варяговъ-Руссовъ. Такъ, сословное названіе Руссовъ обратилось мало по малу въ племенное, сначала на сѣверѣ, а за тѣмъ и на югѣ, и, наконецъ, только въ этомъ племенномъ и земскомъ смыслѣ стало оно употребляться и во всѣхъ нашихъ лѣтописяхъ. Древнѣйшее сословное значеніе имени Руси изгладилось, затѣмъ, навсегда изъ памяти потомства.

Руссы, избравшіеся на управленіе древнею нашею родиною, были, безъ сомнѣнія, очень близки по своему разговору, по одинаковости образа жизни, занятія, обычаевъ и, вѣроятно, даже по привычному говору, со всѣми остальными товарищами своими по ремеслу — Варягами-Скандинавами. Отсюда, конечно, такое множество скандинавскихъ словъ зашло и въ словенскую рѣчь, особенно по ратному и морскому дѣлу, по морской и сухопутной топографіи, по прозванію лицъ, званій и мѣстностей. Таковы напр., имена и названія, встречающіяся въ договорахъ Олега и Игоря, таковы древле-русскія названія Днѣпровскихъ пороговъ, сохранившіяся у Константина Багрянороднаго, и многія другія.

Сборнымъ мѣстомъ Варяговъ были разные берега Балтійскаго и Нѣмецкаго моря, гдѣ, вмѣстѣ съ другими Варягами, проводили, вѣроятно, большую часть жизни и наши Варяги-Руссы. Конечно, это не значило еще, чтобы и у нихъ, какъ и у другихъ Варяговъ, не было другой родины, кромѣ какого нибудь Упландскаго берега. Всѣ Варяги принадлежали по родинѣ къ разнымъ странамъ, въ томъ числѣ и Руссы. Родиною ихъ, по свидѣтельству нашего лѣтописца, не была ни Швеція, ни Норвегія, ни Англія, ни Готская земля, но Русь. Они были роду Варяжскаго только въ томъ смыслѣ, какъ и Новгородцы, по нашему лѣтописцу, считаются родомъ Варяжскимъ, хотя по племени, по происхожденію, они тѣже Славяне. По крайнѣй мѣрѣ никто еще до сихъ поръ не указалъ положительно въ современной Рюрику географіи, такой же определенной родины для Варяговъ-Руссовъ, какъ указалъ ее нашъ лѣ-



тописецъ для Варяговъ-Шведовъ, Норвежцевъ, Англичанъ, Готовъ. Этой родины, кромѣ міра славянскаго, куда и звали ихъ Славяне, какъ Русь, какъ своихъ добродородныхъ мужей, для управленія славянскимъ простородіемъ, конечно, и не отыщеть для нихъ никогда никакая громадность ученаго труда.

Что Русь безспорно означала, во времена призванія своего при Рюрикѣ, мужей избраннаго, лучшаго, добродороднаго сословія, отвергать этого нѣтъ никакой возможности, если только твердо держаться на почвѣ важнѣйшихъ, т. е., лѣтописныхъ нашихъ данныхъ. Что же говоритъ наша лѣтопись? Лѣтописецъ утверждаетъ прямо, что Рюрикъ взялъ съ собою все Русь? Это его дружина, состоящая исключительно изъ людей его рода, бояръ, добродородныхъ. Всего только двое изъ нихъ, были не изъ этого высшаго, добродороднаго сословія, — чего никакъ не опускаетъ оговорить нашъ лѣтописатель, — но и тѣ принуждены были удалиться изъ сонма Руси, — такъ какъ именно только Русь, т. е., мужей добродородныхъ, призывали и желали къ себѣ Словене. Этимъ то мужамъ и розданы были для управленія разные города въ земляхъ славянскихъ. Остальные двое, Аскольдъ и Диръ, какъ не добродородные, отправились искать себѣ счастья у другихъ населеній, остававшихся еще безъ управленія, и менѣ разборчивыхъ въ выборѣ для себя правителей. Такими именно оказались для нихъ наслѣдіе Кія, Щека и Хорива, гдѣ они и остались княжить, собравши около себя только Варяговъ, но не Руссовъ, такъ какъ, естественно, Русь, т. е., мужи добродородные, не захотѣли бы стать въ зависимость отъ нихъ, какъ отъ простыхъ Варяговъ. Отсюда, въ это именно время, земля Словенская раздѣлилась на два главные управленія; одно изъ нихъ, чисто аристократическое, мы видѣли на сѣверѣ, въ Новгородѣ, а другое, простонародное, на югѣ, въ Кіевѣ, пока не пришелъ туда Олегъ. Но судьба того и другаго скоро за тѣмъ перемѣнилась.

Нельзя не замѣтить при этомъ, что во всемъ этомъ разсказѣ нашего лѣтописца мы встрѣчаемся съ необыкновенно послѣдовательно проведенною главной мыслью событія о характерѣ первоосновнаго добродороднаго единовластія на Руси. Здѣсь не опущено ни одной существенной черты, необходимой для изображенія того, какъ началась и распространилась между Славянами, въ данное



время, правительственная власть древнихъ добродородныхъ мужей Руси. Олегъ, узнавши что простые Варяги, Аскольдъ и Диръ, сдѣлались князьями и управляютъ въ Кіевѣ, выдавая себя за Руссовъ, какъ это именно они сдѣлали въ походѣ своемъ подъ Царьградъ, отправился противъ нихъ съ дружиною въ Кіевъ. Для удостовѣренія въ ихъ самозванствѣ, онъ, не объявляя напередъ о себѣ открыто, пригласилъ ихъ, какъ мужей добродородныхъ, какъ мужей Рюрикова, русскаго, т. е., правительственнаго, княжескаго рода, итти вмѣстѣ съ нимъ въ Греки. Они приняли такое приглашеніе, и пришли къ нему. Олегу не оставалось болѣе никакого сомнѣнія въ томъ, что Аскольдъ и Диръ выдаютъ себя за Руссовъ, за добродородныхъ, и княжатъ въ силу правъ добрододія. Укоривъ ихъ за такое нарушеніе воли славянскихъ народовъ, желавшихъ имѣть у себя правителями мужей исключительно добродородныхъ, дѣйствительно Руссовъ, княжившихъ по праву добрододія, онъ казнилъ Аскольда и Дира, какъ самозванцевъ и сѣлъ самъ княжить и царствовать въ Кіевѣ.

Подобное же обстоятельство встрѣчается и въ западныхъ лѣтописяхъ. Извѣстный случай, описанный въ лѣтописяхъ Бертинскихъ, о томъ, какъ, въ 839 году, нѣкоторые люди, изъ посольства императора Теофила назвали себя передъ императоромъ Людовикомъ благочестивымъ Росами, а потомъ оказались Свеонами, легко можетъ быть объясненъ тѣмъ, что они также были изъ простыхъ Скандинавскихъ Варягъ, но прославляли себя въ Царьградѣ за людей благороднаго славянскаго сословія, за Руссовъ, также какъ и Аскольдъ и Диръ, которые не были ни Руссами по сословію, ни Славянами по народности. Объявивши себя уже разъ за благородныхъ мужей, за Руссовъ, въ Царьградѣ, эти Свеоны не могли уже, конечно, назвать себя иначе и у Франковъ, въ присутствіи византійскаго посольства, считавшаго ихъ въ Византіи за Руссовъ.

Совершенно на оборотъ, и настоящіе Руссы, т. е., мужи добродородные славянской народности, находившіеся въ дружинѣ Варяговъ, которая слыла нерѣдко подъ общимъ именемъ Норманновъ, легко могли быть принимаемы, по своему Варяжеству, тѣми же Франками, за природныхъ Норманновъ, тогда какъ въ Греціи эти же Руссы-Варяги назывались настоящимъ своимъ именемъ—Руссами.



и у Славянъ Варягами-Руссами. Литовцы звали ихъ *gudai*, т. е. также добродородными. Скандинавы назвали ихъ Руссами, быть можетъ именно отъ того, какъ замѣчаетъ одинъ нашъ ученый, что слово *Ros* по скандинавскому значить слава; почему подвластное имъ простородье и называлось Славянами. Словенъ Литовцы называли *Krewu*, и этимъ именемъ—Кривитина, въ смыслѣ раба, сына рабыни, робичича, обзываетъ презрительно Рогнѣда ненавистнаго ей Владиміра. Безъ этого различія между Руссами и Славянами, ни для кого до сихъ поръ не могло быть понятно настоящее значеніе этого слова Кривитина. Но возвратимся къ Варягамъ. Прочіе Варяги, не изъ добродородныхъ мужей славянскихъ, не изъ Руссовъ, назывались просто Варягами. Эти послѣдніе, обирая незаконную, вовсе неправую (не по праву) дань съ сосѣднихъ Словенъ, были, наконецъ, изгнаны ими, и Словене, оставшись безъ этаго грознаго бича надъ собою, предались всякой неурядицѣ и родовымъ распрямъ. Въ этомъ опасномъ положеніи, боясь, естественно, новыхъ налоговъ и мщенія отъ изгнанныхъ ими Варяговъ, многіе изъ нихъ рѣшились итти отыскивать себѣ защиты и управы среди воинственныхъ, добродородныхъ мужей своихъ—Руси, ратовавшихъ также въ рядахъ Варяжскихъ. Гдѣ вѣрнѣе, какъ не у нихъ, они могли надѣяться найти себѣ защиту противъ Варяговъ иноплеменниковъ? Гдѣ надежнѣе, какъ не у своихъ соплеменниковъ въ Варяжствѣ они могли избрать для себя славныхъ и добрыхъ правителей, не чуждыхъ нравамъ и обычаямъ своего племени. Туда, къ Варягамъ Руси, и обратились Словене, изгнавши отъ себя сбродную, разноплеменную вольницу Варяжскую.

У другихъ славянскихъ племенъ, такіе же добродородные мужи—Русь, вѣроятно, еще ранѣе того уже ставились во главѣ правленія, если не окончательно ошибка все то, что указывается разными учеными, какъ напр. Эверсомъ, Нейманомъ и др.; относительно русскаго имени на югѣ Славянства, еще задолго до того времени, о которомъ говорится въ настоящемъ разсказѣ нашего лѣтописца, какъ о началѣ единовластнаго русскаго правленія въ Славянствѣ.

Какъ бы то ни было, но именно къ Варягамъ-Руссамъ, судя по самому важному для насъ свидѣтельству,—свидѣтельству нашихъ



и у Славянъ Варягами-Руссами. Литовцы звали ихъ *gudai*, т. е. также добродородными. Скандинавы назвали ихъ Руссами, быть можетъ именно отъ того, какъ замѣчаетъ одинъ нашъ ученый, что слово *Ros* по скандинавскому значить слава; почему подвластное имъ простородье и называлось Славянами. Словенъ Литовцы называли *Krewu*, и этимъ именемъ—Кривитина, въ смыслѣ раба, сына рабыни, робичича, обзываетъ презрительно Рогнѣда ненавистнаго ей Владиміра. Безъ этого различія между Руссами и Славянами, ни для кого до сихъ поръ не могло быть понятно настоящее значеніе этого слова Кривитина. Но возвратимся къ Варягамъ. Прочіе Варяги, не изъ добродородныхъ мужей славянскихъ, не изъ Руссовъ, назывались просто Варягами. Эти послѣдніе, обирая незаконную, вовсе неправую (не по праву) дань съ сосѣднихъ Словенъ, были, наконецъ, изгнаны ими, и Словене, оставшись безъ этаго грознаго бича надъ собою, предались всякой неурядицѣ и родовымъ распрямъ. Въ этомъ опасномъ положеніи, боясь, естественно, новыхъ налоговъ и мщенія отъ изгнанныхъ ими Варяговъ, многіе изъ нихъ рѣшились итти отыскивать себѣ защиты и управы среди воинственныхъ, добродородныхъ мужей своихъ—Руси, ратовавшихъ также въ рядахъ Варяжскихъ. Гдѣ вѣрнѣе, какъ не у нихъ, они могли надѣяться найти себѣ защиту противъ Варяговъ иноплеменниковъ? Гдѣ надежнѣе, какъ не у своихъ соплеменниковъ въ Варяжствѣ они могли избрать для себя славныхъ и добрыхъ правителей, не чуждыхъ нравамъ и обычаямъ своего племени. Туда, къ Варягамъ Руси, и обратились Словене, изгнавши отъ себя сбродную, разноплеменную вольницу Варяжскую.

У другихъ славянскихъ племенъ, такіе же добродородные мужи—Русь, вѣроятно, еще ранѣе того уже ставились во главѣ правленія, если не окончательно ошибка все то, что указывается разными учеными, какъ напр. Эверсомъ, Нейманомъ и др.; относительно русскаго имени на югѣ Славянства, еще задолго до того времени, о которомъ говорится въ настоящемъ разсказѣ нашего лѣтописца, какъ о началѣ единовластнаго русскаго правленія въ Славянствѣ.

Какъ бы то ни было, но именно къ Варягамъ-Руссамъ, судя по самому важному для насъ свидѣтельству,—свидѣтельству нашихъ



лѣтописей,—обратился славянскій міръ, ища для себя управы и защиты. Съ тѣхъ самыхъ поръ и земля Славянская стала называться Русскою землею, по имени единовластныхъ добродородныхъ кровныхъ своихъ правителей. Не называлась она Варяжскою, по очень естественной причинѣ — разноплеменности своей со всѣми остальными Варягами, кромѣ Варяговъ-Руссовъ. Такъ, сословное названіе Руссовъ обратилось мало по малу въ племенное, сначала на сѣверѣ, а затѣмъ и на югѣ, и, наконецъ, только въ этомъ племенномъ и земскомъ смыслѣ стало оно употребляться и во всѣхъ нашихъ лѣтописяхъ. Древнѣйшее сословное значеніе имени Руси изгладилось, затѣмъ, навсегда изъ памяти потомства.

Руссы, избравшіеся на управленіе древнею нашею родиною, были, безъ сомнѣнія, очень близки по своему разговору, по одинаковости образа жизни, занятія, обычаевъ и, вѣроятно, даже по привычному говору, со всѣми остальными товарищами своими по ремеслу — Варягами-Скандинавами. Отсюда, конечно, такое множество скандинавскихъ словъ зашло и въ словенскую рѣчь, особенно по ратному и морскому дѣлу, по морской и сухопутной топографіи, по прозванію лицъ, званій и мѣстностей. Таковы напр., имена и названія, встречающіяся въ договорахъ Олега и Игоря, таковы древле-русскія названія Днѣпровскихъ пороговъ, сохранившіяся у Константина Багрянороднаго, и многія другія.

Сборнымъ мѣстомъ Варяговъ были разные берега Балтійскаго и Нѣмецкаго моря, гдѣ, вмѣстѣ съ другими Варягами, проводили, вѣроятно, большую часть жизни и наши Варяги-Руссы. Конечно, это не значило еще, чтобы и у нихъ, какъ и у другихъ Варяговъ, не было другой родины, кромѣ какого нибудь Упландскаго берега. Всѣ Варяги принадлежали по родинѣ къ разнымъ странамъ, въ томъ числѣ и Руссы. Родиною ихъ, по свидѣтельству нашего лѣтописца, не была ни Швеція, ни Норвегія, ни Англія, ни Готская земля, но Русь. Они были роду Варяжскаго только въ томъ смыслѣ, какъ и Новгородцы, по нашему лѣтописцу, считаются родомъ Варяжскимъ, хотя по племени, по происхожденію, они тѣже Славяне. По крайнѣй мѣрѣ никто еще до сихъ поръ не указалъ положительно въ современной Рюрику географіи, такой же определенной родины для Варяговъ-Руссовъ, какъ указалъ ее нашъ лѣ-



тописецъ для Варяговъ-Шведовъ, Норвежцевъ, Англичанъ, Готовъ. Этой родины, кромѣ міра славянскаго, куда и звали ихъ Славяне, какъ Русь, какъ своихъ добродородныхъ мужей, для управленія славянскимъ простородіемъ, конечно, и не отыщеть для нихъ никогда никакая громадность ученаго труда.

Что Русь безспорно означала, во времена призванія своего при Рюрикѣ, мужей избраннаго, лучшаго, добродороднаго сословія, отвергать этого нѣтъ никакой возможности, если только твердо держаться на почвѣ важнѣйшихъ, т. е., лѣтописныхъ нашихъ данныхъ. Что же говорить наша лѣтопись? Лѣтописецъ утверждаетъ прямо, что Рюрикъ взялъ съ собою все Русь? Это его дружина, состоящая исключительно изъ людей его рода, бояръ, добродородныхъ. Всего только двое изъ нихъ, были не изъ этого высшаго, добродороднаго сословія, — чего никакъ не опускаетъ оговорить нашъ лѣтописатель, — но и тѣ принуждены были удалиться изъ сонма Руси, — такъ какъ именно только Русь, т. е., мужей добродородныхъ, призывали и желали къ себѣ Словене. Этимъ то мужамъ и розданы были для управленія разные города въ земляхъ славянскихъ. Остальные двое, Аскольдъ и Диръ, какъ не добродородные, отправились искать себѣ счастья у другихъ населеній, остававшихся еще безъ управленія, и мевѣ разборчивыхъ въ выборѣ для себя правителей. Такими именно оказались для нихъ наслѣдіе Кіа, Щека и Хорива, гдѣ они и остались княжить, собравши около себя только Варяговъ, но не Руссовъ, такъ какъ, естественно, Русь, т. е., мужи добродородные, не захотѣли бы стать въ зависимость отъ нихъ, какъ отъ простыхъ Варяговъ. Отсюда, въ это именно время, земля Словенская раздѣлилась на два главные управленія; одно изъ нихъ, чисто аристократическое, мы видѣли на сѣверѣ, въ Новгородѣ, а другое, простонародное, на югѣ, въ Кіевѣ, пока не пришелъ туда Олегъ. Но судьба того и другаго скоро за тѣмъ перемѣнилась.

Нельзя не замѣтить при этомъ, что во всемъ этомъ разсказѣ нашего лѣтописца мы встрѣчаемся съ необыкновенно послѣдовательно проведенною главной мыслью событія о характерѣ первоосновнаго добродороднаго единовластія на Руси. Здѣсь не опущено ни одной существенной черты, необходимой для изображенія того, какъ началась и распространилась между Славянами, въ данное



время, правительственная власть древних добродородныхъ мужей Руси. Олегъ, узнавши что простые Варяги, Аскольдъ и Диръ, сдѣлались князьями и управляютъ въ Кіевѣ, выдавая себя за Руссовъ, какъ это именно они сдѣлали въ походѣ своемъ подъ Царьградъ, отправился противъ нихъ съ дружиною въ Кіевъ. Для удостовѣренія въ ихъ самозванствѣ, онъ, не объявляя напередъ о себѣ открыто, пригласилъ ихъ, какъ мужей добродородныхъ, какъ мужей Рюрикова, русскаго, т. е., правительственнаго, княжескаго рода, итти вмѣстѣ съ нимъ въ Греки. Они приняли такое приглашеніе, и пришли къ нему. Олегу не оставалось болѣе никакого сомнѣнія въ томъ, что Аскольдъ и Диръ выдаютъ себя за Руссовъ, за добродородныхъ, и княжатъ въ силу правъ добродордія. Укоривъ ихъ за такое нарушеніе воли славянскихъ народовъ, желавшихъ имѣть у себя правителями мужей исключительно добродородныхъ, дѣйствительно Руссовъ, княжившихъ по праву добродордія, онъ казнилъ Аскольда и Дира, какъ самозванцевъ и сѣлъ самъ княжить и царствовать въ Кіевѣ.

Подобное же обстоятельство встрѣчается и въ западныхъ лѣтописяхъ. Извѣстный случай, описанный въ лѣтописяхъ Бертинскихъ, о томъ, какъ, въ 839 году, нѣкоторые люди, изъ посольства императора Теофила назвали себя передъ императоромъ Людовикомъ благочестивымъ Росами, а потомъ оказались Свеонами, легко можетъ быть объясненъ тѣмъ, что они также были изъ простыхъ Скандинавскихъ Варягъ, но прославляли себя въ Царьградѣ за людей благороднаго славянскаго сословія, за Руссовъ, также какъ и Аскольдъ и Диръ, которые не были ни Руссами по сословію, ни Славянами по народности. Объявивши себя уже разъ за благородныхъ мужей, за Руссовъ, въ Царьградѣ, эти Свеоны не могли уже, конечно, назвать себя иначе и у Франковъ, въ присутствіи византійскаго посольства, считавшаго ихъ въ Византіи за Руссовъ.

Совершенно на оборотъ, и настоящіе Руссы, т. е., мужи добродородные славянской народности, находившіеся въ дружинѣ Варяговъ, которая слыла нерѣдко подъ общимъ именемъ Норманновъ, легко могли быть принимаемы, по своему Варяжеству, тѣми же Франками, за природныхъ Норманновъ, тогда какъ въ Греціи эти же Руссы-Варяги назывались настоящимъ своимъ именемъ—Руссами.



Вообще же, весьма вѣроятно, что древнѣйшее благородное, высшее сословіе въ славянскомъ мірѣ, называвшееся у Варяговъ Руссами, называлось иногда у другихъ племенъ другими именами, а у самихъ Славянъ просто князьями, болярами, мужами. Изъ варяжскихъ набѣговъ имя Руссовъ стало извѣстно во многихъ мѣстахъ. Этимъ именемъ могли называться также и подвластные Руссамъ, какъ вышему, правительственному сословію, земли и племена. Великій примѣръ этому у насъ передъ глазами съ самыхъ первыхъ временъ русскаго единовластія на Руси.

Оставляя, впрочемъ, въ сторонѣ подобныя соображенія, хотя и основанныя прямо на нашемъ лѣтописцѣ, обращаемся только къ этому самому важному свидѣтельству въ пользу всего, что касается прямо славянскаго нашего міра. Всякіе иноземные источники, какъ и всякіе доводы аргюгі, какъ бы не были они обширны, не должны отвлекать нашего вниманія отъ нашего главнаго, кореннаго основанія,—нашихъ лѣтописей.

Въ лѣтописцѣ нашемъ мы читаемъ: «И избрашася 3 браты съ родомъ своимъ, и пояша по собѣ все Русь.... и съдѣла градокъ.... и сѣде тоу, княжа, и раздаю моужемъ своимъ волости и грады ставити.... И бѣста оу него два моужа не его рода и болярина....» Это Аскольдъ и Диръ. Не ясно ли изъ всего этаго разсказа, строго выдѣляющаго изъ Руси все, что не Русь, что не добродородно, что не ея рода и болярина, что не моужи, которымъ однимъ раздаются волости и города, не ясно ли, что лѣтописецъ здѣсь прямо самъ опредѣляетъ намъ, что такое Русь. Рюрикъ беретъ съ собою все только Русь. Съ нимъ идетъ только одна эта Русь. Русь эта вся состоитъ, за исключеніемъ Аскольда и Дира, изъ мужей Рюрикова рода, который родъ далѣе Олегъ называетъ княжимъ, или, что тоже, правительственнымъ родомъ, почему этимъ только мужамъ и раздаются волости и грады; Аскольдъ же и Диръ, какъ люди не этаго рода и не болярина, устраниваются отъ управленія. Что же, такое, послѣ всего этого, эта Русь, все только Русь, какъ совокупность однихъ только князей и мужей. Трудно, почти невозможно, еще яснѣе, чѣмъ у нашего лѣтописца, выразить, что эта именно Русь значитъ просто и прямо одно только высшее, правительственное сословіе у Славянъ, называвшееся у Варяговъ вообще



Русью, а у насъ: князьями и болярами, или мужами. Вся эта Русь не принадлежитъ между Варягами ни къ Шведамъ, ни къ Норвежцамъ, ни къ другимъ иноплеменникамъ. Она стоитъ вся особнякомъ отъ всѣхъ ихъ. «Сице бо ся зваху тые Варязи Русь, яко се друзи (Варязи) зовутся Свое, друзии же Урмане, Англяне, друзи Гъте; тако и си (Варязи зовутся) Русь». Русь эта, какъ Славянская, конечно, свободно говоритъ съ Славянами на ихъ языкѣ и знаетъ хорошо ихъ обычаи и порядки. Славяне ищутъ прямо въ ней одной, и ни у кого другаго изъ Варягъ князя для себя, который бы владѣлъ ими и судилъ по праву. Кто же эта Русь? Отвѣтъ на нашъ взглядъ, здѣсь въ нашемъ лѣтописцѣ до того ясенъ, что мы можемъ только удивляться, какъ до сихъ поръ мы его не замѣчали. Русь, это вообще высшее благородное сословіе у Славянъ, раздѣлявшее, въ далекое время, ратные подвиги съ дружинами варяжскими. Изъ этой то Руси, у Варяговъ, Славяне и приняли для себя князя. И съ этого то времени особенно они стали извѣстны подъ именемъ Руси, хотя и прежде того лѣтописецъ называетъ Понтъ Русскимъ моремъ, и многіе племена Славянъ Русскими (Славяне, Поляне, Древляне и др.), а другіе (Чудь, Меря, Вѣсь и др.) данниками, дающими дань Руси. Кромѣ того «Роустіи князи» брали дань и съ Козарь.

А что же такое были Словене?

Литовцы называли Славянъ Krewy, (Schaf. Sl. AI. II, 111). Доброродная Рогвѣда презрительно обзываетъ Владиміра Кривитиномъ, какъ сына Малуши, бывшей, вѣроятно, изъ простородья: «не хочу Кривитина розути» (Л. Р. Ц. стр. 16). Въ другихъ спискахъ нашей лѣтописи слово: Кривитина передано слово робичичъ, означающимъ сына простолюдина. Ниже мы укажемъ и самыя причины, по которымъ произошла замѣна древняго слова: «Кривитинъ», переставшаго уже быть понятнымъ въ то время, новѣйшимъ словомъ: «робичичъ», выразившимъ отчасти тотъ древній смыслъ, какой соединялся въ глубокой древности съ словомъ Кривитина. Названіе Словенинъ въ лѣтописяхъ нашихъ вездѣ противопоставляется названію Руса. Сами Славяне говорятъ о себѣ, какъ мы видимъ это въ житіи св. Меодія: «Мы, Славяне»



простая чадь <sup>1)</sup>). Подобное рѣзкое различіе между Русью и Словенами продолжается до позднихъ годовъ XI столѣтія. Не сказывается ли во всемъ этомъ, что Словенинъ, какъ противоположность Руса, сословія высшаго, добродороднаго, означаетъ просто народъ. Отсюда становится понятнымъ, почему вездѣ въ нашихъ лѣтописяхъ и другихъ древнихъ памятникахъ, мы видимъ предпочтеніе, оказываемое Русу предъ Словениномъ; такъ, пеня за убіеніе Руса, выше, чѣмъ за Славянина; такъ, наконецъ, какъ мы видѣли выше, Олегъ приказываетъ сдѣлать знамена для Русовъ парчевыя, а для Словенъ кропійныя.

Предоставляя другимъ исчерпать подробности тѣ доказательства, какія существуютъ въ пользу того положенія, что Русь и Словене составляли въ древности одинъ народъ, но не одно сословіе, мы обращаемся къ вопросу о томъ, что такое значило въ древности слово: племя. Отвѣтъ на это опять мы беремъ только изъ языка древнихъ письменныхъ памятниковъ и, преимущественно, изъ самыхъ нашихъ лѣтописей. Ихъ мы считаемъ для нашего славянскаго вопроса важнѣе всего другаго, и въ нихъ мы находимъ слѣдующее опредѣленіе для настоящаго древняго смысла слова: племя.

Всѣмъ извѣстно, что не только въ древней славянской письменности, но даже и въ наше время, въ языкѣ нѣкоторыхъ Славянъ, выраженія: племенитъ, племеньнъ, племеньство, племеньщина относились обыкновенно къ добродородству, значили: добродородный и добродородство (*nobilis, nobilitas*). Такъ, на примѣръ, въ переводѣ Виландова Агаѳона, сдѣланномъ еще въ началѣ нынѣшняго столѣтія, въ посвященіи этого перевода, говорится: «Племенитой Госпожи Евстахіи одъ Арсиъ, првой у Народу своѣ писательки, као ревносной ове кнѣге Спомоѣницы, за знагъ Благодарности и Высокопочитанія свога посвеѣе Преводитель» <sup>1)</sup>).

<sup>1)</sup> См. житіе Меодія въ изслѣдов. М. И. Сухомлинова о Древн. Рус. Лѣт. стр. 73.

<sup>1)</sup> См. Виландовъ Агаѳонъ, часть Прва, у Будиму, у типографіи Крагѣв, Університета, 1820.



Въ такомъ же точно смыслѣ встрѣчаемъ мы въ нашемъ лѣтописномъ сводѣ и слово племя, какъ выраженіе благородства, благороднаго происхожденія, или добродѣтели (nobilitas). Въ подтвержденіе этому приводимъ здѣсь нѣсколько примѣровъ изъ Русскаго лѣтописнаго свода.

1147 г.

Здѣ есть ворогъ (Игорь) князя нашего и вашъ, а хотимъ и оубити, тоже поидемъ бится за свои князь с дѣтми. И рече имъ Володимиръ: того вы брата не казалъ, Игоря поблюдутъ сторожеве, а мы поидемъ къ брату, якоже ны велить. И рекоша Кіяны: мы вѣдаемъ, оже того братъ твой не велѣлъ сѣтворити, но мы хотимъ оубити Игоря: мы вѣдаемъ оже не кончати добромъ съ тѣмъ племенемъ ни вамъ, ни намъ, коли любо <sup>1)</sup>.

Не можемъ на Володимире племя руки възнати на Гюрга, но оже на Олговичи, хотя и съ дѣтми идемъ съ тобою . . . . . Игорь ворогъ нашего князя и нашъ не въ порубѣ, но въ святѣмъ Ѳедорѣ, а убивше того къ Чернигову поидемъ по своему князи, кончаимъ же ся съ ними. Тоже слышавше народъ, оттолѣ поидоша на Игоря въ святой Ѳедоръ. И рече Володимиръ: «того вы братъ мой не велѣлъ, Игоря блюдутъ сторожи, а мы поидемъ къ брату ны велѣлъ». Рекоша же Кіяне: «мы вѣдаемъ, оже не кончати добромъ съ тѣмъ племенемъ ни намъ, ни вамъ, коли любо». <sup>2)</sup>

1175. Тѣмъ въ память убьеня твоего, страсотерпце княже Андрею . . . . . Ты же, страсотерпче, молися ко всемогущему Богу о племени своемъ, и о сродницѣхъ, и о землѣ Руськой, дати мірови миръ <sup>3)</sup>.

1180. А въ Володимери племени кто ми ближни, тотъ добръ <sup>4)</sup>.

1223. Мстиславъ Нѣмий, мнѣвъ, яко Данилъ сбоденъ бысть, по тече и самъ въ нѣ, бѣ бо мужъ той крѣпокъ, понеже ужика сы Роману, отъ племени Володимера, прирокомъ Мономаха <sup>5)</sup>.

<sup>1)</sup> Лѣтоп. свода по списку Переяславля Сузд. с. 58.

<sup>2)</sup> П. С. Р. Л. т. II, с. 32, 33.

<sup>3)</sup> Тамъ же с. 113.

<sup>4)</sup> Тамъ же с. 122.

<sup>5)</sup> П. С. Р. Л. т. I, с. 218.



Изъ всѣхъ этихъ примѣровъ для каждаго здѣсь очевидно, что слово племя употребляется въ нашемъ лѣтописномъ сводѣ въ смыслѣ русскаго добродѣтели, какъ относящееся прямо къ русскому княжескому роду. Тоже самое слово племя употреблено въ этомъ сводѣ также и въ насмѣшку, будучи отнесено къ людямъ простородья, получившимъ въ управленіе Коломыю отъ боярина Доброслава, котораго лѣтописецъ, не безъ глумленія, также называетъ вокняжившимся, т. е. присвоившимъ себѣ русскую княжескую власть. Вотъ въ какихъ выраженіяхъ занесено это въ нашъ лѣтописный сводъ по Ипатскому списку:

1240. Бояре же Галичестіи Данила княземъ собѣ называху, а самѣ всю землю держашу; Доброславъ же вокняжилъ ся бѣ и Судычъ, поповъ внукъ, и грабяше всю землю, и въшедь въ Бакоту все Понизье прія, безъ княжа повелѣнія, Григорьи же Васильевичъ собѣ Горную страну Перемышльскую мышляше одержати, и бысть мятежь великъ въ землѣ и грабежь отъ нихъ. Данилъ же, увѣдавъ, посла Якова столника своего съ великою жалостью ко Доброславу, глаголя къ нимъ: «князь вашъ азъ есмь, повелѣнія моего не творите, землю грабите; Черниговскихъ бояръ не велѣхъ ти, Доброславе, примати, нѣ дати волости Галичкимъ, а Коломыйскую соль отлучити на мя», оному же рекшу: «да будетъ тако». Во тѣ же часъ Якову сѣдѣщу у него, пріидоста Лазоръ Домажирѣчь и Иворъ Молибожичъ, два безаконьника, отъ племени смердья и поклонистася ему до землѣ; Якову же удивившуся и прашавшу вины, про что поклонистася, Доброславу же рекшу: «вдахъ има Коломыю»; Якову же рекшу ему: «како можеша безъ повелѣнія княжа отдати ю сима, яко величїи князи держать сїю Коломыю на роздаваніе оружьникомъ, си бо еста не достойна ни вотьнина держати»<sup>1)</sup>

Оставаясь вѣрнымъ этому древнѣйшему значенію слова племя въ смыслѣ добродѣтели, значенію, уже не соблюдаемому позднѣе, какъ это мы увидимъ далѣе, Григорій не дозволяетъ себѣ употреблять слова: племя для передачи имъ греческаго слова: *φύλη*, какъ дѣлаютъ это другіе позднѣйшіе переводчики. Такъ, на примѣръ, въ переводѣ св. писанія, гдѣ позднѣйшія редакціи неправильно употребляютъ для передачи греческаго слова: *φύλαξ* на славянскій языкъ слово: племена, Григорій передаетъ его вѣрно словомъ: колѣна.

<sup>1)</sup> П. С. Р. Л. т. II, с. 179.



Приводимъ здѣсь, для сравненія, какъ его переводъ, такъ и другіе позднѣйшіе изъ пр. Давиіла гл. VI, ст. 25 и гл. VII, ст. 14, гдѣ встрѣчается помянутое нами слово.

Пророка Давиіла гл. VI, 25.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, л. 295.

Тогда Дарій царь напса къ всѣмъ людемъ, колѣномъ, языкомъ живущимъ по всей земли, миръ вамъ оумножится.

Славянскій текстъ Острожской Библии 1580.

Тогда Дарій царь въписа всѣмъ людемъ, племенемъ, языкомъ живущимъ въ всей земли: миръ вамъ оумножится.

Гл. VII, ст. 14.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, л. 295 об.

И томоу дана бысть власть и честь и царство и вси людіе, колѣна, языци, томоу имоуть слоужити, и власть его власть вѣчная яже не преидеть, и царствіе его не тлѣеть.

Славянскій текстъ Острожской Библии 1580.

И тому ся дастъ власть, и честь и царство, и вси людіе, племена,

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697 г.

Τότε Δαρείος ὁ βασιλεὺς ἔγραψε πᾶσι τοῖς λαοῖς, φυλαῖς, γλώσσαις, τοῖς οἰκοῦσιν ἐν πάσῃ τῇ γῆ· εἰρήνη ὑμῖν πληθυνθεῖη.

Русскій текстъ по переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе архимандрита Макарія.

Тогда царь Дарій написалъ всѣмъ народамъ, племенамъ и поколѣніямъ, живущимъ по всей землѣ: да возрастаетъ благоденствіе ваше!

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697.

Καὶ αὐτῷ ἐδόθη ἡ ἀρχὴ καὶ ἡ τιμὴ καὶ ἡ βασιλεία, καὶ πάντες οἱ λαοὶ, φυλαὶ, καὶ γλώσσαι αὐτῷ δουλεύουσιν· ἡ ἐξουσία αὐτοῦ, ἐξουσία αἰῶνος, ἣτις οὐ παρελεύσεται, καὶ ἡ βασιλεία αὐτοῦ οὐ διαφθαρήσεται.

Слав. текстъ въ похв. словѣ св. Владиміру митр. Иларіона, по изданію Прибавл. къ твор. св. Отцовъ 1844, стр. 238, отдѣльн. оттиска стр. 37.

Вси языки, людіе, племена Тому поработаютъ.



языцы тому порабѣтуютъ. и власть его, власть вѣчная, яже не мимо идетъ, и царство его не распылется.

Изъ этого неупотребленія Григоріемъ, епископомъ Болгарскимъ, слова: племя не въ древнѣйшемъ, а въ позднѣйшемъ его значеніи, въ томъ, въ какомъ употребляютъ его другія позднѣйшія редакціи, доказывается одинаково безспорно какъ то, что Григорію, какъ древнѣйшему славянскому писателю X вѣка, свойственно было знаніе и употребленіе именно только древнѣйшаго значенія словъ, такъ равно и то, что самый переводъ Св. Писанія, находимый въ его сборникѣ, есть переводъ Св. Писанія древнѣйшій.

Опредѣливши древнее значеніе слова: племя, мы обращаемся теперь къ древнему же смыслу слова: родъ. Это послѣднее слово въ древности обыкновенно означало кровность, или единокровность происхожденія, и потому, въ отличіе отъ слова: племя, означавшаго собственно добродство, слово родъ одинаково относилось какъ къ добродю, такъ и къ простородю, что видно и въ самомъ составѣ этихъ обѣихъ древнихъ выраженій, слагающимся изъ двухъ словъ, изъ коихъ одно слово, это—родъ. Не приводя многихъ другихъ поясненій на древнее значеніе этого послѣдняго слова, мы ограничиваемся только слѣдующимъ примѣромъ. Въ лѣтописномъ нашемъ сводѣ, въ церковномъ уставѣ в. к. Ярослава читаемъ: А кто оуставленіе святыхъ правилъ порушитъ или дѣти мои или родъ мой отца моего <sup>1)</sup> . . . . . <sup>2)</sup>.

Изборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, листь 489 об.

Поля. Собр. Русск. Лѣт. т. I, стр. 32—34.

В лѣто 6488. Приде Владимиръ с Вараги къ Новоуградоу, рече посадникомъ Яропольчимъ: идѣте къ братоу моему и рците емоу: Влади-

Въ лѣто 6488. Приде Володимиръ съ Вараги Ноугороду, и рече посадникомъ Яропольчимъ: «идѣте къ брату моему и рцѣте ему: Володимеръ ти иде на тя,

<sup>1)</sup> Лѣтописный сборникъ по списку Переяславля Суздальск., стр. 44.

<sup>2)</sup> Окомманія статьи въ бумагахъ князя М. А. Оболенскаго не оказалось.



миръ идетъ на тя. И сѣде в Новѣ-градѣ пристроися бити. И посла къ Рогволоду в Полтескѣ, глаголя емоу Владимиръ: вда за мя дщерь свою. Онъ же рече дщери своей: хочещи ли за Владимира. Онажъ рече: не хо-щюу Кривитина розоути, но Ярополка хощюу. Бѣ бо Рогволодъ при-шелъ зъ заморіа и имать власть в Полотьскѣ. А ины с нимъ выиде Туръ, а тыи в Тоуровѣ, отъ негоже и Тоуровци прозвашася. И придоша отъ Роговолода послании и повѣдаша рѣчь и оукоръ Рогинѣдинъ. Влади-миръ же, събравъ воа, Варяги, Сло-вѣны, Чюдъ, Кривичъ, иде на Рогъ-волода. Всъ же время хотяхоу отвести Рогинѣду за Ярополка, приде Влади-миръ на Полотескѣ и оуби Рогволода и сына его 2, а Рогинѣду взя женѣ. И поиде на Ярополка къ Киевоу и воамъ многымъ с нимъ. И затворися Яро-полкъ в Киевѣ с людьми своими и со Блудомъ милостникомъ. И ста Владимиръ обрывся на Дорогжичии межи Капичемъ; ровъ сїи часъ. Влади-миръ же посла к воеводѣ Блоуду рече: поприаи ми, аще одолѣю братоу мѣмоу, имѣти ты имамъ во отца мѣсто и честь возмеши отъ мене; не азъ почалъ братію бити, но онъ; азъ же тогожъ боюся

пристраивайся противу битъся». И сѣде въ Новѣгородѣ, и посла ко Рогъволоду Полотьску, гла-голя: «хочю пояти дъчерь твою собѣ женѣ». Онъ же рече дъчери своей: «хочещи ли за Володи-мера?» она же рече: «не хочю розути робичича, но Ярополка хочю». Бѣ бо Рогъволодъ пришелъ изъ заморья, имаше власть свою въ Полотьскѣ, а Туръ Туровѣ, отъ него же и Туровци прозва-шася. И придоша отроци Воло-димерови, и повѣдаша ему всю рѣчь Рогинѣдину дъчери Рогъ-волождъ князя Полотьскаго, Воло-димеръ же собра вои многи, Ва-ряги и Словѣны, Чюдъ и Криви-чи, и поиде на Рогъволода. Въ се же время хотяху Рогинѣдъ ве-сти за Ярополка; и приде Воло-димеръ на Полотескѣ, и уби Рогъ-волода и сына его два, и дъчерь его поя женѣ, и поиде на Яро-полка. И приде Володимеръ Киеву съ вои многи, и не може Яро-полкъ стати противу, и затворися Киевѣ съ людьми своими и съ Блу-домъ; стояше Володимеръ обрыв-ся на Дорогжичи, межи Дорого-жичемъ и Капичемъ, и есть ровъ и до сего дне. Володимеръ же посла къ Блуду, воеводѣ Яропол-чю, съ лестью глаголя: «поприаи ми; аще убью брата своего, имѣ-ти ты хочю во отца мѣсто, и многу честь возмешъ отъ мене; не азъ бо почалъ братію бити, но онъ, азъ же того убоявсья



придохъ на нь. И рече Блоудъ Володимиру: азъ боуду тобѣ въ сердце и въ пріазнь. И забы Блудъ хлѣба Ярополча, послааше таи къ Володимиру, веля подѣстоупити подѣ градъ, а Ярополка мысля оубити и не възмогъ въскорѣ и замысли леть, повелѣ Ярополку: не излази изъ града, а река: Киане слются къ Володимиру, веля емоу пристопати ратию, а тебе хотять предати, побѣгни изъ града и затворишь въ градѣ Роднѣ. Послоуша Ярополкъ свѣта его, вышедъ затворишь в Роднѣ на уостыи Рѣси, а Владимиръ в Кіевѣ вниде. И обѣдоша Ярополка в Роднѣ безъ пищи емоу соуцоу. И бѣ в немъ гладъ великъ. И бѣ притча и нынѣ: безъ хлѣба аки в Роднѣ. И рече Блоудъ къ Ярополку: видиши ли, колко вои оу брата, смириши с нимъ, лестно рече. И рече Ярополкъ: будь такъ. И посла Блоудъ къ Володимиру: оуже сбысться мысль твоя и приведу Ярополка къ тобѣ и пристрой оубити его. Владимиръ же то слышавъ възшедъ въ дворъ теремны отни, сѣдъ тоу с вои дружиною своею. И рече Блоудъ Ярополку: поиди къ братоу и рцѣму: что ми ни вдали, азъ

придохъ на нь». И рече Блудъ къ посломъ Володимеримъ: «азъ буду тобѣ въ сердце и въ пріазньство». О злая леть чловѣчьска! Якоже Давыдъ глаголетъ: ядый хлѣбъ мой възвеличилъ естъ на мя леть. Се бо лукавствоваше на князя своего летью. И паки: языки своими летьяхуся; суди имъ, Боже, да отпадутъ отъ мысли своихъ, по множеству нечестья ихъ изрини я, яко прогнѣваша ты, Господи. И паки то же рече Давыдъ: мужъ въ крови летьивъ не приловитъ днѣй своихъ. Се естъ свѣтъ золъ, иже свѣщаваютъ на кровопролитѣ; то суть неистови, иже приѣмше отъ князя или отъ господина своего честь, ли дары, ти мыслятъ о главѣ князя своего на погубленѣ, горше суть бѣсовъ такови: якоже Блудъ преда князя своего, и приимъ отъ него чти многи, се бо бысть повиненъ крови той. Се бо Блудъ затвориши съ Ярополкомъ, летьи емоу, слаше къ Володимеру часто, веля емоу пристрѣпати къ граду браню, а самъ мысля оубити Ярополка; граженъ же не бѣ лъзъ оубити его. Блудъ же не възмогъ, како бы погубити и, замысли летью, веля емоу не излазити на брань изъ града; летьяче же Блудъ Ярополку: «Киане слются къ Володимеру, глаголюще: приступай къ граду, яко предамы ти Ярополка; побѣгни за градъ». И послуша его



примоу. И иде. Рече же емоу нѣкто Варяжко: не ходи, княже, оубіють тя. Рече Блоудъ: то ты милостникъ оу князя. И рече Варяжко: всякъ милостникъ подобенъ еси зміи запазушиѣ, а ты побегни, княже, в Печенеги и приведи вой. И не послуша его. И прииде Ярополкъ к Володимеру. И яко поиде въ двери и подъяста и два Варяга мечи подъ пазухи, Блоуду же затвори двери, не дасть Ярополчимъ никоу внити. И тако оубиенъ бысть Ярополкъ. Варяжко виде и побеже въ Печенеги и много воева с Печенеги на Владимира, едва приваби и заходивъ ротъ. И залаже Владимиръ женоу Ярополковоу Грекиню черницу и не праздноу, отъ нея же родися Святослѣкъ, иже оуби Бориса и Глѣба; отъ грѣховнаго бо корени злыи породъ бываетъ; понеже была бѣ мати его черницею; а второе Владимиръ залече ю не по браку; прелюбодѣичищъ бысть оубо; того ради и отецъ его не полюбаше; бѣ бо отъ двою отцу, отъ Ярополка и отъ Владимира. Рѣша же Варязи: градъ преяхомъ, възложимъ на нихъ дань окоупа

Ярополкъ, избѣгъ предъ нимъ, затворися въ градъ Родни на усть Рси, а Володимеръ вниде въ Кіевъ и осѣде Ярополка въ Роднѣ, и бѣ гладъ великъ въ немъ; есть притча и до сего дне: бѣда аки въ Роднѣ. И рече Блоудъ Ярополку: «видиши, колько вой у брата твоего? нама ихъ не перебороти; твори миръ съ братомъ своимъ»; лѣста подъ нимъ се рече. И рече Ярополкъ: «такъ буди». И посла Блоудъ къ Володимеру, сице глаголя: «яко сбытсѣя мысль твоя, яко приведу къ тобѣ Ярополка, и пристрой убити и.» Володимеръ же то слышавъ, въшедъ въ дворъ теремный отень, о немъ же преже сказахомъ, сѣде ту съ дружиною своею; и рече Блоудъ Ярополку: «пойди къ брату своему и рѣчи ему: что ми ни вдаси, то язъ приму». Поиде же Ярополкъ, рече же ему Варяжко: «не ходи, княже, убіють тя; побѣгни въ Печенѣги и приведеши вой». И не послуша его. И приде Ярополкъ къ Володимеру; яко полѣзе въ двери, и подъяста и два Варяга мечми подъ пазуѣ. Блоудъ же затвори двери и не да по немъ ити своимъ; и тако убьенъ бысть Ярополкъ. Варяжко же видѣвъ, яко убьенъ бысть Ярополкъ, бѣжа съ двора въ Печенѣги (и много воева съ Печенѣги на Володимера *Ипат. Хл. Радз.*), и два приваби и, заходивъ къ нему ротъ. Володи-



по двѣ гривны на человѣка. И рече Владимиръ: пождите, донележе куны съберутъ за мѣсяць. И ждаша, и не дасть имъ. И рѣша Варязи: сольстидь еси нами, но покажи намъ поуть въ Грѣки. Он же рече: идете. И избра собѣ отъ нихъ моужи добры и смыслены и храбры, и раздаа имъ грады, а прочіи идоша ко Царюграду, и посла предъ ними слы ко царю, глаголя: се идутъ къ тебѣ Варягы, не мози ихъ дръжати въ градѣ, да не створять ти яко здѣ, но расточи я разво, а семь не поущай.

меръ же залеже жену брательню Грекиню, и бѣ непрадна, отъ нея же родися Святополкъ. Отъ грѣховьнаго бо корени золъ плодъ бываеть, понеже бѣ была мати его черницею, а второе, Володимеръ залеже ю не по браку; прелюбодѣйчиць бысть убо, тѣмъ и отецъ его не любаше, бѣ бо отъ двою отцю отъ Ярополка и отъ Володимера. Посемъ рѣша Варязи Володимеру: «се градъ нашъ, и мы пряхомъ е, да хочемъ имати окупъ на нихъ по 2 гривнѣ отъ человѣка». И рече имъ Володимеръ: «пождѣте, да же вы куны съберутъ за мѣсяць». Ждаша за мѣсяць, и не дасть имъ, и рѣша Варязи: «сольстидь еси нами, да покажи ны путь въ Греки»; оны же рече имъ: «идѣте». И избра отъ нихъ мужи добры, смыслены и храбры, и раздаа имъ грады; прочіи же идоша Царюграду въ Греки. И посла предъ ними слы, глаголя сице царю: «се идутъ къ тебѣ Варязи, не мози ихъ держати въ градѣ, оли то створять ти зло, яко и здѣ, но расточи я разво, а сѣмо непущай ни единого».

Здѣсь мы имѣемъ предъ глазами двѣ редакціи древняго нашего русскаго временика: одну, очевидно, древнѣйшую, другую болѣе позднюю. Въ первой мы видимъ простое изящное изложеніе дѣла; во второй, гдѣ она не повторяетъ дословно древней редакціи, представляются и неправильности и замѣна краткихъ ясныхъ словъ другими излишними. Такъ, напримѣръ, когда въ первой говорится: и посла къ Рогволоду въ Полтескъ, въ позднѣйшей читаемъ: и посла Рогволоду Полотьску; и далѣе, гдѣ въ первой Вла-



димиръ при этомъ посольствѣ говорить прямо отъ своего лица простыми словами: вѣда за мя дщерь свою, въ позднѣйшей редакціи находимъ многословную фразу: хочу пояти дщерь твою собѣ женѣ. Выраженіе это напоминаетъ собою тотъ же самый оборотъ мысли и слова, который былъ занесенъ во временникъ по другому поводу въ другое мѣсто нашей лѣтописи, гдѣ передѣльватель и поновитель ея приурочилъ такое же точно предложеніе и въ тѣхъ же точно словахъ къ великой княгинѣ Ольгѣ. Не малое отступленіе отъ простоты прямо историческаго разказа и пожертвованіе обстоятельнымъ описаніемъ событія для общаго, неопредѣленнаго выраженія, бросаются въ глаза также и при безцѣльно переименованной народной поговоркѣ: безъ хлѣба аки въ Роднѣ. Выраженіе, которымъ позднѣйшая редакція замѣняетъ эту поговорку: бѣда аки въ Роднѣ, нисколько не выражаетъ того обстоятельства, отъ котораго именно получила она свое начало въ народѣ, какъ это въ дословной точности сохранено древнѣею редакціею. За тѣмъ всѣ остальные слова въ позднѣйшей редакціи заимствованы буквально изъ древнѣйшей, за исключеніемъ замѣчательной замѣны слова Кривитинъ словомъ робичичъ.

Удивительно, какъ наши ученые и до сихъ поръ, со времени изданія Лѣтописца Русскихъ Царей, т. е. въ теченіи не менѣе 30 уже лѣтъ, не обратили никакого вниманія на разительную разницу, представляемую двумя этими редакціями. Непостижимо, какъ для благоговѣющихъ предъ драгоцѣнною памятью преподобнаго Нестора перваго не послышалось здѣсь мудрое, изящное простотою и ясностію его слово. Какъ не почувствовали они той красоты и чистоты, въ какой сохранила его намъ вполнѣ древнѣйшая его редакція, и не поскорбѣли глубоко о томъ, на какое искаженіе обрекла его редакція болѣе поздняя. Мы можемъ еще допустить, что отвѣтъ Рогнѣды: не хощоу Кривитина розоути, отвѣтъ, въ которомъ въ трехъ, не болѣе, словахъ отражается вся тогдашняя, современная ей эпоха народной жизни, со всѣмъ строемъ руководящихъ, основныхъ ея понятій, что отвѣтъ этотъ могъ быть понятъ въ надлежащемъ его смыслѣ и оцѣненъ по своей важности только очень немногими нашими учеными; но мы никакъ не можемъ допустить, чтобы кто-либо изъ внимательныхъ, просвѣщенныхъ читате-



лей отечественной нашей летописи могъ не замѣтить громадной разницы вообще между подлиннымъ высокимъ своею правдивою простотою и неподдѣльностью слогомъ преподобнаго Нестора и позднѣйшимъ его искаженіемъ. Тѣмъ менѣе можемъ мы допустить, чтобы кто-либо, замѣтивши эту разность, дозволилъ себѣ, прикрываясь личиною мнимой непонятливости, глумиться надъ памятью нашего русскаго летописателя и приписывать ему искаженіе его слова, а у него отнимать собственные слова. Если бы даже и одно только приведенное нами мѣсто, достойное быть отмѣченнымъ золотыми буквами, сохранилось отъ него до нашего времени въ своей неискаженности, то уже судя и по этимъ немногимъ строкамъ, мы должны были бы угадать въ нихъ великаго летописателя, вполне постигавшаго и передававшаго во всей точности и краткой полнотѣ самый духъ описываемой имъ эпохи, какъ это доказывается заключающимися въ немъ вариантами. Варианты эти хотя и были уже замѣчены Д. В. Полѣновымъ, но никто еще не попытался объяснить ихъ. Громадная важность особенно одного изъ этихъ вариантовъ не подлежитъ, однакожъ, никакому сомнѣнію. Въ немъ сказывается вполне, какъ уже мы замѣтили, цѣлая описываемая эпоха. При надлежащемъ изслѣдованіи причинъ происхожденія этого варианта въ немъ же опредѣляется приблизительно и самое время появленія позднѣйшей редакціи. Въ другомъ мѣстѣ мы, съ своей стороны, не могли не прослѣдить подробно древняго слова Кривитинъ; теперь же мы обратимся, съ такимъ же разясненіемъ и къ позднѣйшей его замѣнѣ словомъ: робичичъ. Вполнѣ ясно, что первое изъ этихъ словъ стало уже непонятнымъ во времена позднѣйшаго передѣлывателя нашей летописи и было замѣнено новымъ, болѣе понятнѣйшимъ для передѣлывателя выраженіемъ подъ влияніемъ какихъ-то письменныхъ произведеній. Мы, съ своей стороны, можемъ указать даже тотъ памятникъ, подъ влияніемъ котораго явилась здѣсь эта перемѣна. Извѣстно, что въ древности на Руси пользовалось великимъ уваженіемъ слово митрополита Иларіона: о законѣ Моисеомъ даннѣмъ ему и о благодати и истинѣ Иисусъ-Христомъ бывшимъ, къ которому присовокуплена похвала Кагану нашему Владиміру. Въ словѣ этомъ главнѣйшая мысль, связывающая его съ похвалою



Владимиру, очевидно, та, что писатель желалъ представить близкое сравненіе между происхожденіемъ двухъ законовъ рабства и свободы, іудейскаго и христіанскаго, плоти и духа, и происхожденіемъ самого Владиміра по плоти и духу. Говоря о законѣ іудейскомъ, онъ развиваетъ смыслъ извѣстнаго иносказанія о двухъ сынахъ Авраама, одномъ, рожденномъ отъ Агари, сынѣ рабыни, и другомъ, рожденномъ отъ Сарры, сынѣ свободныя. Здѣсь онъ упоминаетъ о томъ, что какъ сынъ рабы былъ изгнанъ, такъ и Іудей были разсѣяны, и какъ Исаакъ, сынъ свободныя, сталъ наследовать Аврааму, такъ и христіане стали владычествовать. Примѣненіе къ Владиміру здѣсь ясно то, что и онъ, нѣкогда, въ язычествѣ, сынъ рабыни по плоти, теперь сталъ сыномъ свободы по духу, христіаниномъ, и потому призванъ владычествовать и торжествовать. Замѣчательно здѣсь особенно слово: робичичъ, которое митрополитъ Иларіонъ съ особеннымъ намѣреніемъ, искусно вводитъ въ библейскій текстъ, только намекая на плотское происхожденіе великаго князя Владиміра. Приводимъ древній славянскій текстъ кн. Быт. гл. VII, ст. 15, по переводу, находящемуся въ изборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго: и роди Агарь сынъ Аврааму. и прозва Авраамъ имя сыноу своему, иже роди Агарь, Измаилъ <sup>1)</sup>. Очевидно, что Иларіонъ пользуется этимъ самымъ текстомъ, передѣлывая его въ точной соответственности сообразно съ основною мыслию своего слова, слѣдующимъ образомъ: роди же Агарь раба отъ Авраама робичищъ, и нарече имя ему: Измаилъ. Вотъ, сколько намъ извѣстно, впервые употребленное въ древней нашей письменности слово робичищъ, въ явномъ примѣненіи къ великому князю Владиміру, какъ тонкій намекъ на происхожденіе его по плоти. Словомъ этимъ, въ томъ иносказательномъ смыслѣ, какой здѣсь придается ему по отношенію къ христіанству Владиміра, какъ новому, славному, духовному его рожденію, снимается всякій укоръ съ неславнаго рожденія его по плоти, какъ сына рабыни. А когда же явилось впервые въ нашемъ лѣтописномъ сводѣ слово: робичичъ по отношенію къ великому князю Владиміру? Мы думаемъ, что первое

<sup>1)</sup> Слово Иларіона по изданію Прибавл. къ твор. св. Отцовъ, 1844, стр. 226.



появленіе его относится къ концу XIII столѣтія. Лѣтописатель Волинскій, прославляя память князя Владимірскаго Владимира Васильковича и преемника его Мстислава, присвоилъ себѣ трудъ митрополита Иларіона и, передѣлавъ по своему произволу, помѣстилъ его въ лѣтописный сводъ, въ примѣненіи къ своему предмету. По всей вѣроятности, въ это же время передѣланъ былъ и текстъ приведеннаго нами мѣста о сватовствѣ Владиміра къ Рогнѣдѣ, и въ отвѣтъ ея Владиміру на его предложеніе замѣнено слово Кривитинъ словомъ робичичъ.

Съборникъ Григорія, епископа Болгарскаго, л. 481 об.

Поляномъ же живущимъ особъ. владѣюци роды своими. и быша. 3 браты владѣюще роды своими. имя единому Кій. имя 2-моу Щекъ третьему Хоривъ. и сестра ихъ Лыбедь. и сѣдѣше Кии на горѣ. идеже нынѣ оувозъ Боричевъ. а Щекъ сѣдѣше на горѣ. гдѣ нынѣ Щековица. а Хоривъ на третьей горѣ. еже нынѣ Хоривица, и створиша градъ въ имя брата старѣйшаго нарекоша Кіевъ. и бѣша окрестъ града лѣсъ и боръ великъ. и бяху ловяще зверь. и бѣху мудри и смыслени. и нарицахуса Поляне. отъ нихже суть Поляни Кіеве и до днесь. и бѣху же невѣдоуще рѣша. Кіи есть прѣвозникъ былъ. оу Кіева бо бѣше тогда превозъ съ оной страны Днепра. аще бо бы

Полн. Собр. Русск. Лѣтоп. т. I, стр. 4.

Поляномъ же живущемъ особъ и володѣющемъ роды своими, иже идо сее братья бяху Поляне, и живяху каждо съ своимъ родомъ и на своихъ мѣстѣхъ, владѣюще каждо родомъ своимъ. Быша 3 братья, единому имя Кій, а другому Щекъ, а третьему Хоривъ, сестра ихъ Лыбедь. Сѣдѣше Кій на горѣ, гдѣ же нынѣ оувозъ Боричевъ, а Щекъ сѣдѣше на горѣ, гдѣ нынѣ зовется Щековица, а Хоривъ на третьей горѣ, отъ него же прозвася Хоривица; и створиша градъ, во имя брата своего старѣйшаго, и нарекоша имя ему Кіевъ. Бѣше около града лѣсъ и боръ великъ, и бяху ловяща зверь; бяху мужи мудри и смыслени, нарицахуса Поляне, отъ нихъ же есть Поляне въ Кіе-



перевозникъ былъ Кій. то не бы ходилъ къ Царюграду. но съи Кій княжаше в роду своемъ. приходившу емоу къ Царюграду и миръ сѣтвори и чѣсть примъ отъ царей и оттолѣ къ Дунаю приде и виде любезно мѣсто и градъ сѣдѣла. се есть 2 градъ нареченъ Кіевецъ. Кіеви же пришедшу въ свой градъ Кіевъ. и ту животь сконча. и Щекъ. и Хоривъ и сестра ихъ Лыбедь.

въ и до сего дне. Ини же не свѣдуще рекоша, яко Кій есть перевозникъ былъ; у Кіева бо быше перевозъ тогда съ оной стороны Днѣпра, тѣмъ глаголаху: на перевозъ на Кіевъ. Аще бо бы перевозникъ Кій, то не бы ходилъ Царюгороду; но се Кій княжаше въ родъ своемъ; приходившу ему ко царю, якоже сказаютъ, яко велику чѣсть приялъ отъ царя, при которомъ приходивъ цари. Идущю же ему опять, приде къ Дунаеву, възлюбилъ мѣсто и сруби градокъ малъ, хоташе сѣсти съ родомъ своимъ, и не даша ему ту близъ живущи; еже и до нынѣ наричють Дунайци городище Кіевецъ. Кіеви же пришедшу въ свой градъ Кіевъ, ту животь свой сконча, а братъ его Щекъ и Хоривъ и сестра ихъ Лыбедь ту скончашася.

По поводу важныхъ свѣдѣній, сообщаемыхъ въ приведенномъ нами мѣстѣ относительно древнѣйшихъ событій Кіевской Руси, до сихъ поръ обыкновенно думали, что извѣстіе о происхожденіи Кіева занесено на страницы нашей лѣтописи изъ народнаго сказочнаго преданія преподобнымъ Несторомъ. Такъ объясняли это мѣсто Шлецеръ и, за нимъ, Карамзинъ, Шафарикъ и Погодинъ, державшіеся, начиная съ Шлецера, одинаковаго съ нимъ мнѣнія, того именно, что въ разсказѣ Нестора передается сказочное преданіе, основанное на обращеніи древнихъ именъ горъ и рѣкъ въ имена личностей Кія, Щека и Хорива и Лыбеди, т. е., въ олицетвореніи этихъ именъ съ придачею баснословныхъ вымысловъ и разсказовъ о небывалыхъ обстоятельствахъ ихъ жизни. Мнѣніе это повторялось до сихъ поръ и многими другими учеными, на томъ основаніи, что Несторъ ничего, кромѣ простаго народнаго преданія, не могъ ни откуда получить о Кіѣ.



Въ новѣйшее время, академикъ И. И. Срезневскій, не отвергая той же мысли, замѣчаетъ только, что это мѣсто сохраняетъ въ себѣ два преданія: одно—о Кіевѣ и о Кіѣ, а другое—о Кіевцѣ. Первое изъ этихъ преданій онъ считаетъ за Русское мѣстное, Кіевское, другое же за преданіе Дунайское, которое могло быть принесено къ намъ-нибудь изъ Болгаръ. Такъ можно было дѣйствительно думать, предполагая, что мѣсто это написано преподобнымъ Несторомъ и что, слѣдовательно, въ немъ записаны два весьма отдаленныя преданія, дошедшія до благочестиваго инока только по слухамъ. Не скрываемъ, что мы и сами, печатавъ въ «Москвитяинѣ» въ 1844 году, нашу «Догадку о происхожденіи наименованія г. Кіева», увлекались общимъ мнѣніемъ и полагали, что преданіе о Кіѣ, Щекѣ, Хоривѣ и Лыбеди не болѣе, какъ только сказка, а преданіе о Кіѣ превознигѣ не болѣе, какъ только легенда, записанныя преподобнымъ Несторомъ. Но точка зрѣнія на эти преданія совершенно должна измѣниться, какъ скоро мы убѣждаемся, что мѣсто это написано не Несторомъ, въ эпоху очень далекую отъ самого событія, но гораздо ближе къ нему, и именно не позднѣе X вѣка и, притомъ, записано епископомъ Болгарскимъ Григоріемъ, сопоставившимъ первое изъ этихъ преданій о Кіѣ съ другими достовѣрными свидѣтельствами.

Въ настоящее время, когда мы находимъ много документальныхъ, неоспоримыхъ доказательствъ въ пользу того факта, что первыя страницы лѣтописи нашей, стоящія во главѣ всего лѣтописнаго нашего Свода, какъ его первооснова, принадлежатъ несомнѣнно Григорію, епископу Болгарскому, значеніе приведеннаго выше мѣста получаетъ для насъ особенную важность. Григорій, помимо народнаго преданія, могъ черпать свои свѣдѣнія, конечно, и изъ другихъ письменныхъ свидѣтельствъ, какія только могли существовать въ его время относительно Полянъ-Кіянъ и стольнаго града Кіева, того новаго своего отечества, которому онъ посвящалъ себя и всю просвѣтительную свою дѣятельность. Принимая несомнѣнно за писателя приводимыхъ нами строкъ никого другаго, какъ Григорія, мы не можемъ не отнести къ нему еще съ большею внимательностію, не только какъ народному преданію, но какъ преданію, провѣренному при самомъ занесеніи его въ нашу лѣто-



пись еще въ X вѣкѣ, во время наиболѣе близкое къ событію, историческою критикою такого высокообразованнаго мужа, какимъ былъ епископъ Болгарскій Григорій. Разсмотримъ это мѣсто, а вмѣстѣ и вполнѣ ясно указанныя въ немъ самыя причины его происхожденія.

Григорій, прибывши на Русь и находясь въ самыхъ близкихъ отношеніяхъ къ высшему правительственному строю Руси, безъ сомнѣнія, не могъ не надѣяться узнать отъ него и не могъ не занести въ свою лѣтопись того преданія о происхожденіи Кіева, какое онъ получилъ на первый, естественно возникавшій въ немъ вопросъ, о происхожденіи этого города. Какъ очевидно, онъ имѣлъ уже свои особенныя свѣдѣнія объ этомъ предметѣ изъ другихъ источниковъ, и эти-то свѣдѣнія онъ хотѣлъ сравнить съ народнымъ преданіемъ, какъ и наоборотъ, преданіе это онъ желалъ провѣрить по другимъ извѣстнымъ источникамъ и сопоставить съ ними. Отсюда мы и видимъ на его страницахъ какъ то, такъ и другое. Съ своей стороны, при сравненіи ихъ обоихъ, относясь къ нимъ критически, онъ отдаетъ предпочтеніе предъ простонароднымъ преданіемъ о перевозчикѣ Кіѣ другому свѣдѣнію о томъ же предметѣ, почерпнутому имъ изъ другихъ, вѣроятно, греческихъ источниковъ о Кіѣ, гдѣ Кій является царственнымъ мужемъ, вождемъ боевыхъ славянскихъ дружинъ въ походѣ подъ Царьградъ.

Григорій, очевидно, поступаетъ въ этомъ случаѣ чрезвычайно благоразумно. Не желая утратить распространеннаго, современнаго ему, народнаго преданія о Кіѣ, какъ о превозникѣ, онъ бережно занеситъ его въ свою лѣтопись. Съ другой стороны, подвергая это преданіе строго научной критикѣ, на основаніи другихъ, извѣстныхъ ему свидѣтельствъ, говорившихъ не въ пользу этого преданія, но противъ него, онъ отрицаетъ его вѣроятность и утверждаетъ, что Кій не могъ быть превозникъ, такъ какъ онъ ходилъ на Царьградъ. Такая мудрая постановка вопроса и положительное утвержденіе, что Кій ходилъ на Царьградъ, сдѣланная ученымъ епископомъ Болгарскимъ, естественно, заставила насъ обратиться къ тѣмъ источникамъ, изъ которыхъ Григорій могъ почерпнуть приводимое имъ свидѣтельство о Кіѣ. Мы стали искать его, конечно, у Византійцевъ. Къ неожиданной нашей радости, дѣйствительно, одно изъ тѣхъ свидѣ-



тельствъ, которыми, безъ сомнѣнн, могъ пользоваться, въ данномъ случаѣ Григорій, намъ посчастливилось вскорѣ открыть.

Вотъ одинъ изъ источниковъ, изъ котораго, по ясному его смыслу, понятному для Григорія, онъ не могъ не вынести тѣхъ свѣдѣнн о происхожденн Кіева, которыя и сообщилъ въ своей лѣтописи на ряду съ народнымъ преданіемъ. Зная хорошо высокое, какъ древнее, такъ и современное еще ему, общественное значенн мужей, онъ легко понималъ въ словахъ Грека то, чего могли не понять въ нихъ позднѣйшіе ихъ читатели, утратившіе уже память о древнемъ значенн слова мужие. Свѣдѣнн о мужѣ Кіѣ встрѣчаются именно у Теофилакта Симокатскаго, писавшаго свою лѣтопись въ первой половинѣ VII вѣка (629). Извѣстн это повторяется, безъ перемѣны, также въ хронографѣ Теофана (879), а оттуда и въ сочиненн Анастасія Библиотекаря (886).

Мы читаемъ у Теофилакта по латинскому переводу, помѣщенному у Стриттера т. II, ч. I, стр. 59, слѣдующее: *At enim Gepida enarrabat omnia, et minima quaeque rerum indicabat, dicebatque, captivos illos subesse Musocio (Μουσόκιον, Goth ad Theophanem p. 603. Cod. Pal. legit Μουσύκιον. Barb. Μυσάκιον) euidam nomine, quem barbari regem appellarent, при чемъ указано въ ссылкѣ на выраженн греческаго подлинника: τὸν λεγόμενον ῥήγα τῶν βαρβάρων φωνῆ. Это самое выраженн переводитъ русскій переводчикъ Стриттерова труда, г. Свѣтовъ (ч. I, о Славянахъ) такимъ образомъ: «которому Славяне приписываютъ княжескн титулъ (\*Рѣѣ).*

Въ приведенномъ нами мѣстѣ мы встрѣчаемся съ чрезвычайно замѣчательнымъ выраженнмъ греческаго подлинника: τὸν λεγόμενον ῥήγα τῶν βαρβάρων φωνῆ т. е. подъ властню нѣкаго Мусокія (мужа Кіѣ) называемаго \*Рѣѣ на ихъ варварскомъ языкѣ. Латинскн переводчикъ слово \*Рѣѣ принимаетъ въ смыслѣ латинскаго слова Rex и переводитъ его царемъ. Но, очевидно, что здѣсь въ первоначальной греческой рукописи никакъ не могло находиться слово \*Рѣѣ, такъ какъ слово это, что не подлежитъ никакому возраженн, никогда въ славянскомъ языкѣ не существовало. Какое же слово стояло здѣсь, по всей вѣроятности, въ первой редакци греческаго подлинника?



Безъ всякаго сомнѣнія, никакое другое, кромѣ слова \*Ρῶς, какъ вполнѣ выражавшаго на варварскомъ языкѣ то понятіе, какое соединялось въ древности съ словомъ мужа-властеля. Относительно того, какимъ образомъ это слово \*Ρῶς измѣнилось въ греческомъ текстѣ въ слово ῥῶξ и ῥήξ, мы принимаемъ слѣдующее, наиболѣе вѣрное предположеніе. Позднѣйшіе переписчики греческаго текста, понимавшіе значеніе этого варварскаго слова, и желавшіе передать его, сколько возможно, понятнѣе для своихъ соотечественниковъ, вѣроятно, замѣнили слово \*Ρῶς довольно подходящимъ по смыслу словомъ ῥῶξ, измѣнившимся впослѣдствіи въ слово ῥήξ. Слова ῥῶξ и ῥήξ происходятъ отъ одного глагола ῥήγνμι — разбиваю, разрываю; у Гомера мы находимъ производное отъ него слово Ρηξήνωρ, въ смыслѣ мужа силы и неодолимой храбрости для прорванія рядовъ воиновъ. Слово это составлено изъ ῥήγνμι — разбиваю и ἀνὴρ мужъ. Очевидно, что Грекъ, вмѣсто слова \*Ρῶς поставилъ здѣсь первоначально слово ῥῶξ, а впослѣдствіи другіе переписчики слово ῥήξ, выражавшее тоже самое понятіе: мужа силы и неодолимой храбрости. Писатель VI вѣка Іоаннъ Малала и позднѣйшіе составители хронографовъ, найдя таковую передачу слова царя (βασιλέως) для мѣстныхъ царей чрезъ слово риксъ (ῥήξ) весьма приличною и наглядно отличающею мѣстныхъ царей отъ кесарей (βασιλέων)—императоровъ Константинопольскаго двора, стали эту формулу употреблять все чаще и чаще при наименованіи языческихъ царей, устанавливая притомъ существенное различіе между мѣстными царями, принявшими христіанскую вѣру, которыхъ хронисты именуютъ царями-кесарями, и языческими мѣстными царями, которымъ даютъ только титулъ рикса. Приведемъ нѣсколько примѣровъ.

Въ сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, въ выпискахъ изъ хронографа Іоанна Малалы говорится, что во время Тирскаго царя Финика, философомъ Иракломъ случайно была открыта краска багоръ (κογχύλη — конхиль), понравившаяся царю своимъ цвѣтомъ. Финикъ велѣлъ изготовить свои царскія одежды изъ матерій, окрашенныхъ этою краскою, и запретилъ своимъ подданнымъ носить одѣянія изъ тканей подобнаго цвѣта.



Малалы греческій текстъ изд.

Бон. стр. 33.

Листъ 33. Тѣм же царіе мѣсть рекше ригесъ мѣстніи князи оуслышавше се. ови одѣнія. ови же застогы златы и окровница оумысливше собѣ. багряныи и чръвленныи. червяще быліемъ носити да боудуть знаеми своему народу.

Іоаннъ Малала, описывая начало царствованія Юстиніана говорить:

а) Въ лѣта си царствова въ Константиноградѣ Іоустиніанъ. Прѣсомъ же царствова Коадисъ Дарасфенъ (старый) сынъ Перезовъ. в Римѣ же бѣ риксъ Атларихъ. внукъ Алемарияковъ. въ Африкии же риксъ Свидарихъ. въ Индиіи же Ексумитомъ и Америтома царствоваше Иадасъ. христьянъ бывъ. въ Лазакіи же царствоваше Замана.

Малалы греческій текстъ изд.  
Бон. стр. 430, 431.

б) И в то лѣто приложися яко Грекомъ рекше, семоу царю отъ Оунъ нарицаемыхъ Савиръ <sup>1)</sup> жена нѣкто стратница <sup>2)</sup> добра и множествомъ и смысломъ именовъ. Въа риксъ вдовица имоущи сына мала два и снима сто <sup>3)</sup> тысяща доръ, яже во власти дрѣжа Оунъски страны по своего мужа Влаха оумертви любовиенемъ божественнаго Оустиніана дары мно-

Λοιπὸν οὖν οἱ κατὰ τόπον βασιλεῖς, ἦτοι ῥήγες καὶ τοπάρχαι, ἀκηκοότες τοῦτο, οἱ μὲν περιβόλαια, οἱ δὲ φίβλας χρυσᾶς καὶ μανθύας ἐπενόησαν ἑαυτοῖς, πορφύρεα ἢ ρούσsea βάπτοντες αὐτὰ ἀπὸ βοτανῶν τινῶν, καὶ ἐφόρου διὰ τὸ γινώσκεισθαι τῷ ἰδίῳ πλήθει.

Малалы греческій текстъ изд.  
Бон. стр. 429.

Ἐν δὲ τοῖς χρόνοις τούτοις, ὡς προεῖπὸν ἐβασίλευσεν ὁ θειότατος Ἰουστινιάνος, τῶν δὲ Περσῶν βασιλεὺς Κωάδης ὁ Δαράσθενος, ὁ υἱὸς Περσέου, ἐν δὲ Ῥώμῃ Ἀλλάριχος, ἔχγονος τοῦ Οὐαλεμεριακοῦ, τῆς δὲ Ἀφρικῆς ῥήξ Γιλδέριχ ὁ ἔκγονος Γενζιρίχου, τῶν δὲ Ἰνδῶν Αὐξουμιτῶν ἐβασίλευσεν Ἄνδас ὁ γεγρονῶς христιανός, τῶν δὲ Ἰβήρων Σαμαναζός.

Малалы греческій текстъ изд.  
Бон. стр. 430, 431.

Ἐν δὲ τῷ αὐτῷ χρόνῳ προσιῆρύθη Ῥωμαίοις ῥήγισσα ἐκ τῶν Σαβείρων Οὐννων, γυνή τις ἀνδρεία καὶ πλήθει καὶ φρονήσει, ὀνόματι Βῶα, χήρα, ἔχουσα δὲ μικροὺς υἱοὺς δύο καὶ ὑπ' αὐτὴν χιλιάδας ἑκατὸν ἦτις ἐδουάστευσε τῶν Οὐννικῶν μερῶν μετὰ τὴν τοῦ ἰδίου ἀνδρὸς Βλάχ ἀποβίωσιν. καὶ προτραπεῖσα ὑπὸ τοῦ βασιλεως Ἰουστινιανοῦ ξενίας πολλοῖς βασιλικῆς φορεσίας

<sup>1)</sup> Въ подлинникѣ: Савинъ.

<sup>2)</sup> Въ подлинникѣ: странница.

<sup>3)</sup> Слово сто въ подл. пропущено



гymi бисера и сосуды златыми и сребреными, ризнѣмъ <sup>1)</sup> златомъ поставленная. отъ Акада царя Прѣска отъ иного языка въ Оунихъ оутренихъ рикса два именовъ Стоуракъ и Еглонъ да помогаете емоу идоущи на Римъ, и ятъ сы Воя риксъ идуша въ Прѣсы чръсъ свою землю къ Къадоу царю Прѣскому, соущина има съ двѣнадцатъ тысящъ ею же множество посѣче своими моужи Стуракса же ригъ единого же емше связана посла в Конъстантинъ градъ къ Оустиниану. и въстоква и обоню оу святого Конана <sup>2)</sup>.

Еллинскій лѣтописецъ Московской Синодальной Библиотеки, № 280.

В то же время в Риме живуши вдовицею царица Евдоксія, яже бѣ за Оулентинианомъ царемъ дщи Θεοδοσία и Евдокии, жалящися на Максимьяна моучителя, оубившаго моужа ей, въцарившася оубѣди Зинъзириха Оуандала ригъ Африкыйскаго приити на Максимьяна царя на Римъ.

При сличеніи славянскаго перевода съ греческимъ текстомъ оказывается: 1) что въ хроникѣ Малалы въ началѣ разсказа пропущены имена царей Гунскихъ Стиракса и Глониса, которые у Θεοφана находятся на соответствующихъ нашему переводу мѣстахъ и именуются, согласно съ нашимъ переводомъ, Στόραξ — Стоураксъ, у Малалы Τύραξ, Γλών — Еглонъ, у Малалы Γλώμ.

2) Царица Савиръ названа Вѣа риксъ, у Θεοφана Βοα ρήξ, у Малалы Βώα ρήγισσα, у Анастасія Βοαζερ, у Кедрина Βαρέτζ.

<sup>1)</sup> Въ подлинникѣ: и иѣмъ.

<sup>2)</sup> Въ подлинникѣ: Конака.

καὶ σκευῶν διαφόρων ἐν ἀργύρῳ καὶ χρυμάτων οὐκ ὀλίγων, συνελάβετο δορυαλώτους καὶ ἄλλους ῥήγας δύο Οὐννοὺς, οὐστίνας ἦν προτρεφάμενος Κωάδης ὁ τῶν Περσῶν βασιλεὺς εἰς τὸ συμμαχεῖν αὐτῷ κατὰ Ῥωμαίων, καὶ παραλαβοῦσα αὐτοὺς ἡ αὐτῆ Βῶα ῥήγισσα παριόντας ἐπὶ τὰ Περσικὰ πρὸς Κωάδην, βασιλεῖα Περσῶν, μετὰ πλήθους βοηθείας χιλιάδων κ' ὄντινων τὰ πλήθη κατεσφάγη ἐν τῇ συμβολῇ τὸν δὲ ἓνα ῥήγα αὐτῶν ὀνόματι Τύραξ συλλαβομένη δέσμιον ἔπεμψεν ἐν Κωνσταντινουπόλει τῷ βασιλεῖ Ἰουστινιανῷ, καὶ ἐφούλισεν αὐτὸν πέραν ἐν τῷ ἁγίῳ Κόνωνι.

Хроника Иоанна Малалы изд. Вон. стр. 365.

Ἐν αὐτῷ δὲ τῷ καιρῷ ἐν τῇ Ῥώμῃ διάγουσα ἡ δέσποινα Εὐδοξία, γενομένη χήρα, γυνὴ Βαλεντινιανοῦ βασιλέως, θυγάτηρ δὲ Θεοδοσίου βασιλέως καὶ Εὐδοκίας, λυπομένη κατὰ Μαξίμου τοῦ τυράννου τοῦ φονεύσαντος τὸν ἄνδρα αὐτῆς καὶ βασιλεύσαντος, προετρέψατο δὲ Ζινζίριχον τὸν Οὐάνδαλον, τὸν ῥήγα τῆς Ἀφρικῆς, εἰσεῖν κατὰ Μαξίμου, βασιλέως τῆς Ῥώμης.



изъ чего видно, что позднѣйшіе хронисты Анастасій и Кедринъ уже не понимали значенія слова ρήξ.

3) Въ греческомъ текстѣ Малалы говорится: «Βῶα, χήρα, ἔχουσα δὲ μικροῦς υἱοὺς δύο καὶ ὑπ' αὐτὴν χιλιάδας ἑκατὸν». Въ латинскомъ переводѣ: «Vidua Boa mater erat filiorum duorum parvulorum, quae exercitum CCCIOOO militum sub se habens». У Теофана: «Boa rex, vidua, adductis secum Unnorum millibus centum». Въмѣсто вышеприведенныхъ греческихъ словъ хроники Малалы и словъ Теофановой хроники латинскаго перевода, въ Григоріевомъ хронографѣ говорится: «Вѣа риксѣ вдовица имоуци сына мала два и с нима тысяща доръ, яже во власти дръжа Оунъскы страны, по своего мужа Влаха оумертвии».

Не можемъ не обратить здѣсь вниманія на важное разнорѣчіе, встречаемое между древнѣйшимъ нашимъ славянскимъ хронистомъ и греческими хрониками. Тогда какъ у послѣднихъ мы читаемъ: у Малалы что Воа риксѣ имѣла подъ своею властію сто тысящъ, а у Теофана, что она привела съ собою сто тысящъ Унновъ; у Григорія говорится, что она имѣла тысяща доръ. Очевидно, что Григорій, при составленіи своего хронографа, руководствовался не одними указанными выше греческими хрониками, а имѣлъ подъ рукою еще какой-либо неизвѣстный для насъ источникъ, по которому онъ пополнялъ означенныя выше хроники, иначе не могли бы явиться въ данномъ мѣстѣ, въ его сборникѣ, приведенныя выше: тысяща доръ. Слова эти обличаютъ въ ихъ писателѣ знатока древне-византійской исторической литературы, обращавшагося къ ней съ строго-критической и необыкновенно вѣрной оцѣнкой. При этомъ въ нихъ сообщается такой именно фактъ, который не могъ, конечно, ускользнуть отъ вниманія такого ученаго, который особенно дорожилъ всякими точными свѣдѣніями о Славянахъ: прямое свидѣтельство о томъ, что онъ былъ не Грекъ, а Славянинъ, хотя и въ совершенствѣ изучившій греческихъ современныхъ писателей. Приведенныя выше слова особенно удостовѣряютъ о Григоріѣ, какъ своемъ писателѣ, вполне вѣрномъ исторической дѣйствительности въ сообщаемыхъ имъ свѣдѣніяхъ о дорахъ, не чуждыхъ древле-славянскому міру. Что же такое были эти доры, о которыхъ говоритъ здѣсь Григорій, и которые не могли не занимать его горячаго



вниманія къ славянскому дѣлу. Доры, какъ свидѣтельствуемъ Прокопій <sup>1)</sup> и древняя готская хроника <sup>2)</sup> были часть Готѳовъ, Готѳы-Трапозиты, жившіе издавна въ Тавріи и не послѣдовавшіе за Тео-дорикомъ. Здѣсь они остались подъ защитою Гуновъ и Онгровъ, и, будучи не многочисленны, не могли выставить болѣе трехъ тысячъ, хотя и отборныхъ воиновъ. Эти-то доры и могли находиться въ распоряженіи Воа риксъ, какъ свидѣтельствуемъ Григорій; чѣмъ самымъ опредѣляется отчасти и самое отношеніе Воа риксъ, какъ царицы Унновъ, къ этимъ Дорамъ, или Готѳамъ-Трапозитамъ, какъ ей подвластнымъ и населявшимъ гористую часть полуострова Тавріи. Страна эта, по-готѳски, называлась Доріею.

4) Въ греческомъ текстѣ Малалы сказано: Τὸν δὲ ἕνα ῥῆγα αὐτῶν ὀνόματι Τύραγξ συλλαβομένην δέσμιον ἔπεμψεν ἐν Κωνσταντινουπόλει τῷ βασιλεῖ Ἰουστινιανῷ, καὶ ἐφούλκισεν αὐτὸν πέραν ἐν τῷ ἀγίῳ Κόνωνι. Латинскій переводчикъ это мѣсто передаетъ такъ: unumque etiam ex regibus, cui Tyranx nomen, in vincula conjectum, Constantinopolim Justiniano imperatori transmisit, qui etiam eum, in ripa ulteriore, juxta S. Cononem in furcam egit т. е. «одного изъ царей Тиранкса отослала въ кандалахъ въ Константинополь къ императору Юстиніану, который повѣсилъ его на противоположномъ берегу около св. Конона». Этого послѣдняго извѣстія о казни Стиракса у Теофана нѣтъ. Григорій переводитъ: Стоуракса же Ригѣ единого же емше связана посла въ Константинъ градъ къ Оустиніану и въ-стокнѣ и обовоу оу святаго Конона. Предоставляя знатокамъ древле-греческаго языка опредѣлить, кто вѣрнѣе передалъ смыслъ подлинника—Григорій или латинскій переводчикъ; съ своей стороны замѣчу, что слово въ-стокнѣ не объяснено ни нашимъ ученымъ филологомъ А. Х. Востоковымъ, ни знаменитымъ Миклошичемъ, который въ своемъ словарѣ объясняетъ только слово тѣкнѣтисе латинскимъ fixio; а потому я полагаю, что подъ словомъ въ-стокнѣ должно разумѣть, либо посаженъ на колъ, или пригвожденъ, такъ какъ обѣ эти казни были въ то время въ употребленіи и считались болѣе мучительными, чѣмъ повѣшеніе.

<sup>1)</sup> Procop. de bello goth. t. IV, c. 4, p. 517, 573.

<sup>2)</sup> Isidori Chronic. gothicum, quae desunt in Procopio, p. 252.



5) Царица Боа названа стратница добра. Это выражение также должно обратить на себя внимание. В греческомъ текстѣ царицѣ Боѣ придается эпитетъ *ἀνδρεία* отъ слова *ἀνὴρ* мужъ. А какъ, по понятіямъ X вѣка, которыя вполне усвоилъ себѣ Григорій, подъ словомъ мужъ разумѣлось лицо изъ племениства, добродородное, и какъ въ славянскомъ языкѣ слово мужъ не имѣетъ соотвѣтственнаго себѣ въ женскомъ родѣ выраженія, то Григорій, не рѣшившись назвать царицу Боу мужатицей, перевелъ *ἀνδρεία* словомъ стратницу, признавая за нимъ значеніе, соотвѣтственное слову мужъ. Стратница происходитъ отъ слова страта, стратигъ; стратница (*στρατία*) — эпитетъ Минервы-воительницы.

6) Выраженіе: Оунны, нарицаемые Савирь, наводитъ насъ на мысль, что Гунны были мужіе правители, изъ племениства добродородныхъ. Они у византійскихъ историковъ называются Гуннами-сабирами и другими народными именами, потому что они властвовали надъ тѣми странами и народностями, отъ которыхъ и получили придаточное наименованіе.

7) Для насъ весьма важенъ этотъ рассказъ о царицѣ Савирь Боѣ во первыхъ потому, что ясно указываетъ на то, что Григорій, при составленіи своего хронографа по великому изложенію, пользовался какъ хроникою Іоанна Малалы такъ и хронографомъ Теофана; при этомъ, переводя изъ обоихъ источниковъ, онъ искусно составлялъ свой собственный рассказъ, не опуская изъ нихъ ничего существеннаго. Во вторыхъ рассказъ этотъ важенъ потому, что Григорій, соединяя слова Теофана о томъ, что Боа сдѣлалась союзницей и другомъ цесарю Юстиніану, съ рассказомъ Малалы о дарахъ царицѣ Савирь, выразилъ особенно характеристично въ слѣдующихъ словахъ: *любленіемъ божественнаго Юстиніана*. Это выраженіе напоминаетъ намъ выраженіе того же Григорія при повѣствованіи его о пребываніи в. к. Ольги въ Константинополь, гдѣ императоръ Константинъ рече ей слово к любви. Слово *любленіе*, употребленное здѣсь въ древнѣйшомъ своемъ смыслѣ, нашимъ знаменитымъ ученымъ переводчикомъ Григоріемъ, безъ сомнѣнія, не могло бы ни ввести въ недоразумѣніе и кривотолки позднѣй-



ших наших дѣписателей и разныхъ лѣтописныхъ поновителей и поправителей, если бы оно встрѣтилось въ нашей Русской лѣтописи, еще болѣе, чѣмъ слово к любви, употребленное тѣмъ же нашимъ писателемъ Григоріемъ. Дѣйствительно, здѣсь слово любленіе могло бы очень легко послужить поводомъ для древнихъ начетчиковъ къ различнымъ соблазнительнымъ представленіямъ и толкованіямъ, къ которымъ древніе наци начетки питали большую склонность и охоту. Эти свойства ихъ, какъ извѣстно, особенно нравятся нѣкоторымъ нашимъ исторіографамъ и необыкновенно цѣнятся ими. Едва ли древніе исправители лѣтописнаго нашего свода могли бы понять тотъ подлинный смыслъ, какой заключался въ словѣ — любленіе, и по которому, въ приведенномъ нами мѣстѣ, прямо говорится о такомъ же точно мирномъ, наступательномъ и оборонительномъ союзѣ, заключенномъ верховною правительницею, или стратницею Сабировъ Боа съ императоромъ Іустиніаномъ, какого домогался позднѣе отъ такой же правительницы Славянъ в. к. Ольги императоръ Константинъ. Сходство между тѣмъ и другимъ событіемъ вполне достойное замѣчанія. Царственное единовластіе вдовы Боа надъ Сабирами, по смерти мужа ея Влаха и по случаю малолѣтства сыновей ея вполне совпадаетъ съ таковымъ же точно единовластіемъ в. к. Ольги, управлявшей самодержавно Славянами, по смерти царя Игоря, по случаю малолѣтства Святослава, и указываетъ на одно и тоже древле-славянское право, по которому вдова, въ случаѣ малолѣтства дѣтей, принимала по наследству отъ мужа единодержавіе. Отсюда Боа и называется стратницею, а в. к. Ольга доказываетъ при дворѣ Цареградскомъ, что она имѣетъ свои самостоятельныя права на царское вѣнчаніе, какъ вдова, единовластная правительница Руси, а не какъ только супруга (августа) умершаго царя Игоря.

Объясненное нами выше слово Ρήξ встрѣчается также въ позднѣйшихъ памятникахъ греческаго языка. Такъ, у Константина Багрянодарскаго мы читаемъ: «Ἰστέον ὅτι ὁ ῥήξ Ἰταλίας ὁ μέγας Λοθαριος, ὁ πάππος τοῦ περιβλέπτου ῥηγῶς Οὐγῶνος, ἀπὸ τῆς γενεᾶς τοῦ μεγάλου Καρούλος κατήγετο, περί αὐτὸν πολὺς ἔπαινος ἐγκωμιά τε καὶ διηγήματα καὶ περί



πολέμους ἀνδραγαθήματα <sup>1)</sup>). Здѣсь слово ῥῆξ употреблено въ смыслѣ царя. Во всякомъ случаѣ, необыкновенно важно встрѣтить въ византійскихъ письменныхъ памятникахъ отдаленной древности, еще въ концѣ VI вѣка, это слово Ῥῶς — Русь, какъ прямо однозначительное съ словомъ властеля, мужа, царя.

Тоже самое слово Русь и въ томъ же самомъ смыслѣ царя, правителя, мужа, встрѣчаемъ мы и у арабскаго писателя Ибнъ-Даста, въ началѣ X вѣка, гдѣ онъ, описывая Русь той же Кіевской мѣстности, говоритъ: «Русь имѣеть царя, который зовется Хаканъ-Русь <sup>2)</sup>».

Теперь, когда уже изъ приведенныхъ выше мѣстъ стало несомненнымъ древнѣйшее значеніе синонимъ: Ῥῶς, Ῥῶξ, ῥῆξ, царь, Росъ, или Русь, является возможность дать объясненіе и тому, что значило въ древности доселѣ не объясненное названіе Славянъ Рокса-алане. Извѣстно, что Славяне, относительно общественнаго своего строя, имѣли въ древности два рода управленія: одно подъ единодержавною властію царей, а другое, дробившееся на мелкія общинныя, вѣчевыя народоправства, о чемъ свидѣтельствуемъ и Григорій, въ лѣтописи своей, говоря: «По нихъ же (Кіѣ, Щекѣ и Хоривѣ) родъ ихъ нача княжити. А Древляне собѣ, а Дрягвичи собѣ жить, а Словене собѣ Новгородци, а Полочане такожь безъ князей». Тоже самое подтверждается и свидѣтельствомъ византійскихъ писателей, называющихъ Славянъ однихъ просто Скиѣами, а другихъ царскими Скиѣами. Это же мы видимъ и у Славянъ-Аланъ, изъ которыхъ одни называются просто Алане, а другіе Рокс-Алане, т. е. Алане, признававшіе надъ собою власть царскую: Ῥῶς-Ἀλανοί—Россалане, Ῥῶξ-Ἀλανοί—Роксалане, ῥῆξ-Ἀλανοί—Риксалане, царскіе Алане, царскіе Скиѣы (βασιλέων Σκῆδαί), жившіе, по Геродоту, между Днѣпромъ и Азовскимъ моремъ, и занимавшіе (по изысканіямъ г. пр. Надеждина) всю нынѣшнюю Таврическую и часть Еваторинославской губерніи <sup>3)</sup>. Нѣкоторая часть

<sup>1)</sup> См. Corpus Scriptor. Histor. Bysant. Constant. Porphyrog. de administr. imperii, vol. III, p. 114.

<sup>2)</sup> См. Извѣстія о Хозарахъ, Буртасахъ, Болгарахъ, Мадырахъ, Славянахъ и Руссахъ Ибнъ-Даста изд. Д. А. Хвольсона, 1869, стр. 35.

<sup>3)</sup> Записки Одесскаго Общ. Исторіи и Древн., т. I, стр. 85.



этихъ-то Россоланъ, т. е. Аланъ, управлявшихся царями, жившихъ на Дону, подъ именемъ Руси, удалилась, какъ говорить преданіе, изъ мѣстъ, которыя они занимали прежде, къ побережью Балтійскаго моря вмѣстѣ съ Однимъ, гдѣ и сохранили свое царское управленіе, такъ какъ положительно извѣстно, что ихъ династія — цари мужие ихъ, Русь, существовала и позднѣе на сѣверѣ славянскаго міра, откуда и призваны были въ Новгородъ первые наши властелины — Русы. Такимъ древнимъ передвиженіемъ нѣкоторыхъ Россоланъ или царскихъ Аланъ, не утратившихъ своей династіи, съ юго-востока на сѣверъ весьма просто объясняется тотъ до сихъ поръ не легко поддававшійся рѣшенію вопросъ, который указывалъ съ недоумѣніемъ на Русь на югѣ (напр. въ Корсуни русскія письма) еще гораздо прежде, чѣмъ явилась Русь съ сѣвера въ Ладогъ, Новгородъ, и потомъ уже въ Кіевъ. Вопросъ этотъ рѣшается вполне удовлетворительно, какъ скоро становится извѣстнымъ, что южная до-Рюриковская Русь та же самая династія — Русь, которая управляла нѣкогда царскими Аланами, Россоланами, и которая за тѣмъ, удалившись на сѣверъ, была снова призвана оттуда Новгородскими Славянами для водворенія у нихъ порядка, власти и, за тѣмъ, снова утвердилась на югѣ, въ Кіевѣ.

Въ рукописной запискѣ Иорнанда, хранящейся въ Медиоланѣ, въ библиотекѣ Амвросіанской, написано *Rossomanorum* вмѣсто *Roxolagogum*<sup>1)</sup>. Кромѣ важнаго доказательства тому, что въ то время, когда была написана эта записка, слово *Rosses* и *Roxes* употреблялось безразлично одно вмѣсто другаго, какъ синонимъ, здѣсь же мы находимъ достаточно вѣское свидѣтельство въ пользу того, что подъ Россоланами разумѣлись именно Славяне, находившіеся подъ управленіемъ Руссовъ. С писатель Иорнандовой записки, понимая такое именно значеніе Роксоланъ, потому, безъ сомнѣнія, и назвалъ ихъ Россоманами, — что произвелъ это названіе отъ Славянскихъ мужей — властелей Руссовъ, по примѣру того,

<sup>1)</sup> См. въ Моск. Гл. Архивѣ М. И. Д. портфель Миллера № 47: „Подробное описаніе о народахъ въ Россіи въ древнія времена жившихъ“, № 3, л. 9 об.



какъ назвалась Германія отъ своихъ мужей—правителей, Негтмänner, — какъ назвалась и Франція отъ своихъ мужей правителей—Франковъ.

Вполнѣ удовлетворительное рѣшеніе не легкаго вопроса объ Россоланахъ, какое даетъ намъ правильно понятое древнѣйшее значеніе слова: Россъ, Роксъ, Риксъ, царь, Русь, приводитъ насъ къ рѣшенію также и другаго немаловажнаго, до сихъ поръ нерѣшеннаго, вопроса о томъ, что слѣдуетъ разумѣть у Юрнанда подѣ Ethel rugi. Разсмотримъ для этого самый составъ слова Ethel rugi. Прежде всего, что значило слово rugi? Ругами—Rugi Нѣмцы X в. называли Руссовъ. Извѣстно, что в. ки. Ольга названа Regina Rugorum (Pertz. I. 624); епископъ Адальбертъ названъ Rugis ordinatus episcopus (ib. I. 625). Здѣсь мы можемъ указать даже самую причину такого названія Руссовъ Ругами. Вполнѣ очевидно, что слово Rugi обязано своимъ происхожденіемъ названію рига, рикъ, которымъ, какъ мы уже видѣли, назывались мужие влaстели — Руссы. Но что же значить слово: Ethel? Слово это означаетъ тутъ названіе мѣстное географическое, указывающее на мѣсто обитанія тѣхъ Руссовъ, или Руговъ, которые назывались Этель-ругами. За тѣмъ, зная уже, что Руссы, доблородное племенство, царственно властвовавшее у Славянъ-Аланъ, называлось риксами, ругами, и что Славяне жили нѣкогда на Волгѣ, мы не должны нисколько затрудняться признать въ цѣломъ составѣ слова Ethel rugi — Волжскую Русь, т. е., Славянъ, подѣ династическимъ управленіемъ Руссовъ, такъ какъ уже извѣстно, что въ древности всѣ восточные народы рѣку Волгу называли Ателемъ или Этелемъ. Такое объясненіе вполнѣ просто и естественно, и нѣтъ никакихъ причинъ усомниться въ такомъ древнемъ значеніи слова Ethel-Rugi, т. е. Волжская Русь. Все это, взятое вмѣстѣ, одинаково согласно и неопровержимо свидѣтельствуется древнѣйшими письменными памятниками, понятыми въ ихъ настоящемъ, современномъ написанію ихъ, смыслѣ, о томъ, что слово Русь — слово чисто славянскаго происхожденія и означало въ самой глубокой древности мужей влaстелей-доброродныхъ, племенитыхъ, nobiles; а Катанъ-Русь, по еврейски נְשִׂיאַ רֹשׁ (нэси рошъ), по, гречески ἄρχων Ρῶς, (князь



Русь, значило князь-глава, верховный или главенствующий, великий князь, царь. Славянское происхождение слова Русь подтверждается: а) бытностью Руси Кавказской, о которой говорят пр. Иезекииль, Иосифъ Флавій, Теодоритъ и Иеронимъ, и о которой упоминаетъ, въ VI вѣкѣ, Шахиръ-Эдинъ вмѣстѣ съ Хозарами и Славянами, а Табари, въ VII в., вмѣстѣ съ Хозарами; б) бытностью Руси Волжской, о которой упоминаетъ Торнаидъ, и в) бытностью Руси Донской, о которой говоритъ Массуди, какъ о властвовавшей надъ 50 тысячъ Славянъ и владѣвшей серебряными рудниками въ Донецкомъ краѣ.

Что касается до того, почему нѣкоторые мусульмане носили у Хозаръ названіе Ларсіа или Аларсіа... (*пробльз*), которое до сихъ поръ такъ безуспѣшно старались объяснить многіе изъ иностранныхъ ученыхъ, то названіе это, по свойству народнаго нашего говора, объясняется, кажется, довольно легко. Аларсіа, значитъ Аллахъ—Русь. Изъ 12 отрывка Массуди видно, что Ларсіями или Аларсіями Хозары называли преимущественно нѣкоторыхъ мусульманъ, служившихъ въ войскѣ Хакана. Очевидною причиною къ такому названію служило то, что они исповѣдывали мусульманскую вѣру, которой, какъ извѣстно, главнѣйшимъ характеристическимъ религіознымъ выраженіемъ служить слово Аллахъ, употребляемое постоянно магометанами. По этому-то слову, Хозары и называли всѣхъ Руссовъ, исповѣдывавшихъ магометанскую вѣру: Аллахъ—Русь, или Алла—Русь.

Но обратимся опять къ нашему предмету, — къ мужу Кію. У Теофилакта, вслѣдъ за приведеннымъ нами выраженіемъ, тотчасъ же сказано: Eum (musocium) triginta parasangis ab eo loco habitare, а у Теофана читается: Musugium (Μουσγιον) autem barbarorum regem ad trigesimum lapidem morari referebat. Приведенныя нами мѣста русскій переводчикъ и сократитель Стриттерова труда, г. Свѣтовъ, передаетъ такимъ образомъ: «оныя плѣнники находились во владѣніи нѣкоего Мусокія (Теофанъ его Мусугіемъ, Анастасій Мусакіемъ называютъ), которому Славяне приписываютъ княжескій титулъ (Ρηξ), и коего столица не болѣе, какъ въ 30-ти парасагахъ отстоитъ». Любопытное это свѣдѣніе должно обратить на себя особенное вниманіе ученыхъ изслѣдователей; оно, кажется,



указываетъ на мѣстность Кіевца, о которой упоминается въ нашей первоосновной летописи. Кіевецъ могъ быть построенъ и заселенъ Кіемъ. Здѣсь говорится о 30 парасагахъ. Парасага (parasanga)—путевая мѣра у древнихъ Персовъ, равнялась 30 стадіямъ римскимъ. Стадія—верста въ 125 шаговъ, или 625 футовъ. Laris—миля въ 1000 шаговъ, слѣдовательно, 30 парасагъ составляютъ не очень большое разстояніе; оно никакъ не могло указывать на Кіевъ-Полянскій, а по всему вѣроятію относится къ Болгарскому Кіевцу<sup>1)</sup>.

А. Э. Вельтманъ, въ книгѣ *Атила и Русь IV и V в.*, говоритъ: «Если при Несторѣ (читай при Григоріѣ) Дунайцы знали мѣстность, которою владѣли временно Кіевляне или Гунны историковъ, на Дунаѣ, то, безъ сомнѣнія, при Иорнандѣ эта мѣстность была еще въ живой памяти. О Кіевомъ или Гунскомъ городкѣ онъ и упоминаетъ при слѣдующемъ случаѣ:

«Остроготы (вытѣсненные Гуннами въ 376 году изъ-за Дуная) жили въ трехъ отдѣльныхъ мѣстностяхъ подъ управленіемъ братьевъ князей Видимира, Тодомира и Велемира.

«Велемиръ поселился при озерѣ (Pelso, Pleso; по слав. Плесо—озеро); Тодомиръ между Scarniunga и Aqua-nigra (Schwarzbach; а владѣнія Видимира находились между областями братьевъ. Сыновья Аттилы, считая ихъ своими подданными, бѣглыми рабами изъ предѣловъ подвластныхъ Гуннамъ, напали на земли Велемира, такъ что братья его объ этомъ не знали. Велемиръ хотя и съ малыми силами, но удержалъ ихъ напоръ, разбилъ на голову, и они бѣжали въ ту часть Скиѣи, которая прилегаетъ къ Дунаю и называется ими Ниппиваръ».

Ниппиваръ, означая Гунскій варошъ, т. е. градецъ, замокъ, есть явно переведенное названіе Кіева-градца; но положеніе его опре-

<sup>1)</sup> Проф. Э. Моршкінъ въ примѣчаніяхъ своихъ къ опыту *Истор. Рос. гос. и гражд. зак. соч. Рейца*, на стр. 341, говоритъ: «Въ Болгаріи встрѣчаются русскія названія городовъ, напр. Переяславъ (Болгарскій), Кіевъ (Кіаръ), вѣроятно, тотъ самый, который у Нестора названъ Кіевецъ, основанный, по сказанію его, не перевозчикомъ, а побѣдоноснымъ основателемъ г. Кіева. Попадается также нѣсколько разъ г. Плесковъ (Плесковъ).



дѣлать уже трудно; по нѣкоторымъ же соображеніямъ онъ могъ быть въ устьяхъ Дуная. Значеніе этой мѣстности, въ военномъ и торговомъ отношеніи, для древнихъ Руссовъ было велико: Кіевецъ долженъ былъ лежать на пути воднаго сообщенія Кіева съ Византіей; во время же войны въ устьяхъ Дуная было обычное соединеніе сухопутнаго войска, шедшаго чрезъ Бессарабію (Вѣло-Сербію), съ морскими силами.

Профессоръ А. А. Котляревскій въ своемъ сочиненіи о погребальныхъ обычаяхъ языческихъ Славянъ, приводитъ слѣдующія слова изъ Θεοφιλάτου: «Priscus auctoritate imperatoris ad Istrum movet, ut ab eo Sclavorum gens flumen trajicere prohibita, vel nolens securitatem et otium Thraciae praestaret. Aiebat siquidem Prisco imperator, barbaros nunquam quieturos, ni Romani Istrum quam acerrime custodirent», замѣчаетъ, что въ самомъ разсказѣ о вторженіи Приска въ землю Славянъ, они сначала называются собственнымъ именемъ, а потомъ уже общимъ нарицательнымъ *barbari*; и по самому ходу событій видно, что здѣсь разумѣются исключительно Славяне; нѣтъ никакого упоминанія о другомъ какомъ нибудь народѣ, вездѣ говорится лишь объ однихъ Славянахъ; наконецъ, важно въ этомъ случаѣ и имя князя, которое Византійцы передаютъ на свой ладъ *Μυσχιος* *Μυσχιος*, т. е., измѣнивъ несвойственный имъ славянскій звукъ ж въ с и прибавивъ греческій суффиксъ *ος*. Приведенное въ славянскую форму, это имя не представитъ ничего противнаго славянскому именованію: корень мѣжъ дастъ происхожденіе и другимъ собственнымъ славянскимъ именамъ.

Здѣсь А. А. Котляревскій, безъ сомнѣнія, прочелъ бы это слово нѣсколько иначе, еслибъ онъ ближе ознакомился по древнѣйшимъ нашимъ памятникамъ съ древнѣйшимъ значеніемъ слова мужъ. Въ такомъ случаѣ не встрѣтилось бы надобности измѣнять въ словѣ *Μυσχιος* и буквы *с* на *ж*, какъ дѣлаетъ А. А. Котляревскій, а только слѣдовало бы, держась совершенно вѣрнаго замѣчанія его, о замѣнѣ у Грековъ нашей буквы *ж* буквою *с* и придачѣ *ος*, прочесть просто мужъ *Кій*.

Далѣе А. А. Котляревскій изъ приведенныхъ имъ соображеній вполне достовѣрно заключаетъ, «что здѣсь мы имѣемъ дѣло съ свидѣтельствомъ 6 вѣка о существованіи у Славянъ обычая праздно-



вать поминки по усопшемъ, при чемъ попойка въ честь его составляла необходимую часть религіознаго обряда. Слова лѣтописца оставляютъ въ неизвѣстности: были ли эти поминки немедленно по смерти извѣстнаго лица, или здѣсь разумѣются періодичныя, срочныя поминки, справлявшіяся по истеченіи извѣстнаго времени. И то и другое имѣло мѣсто въ быту языческихъ Славянъ, но въ настоящемъ случаѣ вѣроятнѣе будетъ предположить поминки періодическія, быть можетъ годовщину, такъ какъ въ предыдущемъ лѣтописецъ вовсе не упоминаетъ о приключившейся смерти брата Мѣжока <sup>1)</sup> (Мѣзюкоу). По поводу этого слова мы уже выше доказали, что здѣсь слѣдуетъ читать мужъ Кій. Въ этомъ же самомъ свидѣтельствѣ мы встрѣчаемся съ важнымъ указаніемъ относительно того, что у этого мужа Кія былъ дѣйствительно братъ, который въ описываемое время уже умеръ и по немъ совершалась тризна. Такимъ образомъ, въ приведенномъ и поясненномъ нами историческомъ византійскомъ памятникѣ 6 вѣка открываются для нашей исторіи слѣдующія новыя положительныя данныя: 1) что извѣстія о Славянахъ, находимыя нами у Теофилакта, относятся не къ однимъ Дунайскимъ, а и къ нашимъ Кіевскимъ Славянамъ; 2) что Кій былъ не миѣнское лицо, а историческая личность, и дѣйствительно былъ княземъ у Кіянъ-Полянъ; 3) что Болгарскій Кіевецъ отстоялъ отъ мѣста, указаннаго Теофилактомъ, на 30 парасангъ; 4) что слово Русъ было синонимомъ слову царъ еще въ 6 вѣкѣ, и даже гораздо ранѣе; 5) что у Кія былъ дѣйствительно братъ и что, судя по этому, свидѣтельство нашей лѣтописи о другомъ его братѣ и сестрѣ также можетъ считаться достовернымъ, и, наконецъ, 6) опредѣляется самое время, когда княжилъ у Кіянъ-Полянъ мужъ Кій, именно между 590—593 годами. Не можемъ не замѣтить также, по поводу всего сказаннаго, что, очевидно, по имени этого Кія, мужа Руса, т. е., мужа, княжившаго у Кіевскихъ Славянъ еще въ концѣ 6 вѣка, какъ это ясно изъ указаннаго нами византійскаго источника, — которымъ, безъ сомнѣнія, пользовался первый нашъ лѣтописатель, Пригорій, епископъ <sup>1)</sup> См. о погребальныхъ обычаяхъ языч. Славянъ А. А. Котляревскаго, стр. 45—46.



екопъ Болгарскій, сопоставивши его съ современнымъ ему мѣстнымъ Кіевскимъ преданіемъ,—могли Поляне-Кіине, по правителю своему Русу, называться также и Русью. Кромѣ того, по всей вѣроятности, отъ имени того же мужа Руса Кія сталъ называться Кіевомъ и столичный городъ ихъ Куява, съ тѣхъ самыхъ поръ, какъ въ первоосновной лѣтописи нашей было доказано, что первый князь Славянъ-Полянъ былъ Кій. Какъ извѣстно, и какъ мы уже достаточно разсмотрѣли это въ другомъ мѣстѣ, Кіевъ, въ еще болѣе отдаленныя времена, назывался не Кіевомъ, а Кѹквою отъ слова кѹквѣ, или лодій, однодеревокъ, употреблявшихся на бывшемъ при немъ перевозѣ. Народное преданіе о происхожденіи этого древнѣйшаго названія Кіева хранилось еще тамъ въ дни прибытія туда Григорія и сохранено имъ въ его лѣтописи, вмѣстѣ съ памятью о первомъ, княжившемъ тамъ, мужѣ Кіѣ. Иначе нѣтъ никакой исторической возможности объяснить, почему именно древняя Кѹква стала позднѣе называться, какъ называется и до сихъ поръ, не Кѹквою, а Кіевомъ. Отрицать прямыя лѣтописныя показанія, какъ отечественныя, такъ и иноземныя, въ пользу такого именно происхожденія этихъ двухъ названій, нѣтъ никакой разумной возможности. Никакіе авторитеты даже Шлецера и другихъ ученыхъ, повторявшихъ только его мнѣніе, безъ всякихъ самостоятельныхъ новыхъ изысканій и провѣрокъ, не могутъ обязывать насъ принимать на слово остроумныя гаданія вмѣсто прямыхъ лѣтописныхъ показаній. *Amicus Plato, sed magis amica veritas!*

До сихъ поръ изслѣдователями береговъ Понта Эвксинскаго отъ Днѣпра до устья Дуная не было обращено надлежащаго вниманія на то показаніе о древнемъ пути Руссовъ въ Царьградъ, какое сохранилось намъ отъ Константина Багрянороднаго. Въ этомъ показаніи говорится о Днѣпровскомъ лиманѣ, о Бѣлгородѣ <sup>1)</sup>

<sup>1)</sup> Въ списокѣ городовъ русскихъ, географическомъ памятникѣ XIV в. говорится: „на устьѣ Дуная Новое Село, Аюлятря, на море Карна, Каварна; а на сей странѣ Дуная: на устьѣ Днѣстра надъ моремъ Бѣлгородъ“.



(Aspron, Alba Civitas), рѣкѣ Бѣлой (Albus fl.) и объ островѣ св. Ееерія (S. Aetherii). Сопоставляя съ этимъ показаніемъ свидѣтельства Страбона, Безымяннаго, въ его «Периплѣ» и Плинія, мы должны придти къ тѣмъ неизбѣжнымъ заключеніямъ, что городъ Тира (Tuga), рѣка Тирасъ (Tugas) и островъ Тирагетовъ въ поразительной точности соотвѣтствуютъ указаннымъ Константиномъ Багрянороднымъ мѣстностямъ: Бѣлгорода, рѣки Бѣлой и острова св. Ееерія. Основанія для этого представляются въ слѣдующемъ: Константинъ Багрянородный говоритъ: «Днѣстръ въ устьяхъ своихъ образуетъ обширный лиманъ, который простирается до самого моря, гдѣ лежитъ островъ св. Айеерія». Въ настоящее время островъ этотъ уже почти не существуетъ, также точно какъ и названіе рѣки Бѣлой. Причина этому — послѣдствіе особенностей туземныхъ, постепенныхъ противудѣйствій водъ рѣки Днѣстра въ борьбѣ съ водами Чернаго моря, изъ коихъ первыя стремятся промыть берега материка для своего истока, а вторыя, подмывая также материкъ съ противоположной стороны, образуютъ наносныя формации. При этомъ, естественно, какъ тѣ, такъ и другія постоянно разрушительно дѣйствовали на материкъ съ двухъ противоположныхъ сторонъ. Вслѣдствіе этой-то, издревле существующей въ этомъ мѣстѣ борьбы водъ, отъ обширнаго древняго Тирагетскаго острова, простиравшагося отъ истока изъ Днѣстровскаго лимана рѣки Бѣлой (въ древности рѣки Тираса) отъ той мѣстности, гдѣ находилась башня Неоптолема и мѣстечко Гермонакса <sup>1)</sup>, по всему протяженію рѣки Бѣлой (р. Тираса) до самого впаденія ея въ море, остаются нынѣ едва только замѣтные, небольшіе слѣды острова; рѣка Бѣлая, затянувшаяся съ одной стороны, въ своемъ устьѣ, пескомъ, образовала позднѣйшій Будацкій лиманъ, и такимъ образомъ, усиливъ прибрежное полноводье, прорвала наиболее узкую часть острова св. Айеерія, по направленію прямаго теченія Днѣстровскихъ водъ, которыя и полились съ того времени въ море такъ называемымъ нынѣ Цареградскимъ гирломъ, наиболее широкимъ

<sup>1)</sup> Strabo, Geogr. lib. VII, cap. 3, § 16: ἐπὶ δὲ τῷ στόματι τοῦ Τύρα πύργος ἐστὶ Νεοπτολέμου καλούμενος καὶ χῶμη Ἑρμόναχτος λεγόμενη.



и полноводнымъ; рѣка же Вѣлая, превратясь въ лиманъ, утратила свое рѣчное названіе и стала именоваться Будацкимъ лиманомъ. Никто (какъ основательно замѣчаетъ г. Беккеръ) изъ древнихъ писателей не говоритъ, чтобы на этомъ мѣстѣ находился лиманъ, и даже Страбонъ, столь точный во всемъ, упоминаетъ только о двухъ озерахъ, между Дунаемъ и Днѣстромъ, прилежащихъ къ Истру <sup>1)</sup>.

Въ поясненіе указаннаго нами древняго положенія этой мѣстности, мы выписываемъ здѣсь нѣсколько мѣстныхъ наблюденій надъ нею, сдѣланныхъ Д. Ч. Одесскаго Общества Исторіи и Древностей г. Беккеромъ. Вотъ что онъ говоритъ о свойствахъ почвы при устьѣ Днѣстровскаго лимана. «Каждый, достаточно знакомый съ характеромъ здѣшнихъ рѣкъ, едва ли откажетъ моему мнѣнію въ совершенной справедливости и точности. При изслѣдованіи разсмотрѣнныхъ нами выше береговыхъ странъ, строго должно отличать формаціи древняго историческаго времени отъ перемѣнъ позднѣйшихъ столѣтій и, особенно, ясно указывать на измѣненный видъ почти всѣхъ земель, орошаемыхъ рѣками. Стремленіе къ образованію пересыпей и къ отдѣленію, посредствомъ косъ, рѣчныхъ лимановъ такъ обще у здѣшнихъ рѣкъ, что если рука чело-вѣка не будетъ здѣсь сильно дѣйствовать и не пойдетъ смѣло наперекоръ постепенному дѣйствию природы, то, по прошествіи нѣсколькихъ столѣтій, вслѣдствіе образованія пересыпей, прямое сообщеніе Дуная и Днѣстра съ моремъ должно совсѣмъ прекратиться. Чего при устьѣ Сулины можно опасаться только современемъ и съ чѣмъ предусмотрительное правительство нашего отечества борется всѣми возможными средствами, при устьѣ Днѣстровскаго лимана отчасти уже и теперь осуществилось. Взглядъ на карту Манганаря ясно показываетъ намъ дѣйствительность. Именно, входъ въ лиманъ, бывший въ древности, безъ сомнѣнія, совершенно свободнымъ, теперь загоразиваетъ предъ моремъ довольно значительная, ежегодно увеличивающаяся пересыпь Днѣстровскаго лимана, такъ что большіе корабли находятъ свободный проѣздъ только при Цареградскомъ, южномъ, а небольшія суда, кромѣ того, еще

См. Geograph. VII, cap. 3, § 15, с. 360.



при Очаковскомъ сѣверномъ гирлѣ. Мало того, песокъ, вносимый теченіемъ въ лиманъ, не можетъ уже безпрепятственно достигать моря, задерживаемый пересыпью, далеко воздвигнувшеюся предъ устьемъ, и потому частію способствуетъ къ распространенію постоянно увеличивающейся пересыпи, частію садится предъ устьемъ, по обоимъ берегамъ лимана. Впрочемъ эта осадка песка гораздо значительнѣе на южномъ или правомъ берегу лимана, нежели на противоположномъ ему, и именно по той весьма простой причинѣ, что теченіе на южной сторонѣ гораздо сильнѣе. Этимъ легко объясняется то, почему Цареградское гирло гораздо менѣе терпитъ отъ наплыва песка, и почему тамъ фарватеръ вдвое глубже, нежели у болѣе сѣвернаго прохода. Сильное теченіе парализуетъ дѣйствіе моря, и часть наносимаго имъ песка вытѣсняется въ море, тогда какъ другая его часть накапливается на южномъ берегу, и вполнѣ образовавшеюся косою отдѣляетъ совершенно Будацкій лиманъ отъ Днѣстровскаго. Будацкій лиманъ, который, до самой сѣверной оконечности Кимбецкаго лимана, причислялся древними къ Днѣстровскому лиману или рѣкѣ Тирасу, могъ быть разсматриваемъ какъ нераздѣльная часть означенной рѣчной области, тѣмъ болѣе, что теченіе Тираса, сильнѣйшее на южной сторонѣ, уносило прѣсную рѣчную воду до высокихъ береговъ Кимбецкаго лимана, и именно до южной его высоты. Здѣсь только теченіе встрѣчало сильное сопротивленіе со стороны выдавшейся земли, и обращаясь отчасти къ морю, а отчасти стремясь съ ослабленною силою на югъ отъ башни Неоптолемовой по берегу, смѣшивалось все болѣе и болѣе съ солеными волнами берега. Вся пересыпь, которою теперь Будацкій лиманъ отдѣляется отъ моря, есть формація новѣйшаго времени и образовалась изъ песка, который вносится теченіемъ Днѣстра чрезъ Цареградское гирло въ море, и который служилъ морскимъ волнамъ отчасти для образованія этой пересыпи съ морской стороны. Если сравнимъ эту пересыпь съ тою, которая нынѣ отдѣляетъ Будацкій лиманъ отъ Днѣстровскаго, и спросимъ себя, которая изъ нихъ древнѣе, то не подлежитъ никакому сомнѣнію, что образованіе пересыпи со стороны Днѣстровскаго лимана представляется позднѣйшимъ. Въ пользу этого мнѣнія говоритъ незначительная твердость тамошняго материка, на которомъ было легко, посредствомъ



не болѣе двухъ сотъ искусственныхъ каналовъ, возстановить почти вполнѣ прямое соединеніе съ Днѣстровскимъ лиманомъ.

Такимъ образомъ мы видимъ, что нѣтъ никакихъ естественныхъ причинъ усумниться въ томъ, что въ древности, какъ свидѣтельствуесть Плиній, въ устьяхъ Днѣстра существовалъ протяженный островъ Тирагетовъ (*insula spatiosa*). Въ томъ же, какъ мы видѣли, удостоверяютъ насъ и другіе древніе писатели. Островъ этотъ существовалъ еще въ такомъ же протяженномъ видѣ и во времена Константина Багрянороднаго, такъ какъ онъ положительно свидѣтельствуесть, что въ его время въ устьяхъ Днѣстра находился островъ, называвшійся св. Айеерія, къ которому приставали Руссы на пути своемъ въ Царьградъ. Островъ этотъ, въ древнемъ своемъ видѣ, простирался по всему протяженію рѣки Бѣлой (нынѣшняго Будакаго лимана). Во времена Константина Багрянороднаго, какъ названіе острова, такъ и другихъ близъ лежащихъ мѣстностей, уже измѣнилось. Древній городъ Тира сталъ называться *Aspron*, *Alba civitas*, Бѣлгородъ; верховья древняго Тираса до Днѣстровскаго лимана стали называться Данастромъ, а истокъ его въ море, по близости Бѣлгорода, рѣкою Бѣлой, все же около лежащее пространство—Бѣлобережьемъ. Поэтому мы находимъ, что ученый Муральтъ вполнѣ правъ въ своемъ заключеніи о существованіи острова Тирагетовъ именно въ устьяхъ Днѣпра, хотя и неправъ въ томъ, что не подкрѣпилъ своего положенія прямымъ свидѣтельствомъ Константина Багрянороднаго и тѣмъ самымъ далъ возможность опровергать себя нѣкоторымъ изслѣдователямъ<sup>1)</sup>.

<sup>1)</sup> Въ статьѣ своей: „*Les Colonies de la coté Nord-Ouest de la Mer Noire depuis le Danube jusqu'au Boug*“, напечатанной въ *Mémoires de la Société d'Archéologie et de Numismatique de St. Pétersbourg*, v. III, 1849, p. 182, ученый археологъ Муральтъ говоритъ слѣдующее: *L'ancienne île de Tyragètes, devant l'embouchure du Dniester ou Tyras, est maintenant une langue de terre coupée par deux canaux servant d'écoulement aux eaux du liman. Près de cette île déserte, qui a huit verstes de longueur et une à deux de largeur, se trouve le village Bougasi, habité par des pêcheurs auxquels le fleuve et la mer apportent leur tribut. Le nom de Tyragètes est composé de Tyras, fleuve connu déjà dans l'antiquité par ses nombreux poissons, et du*



Изъ внимательнаго разсмотрѣнія древнихъ свидѣтельствъ объ упомянутыхъ нами мѣстностяхъ вполне очевидно, что еще въ древности онѣ уже были населены Славянами. Вотъ что по этому поводу говоритъ знатокъ славянскихъ древностей Шафарикъ: «Тирангиты (Tyrangity, Τυρανγῖται): полагаю, что и эти сосѣди Бастарновъ, жившіе въ верхнемъ и среднемъ Днѣстрѣ, нѣкогда называвшемся Тирасъ (откуда и имя ихъ Тирангиты, т. е. Тирожилцы), были скорѣе происхожденія Славянскаго, чѣмъ Гетскаго. Несторъ въ окрестностяхъ рѣки Тираса помѣщаетъ Тиревцевъ или Тиверцевъ (такъ различно читается это имя въ рукописяхъ), многочисленный Славянскій народъ. И теперь еще тамошніе Русскіе обитатели рѣку Тирасъ называютъ Тираль, а названія трехъ селеній въ восточной Галиціи именемъ Тирава, тоже, кажется, имѣютъ отношеніе къ названію самой рѣки. Отсюда видно, что Славяне находились на этой рѣкѣ гораздо прежде, чѣмъ она получила отъ Сарматовъ имя Данаструсъ (т. е. Данѣистеръ, Днестеръ), что случилось около IV стол. по Р. Х. (120). У Страбона эти обитатели рѣки Тираса называются Тирегете (Tyregetae, Τυρηγέται); а у Плинія — Тирагете (Tyragetae), и помѣщены имъ на большомъ островѣ рѣки Днѣстра, котораго тамъ вовсе нѣтъ»<sup>1)</sup>.

Самое названіе города Тираса, получившаго это наименованіе, какъ видно по приведенному выше указанію Шафарика, отъ Славянъ-Тиверцевъ, подтверждаетъ заселенность этой мѣстности именно Славянами. Тотъ же самый городъ названъ позднѣе Славянами же Бѣлгородомъ, какъ это доказываетъ греческій переводъ этого древняго славянскаго названія Аспро, Кастронъ, латинское Alba Civitas, Молдаванское Четате-Алба, и, наконецъ, позднѣйшее, турецкое Акерманъ. Воскресенская лѣтопись включаетъ его вмѣстѣ съ Сучавою, Романомъ, Серетомъ и Хотинномъ, въ число древнихъ городовъ русскихъ. Города эти, судя по географическому положенію ихъ, принадлежали Тиверцамъ или Уличамъ. Первые, какъ

---

nom de Gètes, qui s'abritaient aussi dans des cavernes existant aux deux côtés de la rivière et semblable aux semlianiques, habitées encore de nos jours dans ces endroits.

<sup>1)</sup> См. Слав. Древн. т. I, кн. II, стр. 63.



мы уже видѣли, назывались такъ потому, что жили при рѣкѣ Тирасѣ, а послѣдніе потому, что занимали уголь, образуемый Днѣстромъ, Дунаемъ и Чернымъ моремъ. Названіе южной части Бессарабіи, или буджака, ничто иное, какъ турецкій переводъ нашего слова уголь. Уличане, какъ нѣкоторые предполагаютъ, могли поселиться здѣсь еще при Юстиніанѣ, который въ 545 году уступилъ Антамъ область, лежащую къ сѣверу отъ Дуная, съ древнимъ городомъ Туррисомъ или Турисомъ, который можно принять за Тирасъ. Плиній свидѣтельствуетъ, что Тирасъ замѣнилъ древнюю Офіусу, существовавшую еще во времена Страбона. Въ настоящее время, безъ всякаго сомнѣнія, мы, Русскіе, были бы вправѣ возвратить этому городу настоящее, древнее славянское его названіе Бѣлграда, а не называть его на нашемъ русскомъ языкѣ не по-русски, а по-турецки Аккерманомъ. Надѣмся, что когданибудь это справедливое наше благожеланіе приведется въ исполненіе.

Съ приведенными нами древними свидѣтельствами о сказанныхъ мѣстностяхъ вполне согласуется и свидѣтельство нашего перваго лѣтописателя. Таковъ именно разсказъ его о походѣ Олега подъ Царьградъ. По всему очевидно, что лѣтописатель нашъ почерпалъ свои свѣдѣнія изъ близкихъ, достовѣрныхъ источниковъ, и не въ очень отдаленное время отъ событія. Ни въ какихъ ни сказкахъ, ни устныхъ разсказахъ не могли бы сохраниться такія свѣдѣнія. Да едва-ли и вообще пользовались сказками и народными разсказами въ былое время наши дѣписатели, развѣ только самыми близкими, современными и, притомъ, по большей части, только чудесными, какъ напр., разсказами о какомъ-нибудь явленіи на небѣ, и т. п. Преданіями же о нашемъ древнемъ язычествѣ монастырскіе наши писатели не могли особенно дорожить. Какъ бы, впрочемъ, ни было, а древнія, точныя, географическія и историческія свѣдѣнія могли быть занесены въ нашу лѣтопись только первымъ, высокопросвѣщеннымъ нашимъ лѣтописателемъ. Свѣдѣнія эти, какъ мы уже сказали, въ разсказѣ о походѣ Олега подъ Царьградъ, вполне согласуются съ древними, приведенными нами свидѣтельствами о мѣстности древняго Бѣлграда, рѣки Бѣлой, острова св. Айѳерія и обитателяхъ ихъ Славянахъ. Въ разсказѣ этомъ, прежде всего, поразительна та послѣдовательность, съ какою пере-



числяются различныя поколѣнія Славянъ, которыя, безъ сомнѣнія, могли собираться въ войско Олега лишь постепенно, по мѣрѣ того, какъ онъ подвигался по пути своему къ Цареграду. Последними изъ нихъ показаны Тиверцы, такъ какъ они дѣйствительно, какъ мы уже видѣли, были ближайшіе изъ всѣхъ другихъ Славянъ на пути Олега къ Византіи. О нихъ же прибавлено, что они были толковины, т. е. кочевники, и потому наиболѣе склонные и способные къ наѣздничеству, къ конной рати. Ясно также становится теперь, при надлежащемъ вниманіи къ этому драгоценному разсказу, почему именно Славяне избирали тотъ именно путь при своихъ походахъ подъ Византію, какой описанъ у Константина Багрянороднаго и о которомъ мы имѣли уже случай говорить въ I отдѣлѣ нашего изслѣдованія. Путь этотъ былъ для нихъ, конечно, самый естественный, а потому и обычный путь, такъ какъ на немъ, вступая въ Бѣлобережье, они были уже вполне безопасны отъ однихъ враговъ Падинаковъ, въ виду другихъ Грековъ. Безопасность эта состояла именно въ томъ, что здѣсь въ Бѣлобережьѣ они уже встрѣчали своихъ Славянъ, Тиверцевъ и Уличанъ. По этой же самой причинѣ и Святославъ, во время постигшей его невзгоды, укрывается сюда же, въ Бѣлобережье.

Приступая къ разсмотрѣнію древнѣйшаго описанія обрядовъ славянскаго погребенія, состоявшаго въ сожженіи умершаго, мы считаемъ не лишнимъ привести любопытную замѣтку, по тому же поводу, найденную нами въ рукописи начала XV в., хранящейся въ Московскомъ Главномъ Архивѣ. Въ ней мы узнаемъ, какъ объясняли себѣ Славяне самую причину всесожженія своихъ умершихъ, а именно навопросъ: «что ради творяху въ всесожженіе? Сказ. Да не вкусить того иноплеменникъ ни песь». Сюда же относятся изрѣченія, изданныя Вукомъ Караджичемъ въ числѣ сербскихъ пословицъ (Српское народное пословице):

Чтобъ мое тѣло воронъ не клеваль;

Чтобъ мое тѣло морскія рыбы не ѣли.

Чтобъ не вытащили изъ моей утробы кроваваго ножа.



Чтобъ вѣтеръ не разнесъ моего мяса.

Чтобъ мое огнище не погасло отъ моей крови <sup>1)</sup>).

За тѣмъ, приводимъ описаніе славянскаго погребенія по Григоріеву лѣтописцу, въ сличеніи его съ такимъ же рассказомъ по Полному Собранію Русскихъ Лѣтописей.

Изборникъ Григорія, епископа Болгарскаго.

Полн. Собр. Рус. Лѣт. т. I, стр. 6.

И егда кто оумираше вних творяху тризною велію. и потомъ склад грамаду дровъ велію. полагахоу мрътвеца и съжигаху. и посемъ събравше кости. въкладаху въ соудъ. и поставляхоу на распостіи на стлпѣ. и в коурганы ссыпаху иже творять Вятичи и нинѣ, и Кривичи. и прочіи поганіи. не ведоуще закона Божиа. сами суть законъ.

Аще кто умраше, творяху трызну надъ нимъ и посемъ творяху кладу велику, и възложашуть и на кладу мертвеца, сожьжаху, а посемъ собравше кости, вложашу въ судину малу и поставяху на столпѣ на путехъ. еже творять Вятичи и нинѣ. Си же творяху обычаи Кривичи, прочіи поганіи, не вѣдуще закона Божья, но творяще сами собѣ законъ.

Здѣсь мы встрѣчаемся съ чрезвычайно замѣчательнымъ описаніемъ древняго погребенія у Славянъ. Описаніе это, какъ мы находимъ его въ первоосновномъ лѣтописцѣ епископа Болгарскаго Григорія, сдѣлано, очевидно, съ бывшей предъ глазами дѣйствительности. Оно такъ обстоятельно, такъ исторически правдиво, такъ вѣрно другимъ современнымъ свидѣтельствамъ, что нѣтъ никакой возможности усомниться въ его собственной современности. Притомъ же, въ немъ мы видимъ классически простой, ясный рассказъ, безъ всякаго лишняго слова, достаточно сохранившійся и до нашихъ дней, съ древнимъ своимъ языкомъ, въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей. Съ рассказомъ этимъ вполне совпадаетъ такой же современный рассказъ древняго арабскаго писателя Ибнъ-Даста, жившаго лишь немного ранѣе, чѣмъ Григорій, именно въ началѣ X вѣка. Приводимъ этотъ рассказъ по переводу Д. А. Хвольсона:

<sup>1)</sup> См. О. Буслаева Историч. очерки Рус. нар. слов. т. I.



«Когда умираетъ кто-либо изъ нихъ, они сожигаютъ трупъ его. Женщины ихъ, когда случится у нихъ покойникъ, царапаютъ себѣ ножомъ руки и лица. На слѣдующій день по сожженіи покойника, отправляются на мѣсто, гдѣ оно происходило, собираютъ пепелъ и кладутъ его въ урну, которую ставятъ за тѣмъ на холмъ. Черезъ годъ по смерти покойника, берутъ кувшиновъ двадцать меду, иногда нѣсколько больше, иногда нѣсколько меньше, и несутъ ихъ на тотъ холмъ, гдѣ родственники покойнаго собираются, ѣдятъ, пьютъ и за тѣмъ расходятся»<sup>1)</sup>.

Сравнивая приведенное выше описаніе Григоріева лѣтописца съ приводимымъ нами здѣсь же описаніемъ того же самого погребенія у Славянъ, изъ позднѣйшей передѣлки его, находящейся въ I т. П. С. Р. Л., всякій, безъ сомнѣнія, убѣдится, что первое изъ этихъ описаній составляетъ ту первоначальную основу, тотъ близкій, точный снимокъ съ современнаго наблюденія, которые въ послѣднемъ описаніи неискусно переименованы позднѣйшимъ передѣльвателемъ и поновителемъ разсказа, не стоявшимъ лицомъ къ лицу съ самымъ событіемъ и не знавшимъ хорошо дѣла. Позднѣйшая передѣлка эта обличаетъ сама себя. Межъ тѣмъ, какъ въ первомъ описаніи мы видимъ, какъ замѣтили уже выше, классически стройный, простой, ясный разсказъ событія, здѣсь мы встречаемся не только съ ненужными повтореніями, многословіемъ, и не только неточностями, невѣрностями описываемому событію, но даже и прямо съ искаженіями его. Такъ на примѣръ, къ чему тутъ эти повторенія: творяху тризну, и посемъ творяху кладу велику, которыхъ нѣтъ въ первоначальномъ лѣтописцѣ, изыщно избѣгающемъ ненужнаго употребленія въ другой разъ того же слова, не прибавляющаго ничего къ самому дѣлу. Въ лѣтописцѣ, напротивъ, вмѣсто этого ненужнаго повторенія слова творяху, мы находимъ иное, очень необходимое для подробнаго, обстоятельнаго описанія слово, именно: «складъ грамаду дровъ велию полагахоу мрътвеца и съжигахоу». Здѣсь въ этомъ словѣ

<sup>1)</sup> См. Извѣстія о Хозарахъ, Буртасахъ, Болгарахъ, Мадьярахъ, Славянахъ и Руссахъ Абу-А. А. Бенъ О. Ибнъ-Даста, перев. Д. А. Хвольсона СПб., 1869, стр. 29.



грамада, замѣненномъ позднѣе словомъ клада мы видимъ въ Григоріевомъ лѣтописцѣ совершенно кстати древнее значеніе этого слова въ смыслѣ большаго костра, склада дровъ; тогда какъ слово: клада, если принимать его тутъ въ древнемъ же смыслѣ, означаетъ не костеръ, не складъ, а просто только бревно, вслѣдствіе чего и выходитъ безсмыслица. Очевидно, слово это употреблено здѣсь уже въ позднѣйшемъ смыслѣ — простой кладки дровъ, но не въ древнемъ смыслѣ груды, костра громады дровъ. Вообще, что касается до употребленія словъ и до построения рѣчи въ позднѣйшемъ разсказѣ о языческомъ обычаѣ погребенія у Славянъ, то кромѣ замѣны древнихъ словъ новѣйшими, самыя формы рѣчи въ основномъ, древнѣйшемъ описаніи правильнѣе, чѣмъ въ послѣднемъ, или, лучше сказать, совершенно правильны, тогда какъ послѣднія страдаютъ нисколько не художественною примѣсью къ такъ называемому неопредѣленному виду неидуцаго къ дѣлу однократнаго вида глаголовъ: «умряше, сожъжаху и пр. Древнія слова замѣнены новѣйшими. Такъ напримѣръ, вмѣсто слова: сосоудъ находимъ судину,—вмѣсто древней громады, какъ уже видѣли, поставлена некстати клада, означавшая въ древности, напр. въ Сборникѣ 1073 года, просто бревно.

Кромѣ всего, что бросается прямо въ глаза изъ неправильностей позднѣйшей передѣлки этого описанія, нельзя не замѣтить также того, что позднѣйшій передѣлыватель, безъ всякаго основанія, незнакомый, какъ современный наблюдатель, съ дѣломъ, замѣнилъ совершенно произвольно и совершенно неправильно древнее выраженіе: на распутии словомъ: на путехъ, что никакъ не одно и то же, и первое, конечно, ближе къ дѣйствительности.

Вообще, въ первомъ описаніи, изящество, стройность, послѣдовательность разсказа не оставляютъ желать ничего лучшаго. Не то въ послѣднемъ. Когда первое въ концѣ разсказа просто говорить: иже творять Вятичи и нынѣ (т. е., въ его время, во время современника, наблюдателя, записавшаго обычай), — и Кривичи и прочіи поганіи, не ведоуще закона Божиа, сами суть законъ, — послѣднее распространяется такимъ образомъ: еже творять Вятичи и нынѣ. Си же творяху обычай Кривичи и прочіи поганіи, не вѣдуще закона Божья, но тво-



ряще сами собѣ законъ. Гдѣ больше смысла, гдѣ больше ясности, краткости, художественности въ разсказѣ, да рѣшить самъ каждый безпристрастный сличитель обѣихъ описаній.

Въ первоначальномъ разсказѣ Григорія о языческомъ обрядѣ погребенія у Славянъ необыкновенно замѣчательно еще одно обстоятельство, подтверждающее собою вполнѣ неопровержимо, хотя и безъ словъ, разсказъ о томъ же у арабскаго писателя Ибнъ-Даста. Описывая обычаи славянскаго погребенія, Ибнъ-Дастъ говоритъ: «женщины ихъ, т. е. Славянъ, когда случится у нихъ покойникъ, царапаютъ себѣ ножомъ руки и лица». По поводу этого мѣста г. Котляревскій въ своемъ изслѣдованіи: «О погребальныхъ обычаяхъ языческихъ Славянъ», говоритъ (стр. 56): «Грубое выраженіе печали терзаніемъ лицъ и рукъ мы встрѣтимъ далѣе и въ положительныхъ свидѣтельствахъ старины, и въ теперешнихъ народныхъ нравахъ».

Объ этихъ-то именно царапинахъ, или нарѣзахъ и умалчиваетъ древнѣйшій нашъ лѣтописатель Григорій. Казалось бы, такимъ умолчаніемъ онъ долженъ поперечить Ибнъ-Дасту. Нисколько, а совершенно напротивъ онъ вполнѣ подтверждаетъ его, какъ писатель современный этому языческому обряду, но самъ не язычникъ, а христіанинъ, порицающій языческіе обычаи. Обо всемъ прочемъ въ этихъ обычаяхъ древній славянскій дѣписатель нашъ отзывается, что обычаи эти существуютъ у Славянъ, потому что они, какъ язычники, не вѣдаютъ закона Божія, а сами себѣ законъ. Къ такимъ именно Славянамъ-язычникамъ, соблюдавшимъ эти обряды, принадлежали въ его время Вятичи, Кривичи и проч. У нихъ, въ это время, еще сжигались усопшіе. Но у нихъ ли однихъ дѣлались и нарѣзы по усопшемъ? Вполнѣ вѣроятно, что обычай этотъ, какъ и у древнихъ Израильтянъ, былъ распространенъ и у нихъ, съ такой силою, что возставать противъ него было бы и преждевременно, и опасно. Очень вѣроподобно, что обрядъ этотъ оставался еще даже и у большинства Славянскихъ христіанъ, обращавшихся изъ язычества. Возставать противъ невинныхъ нарѣзовъ, или царапинъ на лицѣ и на рукахъ у женщинъ было бы болѣе вредно, чѣмъ полезно. Благоразумнѣе было не проповѣдывать противъ нихъ, ни порицать ихъ, какъ порицались другіе,



болѣе предосудительные обряды, а при всякомъ удобномъ случаѣ просто только переходить ихъ молчаніемъ. Такъ и дѣлаетъ древнѣйшій нашъ лѣтописатель. Осуждая сожженіе мертвецовъ, онъ проходитъ молчаніемъ нарѣзы по усопшемъ на лицѣ и на рукахъ. Какъ бы то ни было, но, вѣроятно, это было совершенно необходимо. Иначе, для чего же было бы дѣлать ему тоже самое и не въ одномъ этомъ случаѣ. Пиши онъ позднѣе, не во времена еще сильнаго языческаго большинства, не въ X вѣкѣ, и, конечно, ему никакой надобности не было бы умалчивать объ этихъ нарѣзахъ. Живи Григорій позднѣе X вѣка, онъ къ этому отнесся бы совершенно иначе. Не то было, конечно, въ древнѣйшія времена. По этому, безъ сомнѣнія, не только въ этомъ мѣстѣ своего собственнаго разсказа, но даже и въ переводѣ ветхозавѣтныхъ книгъ, входившаго въ составъ переведеннаго имъ хронографа, онъ также вынужденъ былъ исключить всѣ мѣста, гдѣ говорится о нарѣзахъ по усопшемъ. Что это было необходимо, на это мы находимъ въ избранникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, положительныя доказательства. Мы выше уже говорили, что Григорій, составляя свой избранникъ, включилъ въ него нѣкоторыя части ветхозавѣтныхъ книгъ. Обращаемся теперь къ избраннику Григорія, въ которомъ помѣщены всѣ сполна книги Моисеевы. Что жъ мы находимъ? Григорій вынужденъ былъ исключить почти цѣлый 28 стихъ изъ XIX гл. книги Левитъ. По переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе этотъ стихъ читается: «ради умершаго не дѣлайте нарѣзовъ на тѣлѣ вашемъ и не накалывайте на себѣ письменъ. Я Господь (Богъ вашъ)»; отъ всего стиха Григорій въ своемъ избранникѣ, на листѣ 121, оставляетъ только слова: азъ есмь Господь Богъ вашъ. А что такое исключеніе не было нисколько дѣломъ у него одной случайности, простаго недосмотра, или описки, доказательства этому на лицо. Тоже самое дѣлаетъ онъ еще и въ другомъ мѣстѣ, гдѣ говорится о тѣхъ же нарѣзахъ.

Въ книгѣ Второзаконія, гл. XIV, ст. 1, по переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе сказано: «вы сыны Господа Бога вашего не дѣлайте нарѣзовъ на тѣлѣ вашемъ и не выстригайте волосъ надъ глазами вашими по умершемъ». На листѣ 156 об. Григоріева избранника читаемъ: «и сынове боудете Господа Бога вашего



и не възложите плѣши между очима на мрътвѣ». Въ книгѣ Пророка Іереміа въ гл. XVI, ст. 6, сказано: «и умрутъ на землѣ сей и великіе, и малые; не будутъ погребены и оплакиваемы, и никто не дѣлаеть за нихъ нарѣзовъ на себѣ»; а въ главѣ XLVIII ст. 5 Іереміа, говоря о несчастіи Филистимлянъ, восклицаетъ: «доколѣ будешь ты изрѣзываться?» т. е. доколѣ будешь ты дѣлать себѣ нарѣзы въ печали? Эти главы въ изборникѣ Григорія въ полномъ составѣ опущены.

Наконецъ, гдѣ Іереміа, въ гл. XLI, ст. 5, говоритъ о плачущихъ Израильтянахъ, пришедшихъ съ обритыми бородами и въ разодранной одеждѣ, съ нарѣзами, и тутъ лѣтописатель нашъ исключаетъ слово нарѣзы.

Въ изборникѣ Григорія, на листѣ 288, читаемъ: «и придутъ моужи отъ СѸхемъ. и отъ Салима. и отъ Самарія 80 моужь брадами остригаными. и расторгавше ризы и биющеса. и мана и ливанъ въ роукахъ ихъ. вѣнести въ храмъ Господень.

Никто, конечно, другой, кромѣ современника этого сильно распространеннаго обычая, обычая нарѣзовъ по усоншемъ, никто, кромѣ одного и того же лица, написавшаго какъ лѣтописецъ, такъ и переводившаго хронографъ, гдѣ содержатся показанныя мѣста, не могъ бы такъ настойчиво, такъ послѣдовательно видѣть и преслѣдовать вездѣ одну и ту же важную причину для умолчанія о нарѣзахъ. Причина эта, именно въ X вѣкѣ, во времена прибытія Григорія, епископа Болгарскаго, въ Кіевъ, съ цѣлью просвѣтительно дѣйствовать на народъ черезъ могущественное вліяніе в. к. Ольги и окружающихъ ея вліятельныхъ лицъ, очевидно, должна была состоять въ томъ, чтобы щадить и не вызывать противъ себя излишне языческое большинство, тѣмъ болѣе, что большинство это, какъ извѣстно, оказывало громадное вліяніе на сына великой княгини, Святослава. Для насъ это умолчаніе служитъ одинаково несомнѣннымъ свидѣтельствомъ, какъ въ пользу правдивости разсказа арабскаго писателя Ибнъ-Даста, такъ и въ пользу того, что нашъ первый славянскій лѣтописатель, умолчавшій объ этихъ нарѣзахъ, писалъ никакъ не позднѣе того же X вѣка и былъ одно и то же лицо съ Григоріемъ, епископомъ Болгарскимъ, составившимъ описанный нами изборникъ.

---



Въ русскомъ лѣтописномъ сводѣ мы встрѣчаемъ замѣчательное преданіе объ Обрахъ, до сихъ поръ никѣмъ не объясненное. Оно читается такъ:

«Въ сіи же врѣмена быша Обори, ижъ вѣваша царя Иракліа и мало его не яша. Сіи же Обори воеваша и на Словены и примучаша Дулебы Словены жь, и въпрягаху в телѣги 3 или 4 ли 5 женъ Дулебль Оборина повезти. Быша бо Обори тѣломъ велици, а оумомъ грѣди, и разгнѣвася Богъ и погуби а, и помрошиа вси; есть же пословица в Руси и до сего дни: погибаша, рече, яко Обори безъ останка» <sup>1)</sup>.

Очевидно, подъ Обрами здѣсь невозможно разумѣть цѣлаго народа, какъ потому, что невѣроятно, чтобы цѣлый народъ, какъ говорится въ лѣтописи, погибъ весь безъ останка, такъ и потому, что не менѣе невѣроятно, чтобы весь народъ, какъ также говоритъ лѣтопись, былъ умомъ гордъ и тѣломъ великъ, за что и разгнѣвался Богъ и погуби а. Ни сколько не большую вѣроятность представляетъ въ приведенномъ разсказѣ объ этихъ Обрахъ еще и то обстоятельство, будто Обры, пововавши Славянъ, запрягали въ телѣги по три, по четыре и по пяти женъ. Но что же такое были Обры и что значитъ это странное отношеніе ихъ къ женамъ славянскимъ?

Отвѣтимъ прежде на первый вопросъ. Обри были тоже, что Руссы, что Хозары, что Болгары и другія династіи у Славянъ. Погибель ихъ всѣхъ до одного объясняется весьма естественно тѣмъ древнимъ восточнымъ обычаемъ, о которомъ мы упоминаемъ въ другомъ мѣстѣ и по которому всякая династія, при паденіи своемъ, уничтожалась, вырѣзывалась другою династією, замѣнявшею ее. Также точно, по свидѣтельству лѣтописи, погибли и Обры. Изъ другихъ источниковъ извѣстно, что ихъ смѣнили Болгаре. Необычайное отношеніе Обровъ къ женамъ славянскимъ, при подчиненіи ими себѣ Дулебовъ, объясняется также, съ достаточною вѣроятностью, не той бессмысленностью, которая едва-ли могла овладѣвать когда либо гордымъ умомъ Обровъ, побуждая ихъ замѣнять славянскими женщинами воловъ, а совершенно другою причиною, заключавшею въ себѣ гораздо большій смыслъ и, при томъ, смыслъ,

<sup>1)</sup> Лѣт. Переясл. Сузд. стр. 3.



весьма понятный для древняго южнаго Славянина. Причина эта, очевидно, состояла въ слѣдующемъ. Обры, подчинивъ себѣ Дулебовъ, какъ вполнѣ вѣроятно, брали себѣ женъ и хотей изъ этого, ставшаго подвластнымъ имъ населенія. Для Дулебовъ такія близкія связи съ новыми ихъ властедержателями, не могли заключать въ себѣ ничего кромѣ лестнаго и почетнаго для нихъ. Но при такомъ отношеніи Обровъ къ двѣмъ славянскимъ могло нерѣдко случаться, что Обры, не смотря на все высокое, религіозное почтеніе къ чистотѣ дѣвственности между Славянами, вынуждены были обращаться иногда къ обще употребительному, также у южныхъ Славянъ, обычаю опозоренія, за несоблюденіе дѣвственной чистоты тѣми Славянками Дулебскаго населенія, которыхъ они избирали себѣ въ жены и хоти.

Обычай этотъ, сохранившійся еще и до сихъ поръ на югѣ Россіи, состоитъ въ томъ, что на виновную и вмѣстѣ на ея мать надѣваютъ ярмо и водятъ по селенію, при многолюдномъ собраніи народа, въ виду собравшейся громады. Преданіе, говоря объ отношеніи Обровъ къ Славянкамъ и о запряганіи ими послѣднихъ въ телѣги, по всей вѣроятности, сообщаетъ потомству только этотъ древній обычай опозоренія дѣвъ, не сохранившихъ, до вступленія въ бракъ, дѣвственной чистоты.

Лѣтописный Сборникъ, по списку Переяславля Суздальскаго, стр. 5.

Въ лѣто 6370. Изгнаша Словене Варягъ за море. и начаша быти безъ власти. и бысть въ нихъ войны. и зло вѣстаніе родъ на родъ. и паки смѣрившеса рѣша в собѣ. поищемъ собѣ князя <sup>1)</sup> и поставимъ надъ собою царствовать.

Полное Собраніе Русскихъ Лѣтописей т. I, стр. 8.

Въ лѣто 6370. Изгнаша Варяги за море, и не даша имъ дани, и почаша сами въ себѣ володѣти, и не бѣ въ нихъ правды, и вѣста родъ на родъ, быша въ нихъ усобицѣ, и воевати почаша сами на ся. Рѣша сами въ себѣ: «поищемъ собѣ князя, иже бы володѣлъ нами и судилъ по праву».

<sup>1)</sup> Вѣроятно, въ первоосновной лѣтописи Григорія здѣсь было слово: властеля; Несторъ первый, вмѣсто этого слова, поставилъ: князя, руководствуясь задачею написать сказаніе о князьяхъ, въ Кіевѣ княжившихъ, въ поганствѣ будучихъ, но слова: царствовать, какъ въ его время для всѣхъ понятнаго, не коснулся.



Изъ сличенія этого мѣста по обоимъ лѣтописнымъ спискамъ, ясно сказывается характеръ какъ первоначальнаго лѣтописнаго подлинника, такъ и позднѣйшей его передѣлки. Въ первомъ изъ нихъ мы видимъ ту же, какъ и во всемъ лѣтописцѣ, строго проведенную идею спасительнаго для Славянъ единовластія, безъ котораго, т. е., когда они были безъ власти, между ними идутъ войны, родъ злобно возстаетъ на родъ, вслѣдствіе именно чего, смиряясь отъ такого горькаго урока, они и рѣшаются обратиться ко власти единой, рѣшаются искать себѣ князя съ правомъ царственнымъ, единовластнымъ. Здѣсь ни одного слова лишняго, ни одного слова, не выражающаго одну и ту же мысль. Кромѣ того вся эта сильная, сжатая, какъ бы тацитовская рѣчь, носящая на себѣ явную печать глубокой древности, обличаетъ въ своемъ написателѣ ученаго историка, высоко образованнаго по древнимъ классикамъ. Не то вовсе бросается въ глаза въ другихъ спискахъ, передѣлавшихъ и во многомъ исказившихъ какъ рассказъ, такъ и слогъ нашего древняго лѣтописца. Въ нихъ господствующая нить мыслей о единовластіи, о царственности порвана, утрачена, затерялась. Слова, употребленныя въ нихъ, не держатся крѣпко ни на какой руководящей идеѣ; отсюда большею частію виднѣтъ только одинъ наборъ словъ, нисколько не выражающихъ сути дѣла, словъ лишнихъ, не нужныхъ, даже повтореній. Такъ, на примѣръ, въ позднѣйшихъ спискахъ говорится: когда Варягъ изгнали, то не дали имъ дани. Да развѣ можно было платить дань изгнанникамъ? Не тавтологія-ли это? И еще, не лишній-ли, бесполезный наборъ повтореній, эти слова: и быша въ нихъ усобицѣ, и воевати почаше сами на ся. Не видно также здѣсь, какъ видно въ первомъ лѣтописцѣ, и самой причины для исканія единовластія; не сказано: смѣрившеся, рѣши в собѣ: поищемъ собѣ князя и т. д. Можемъ отчасти заключить даже о времени, когда послѣдовала эта неискusstная передѣлка древнѣйшаго, мудраго лѣтописца: а именно, тутъ же читаемъ, что когда Славяне стали владѣть сами въ себѣ, то не стало въ нихъ правды. Слово: правды здѣсь явное свидѣтельство о томъ, что мѣсто это передѣлано уже не ранѣе времени Ярославовой Правды, ибо тутъ прямо разумѣется, что въ эти времена безурядицы не могло быть у нихъ правильнаго суда, а судъ тотъ, при Ярославовыхъ законахъ, иначе, конечно, не назывался, какъ правдою.



Невольно также обращаетъ здѣсь на себя особенное вниманіе слово: царствовать. До сихъ поръ это важное слово оставлялось безъ всякаго разсмотрѣнія нашими учеными въ связи его съ другими, параллельными мѣстами въ древнихъ нашихъ памятникахъ, и безъ надлежащаго объясненія его другими однозначительными, синонимическими древними выраженіями. Приведемъ здѣсь эти мѣста и объяснимъ въ нихъ подлинный смыслъ этого слова. Такъ, въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей, на стр. 6, читаемъ объ Олегѣ: сѣде Олегъ княжа и царствоуа въ Кіевѣ. Въ лѣтописномъ сводѣ по Ипатскому списку (П. С. Р. Л. т. II, стр. 43. Нов. изд. стр. 266) подъ 1149 годомъ находимъ, что Юрій говоритъ Изяславу: «дай ми Переяславль, а ты посажу сына своего оу Переяславли, а ты сѣди царетвуа въ Кіевѣ». Изъ сопоставленія этихъ мѣстъ, гдѣ употребляется въ лѣтописномъ разсказѣ слово: царствовать, ясно видно, что въ древности это слово было синонимомъ слова: властвовать, слово же царствовать употребляется Григоріемъ, епископомъ Болгарскимъ, въ его лѣтописцѣ въ смыслъ едино-властія. Такъ, говоря о Словенахъ, когда они изгнали Варягъ за море и начали быти безъ власти, онъ, по самому смыслу рѣчи, ясно даетъ разумѣть, что Славяне жили безъ власти объединяющей, и прямо намекаетъ на прежде сказанное имъ въ его лѣтописцѣ (стр. 2): «по нихъ же родъ ихъ нача володѣти, а Деревляне собѣ, а Дрягвичи собѣ жить, а Словене собѣ Новгородци, а Полочане такожъ безъ князей». Изъ этихъ его же собственныхъ словъ очевидно, что въ то самое время, о которомъ онъ выше говоритъ, власть родовая, не единая, не царственная, производившая зло въстаніе родъ на родъ, у Словенъ была. Не было у нихъ въ это время только благотельнаго для Славянъ едино-властія, той царственной, объединяющей власти, которую вездѣ такъ превозноситъ воспитанникъ великаго Болгарскаго царя Симеона, и мысль о которой онъ вездѣ такъ настойчиво проводитъ въ своемъ лѣтописцѣ. Въ доказательство тому, что въ самой глубокой древности, въ древне-славянскомъ языкѣ, слово: царство и слово: власть были, однозначительны, приводимъ мѣста изъ двухъ древнѣйшихъ переводовъ Пророка Давида.



Пророка Даниїла гл. IV.

Греческій текстъ по Лейпциг.  
изд. 1697 г. р. 945.

Ст. 26. Καὶ ὅτι εἶπαν, ἐάσατε τὴν  
φυὴν ῥιζῶν τοῦ δένδρον <sup>1)</sup>. ἡ βασιλεία  
σου μένοι, ἀφ' ἧς ἀγνώως τὴν ἐξουσίαν  
τὴν οὐράνιον.

Славянскій текстъ, извлечен-  
ный изъ перевода древнѣйшаго  
толкованія Пророковъ въ  
спискѣ 1047 года, писанномъ для  
Новгор. князя Ярослава Владимі-  
ровича попомъ Упиремъ Лихимъ.

Ст. 23. . . . . отъ не ле же оу-  
вѣ си царство небесное.

Встрѣчающееся здѣсь въ греческомъ текстѣ слово: ἐξουσία  
значитъ право, сила, власть, сопряженное со властію званіе; отсюда  
ἐξουσιαστικός — самовластный. Оно переведено въ спискѣ Упира сло-  
вомъ: царство, а Григоріемъ переведено словомъ: власть. Изъ  
сдѣланнаго нами сопоставленія этихъ двухъ древнѣйшихъ парал-  
лельныхъ мѣстъ, гдѣ встрѣчается слово: царство и власть,  
каждый можетъ убѣдиться, что въ древности оба эти слова были  
совершенно равнозначительны между собою. Изъ сопоставленія же  
съ этими мѣстами еще другихъ мѣстъ, приведенныхъ нами выше,  
становится также ясно, что въ глубокой древности подъ словами:  
власть и царство разумѣлось именно единовластіе, а позд-  
нѣе—первенствующая, великокняжеская власть.

Теперь, кажется, уже никто не будетъ болѣе глумиться надъ  
встрѣтившимся здѣсь въ Лѣтописцѣ Русскихъ Царей сло-  
вомъ: царствовати. Съ тѣмъ же самымъ словомъ встрѣчаемся  
мы, какъ сейчасъ нами указано, въ лѣтописномъ сводѣ и по Ипат-  
скому списку подъ 1149 годомъ. Позднѣе, 1219 г. неизвѣстный

Славянскій текстъ по переводу  
еп. Григорія, л. 294 об.

Ст. 23. И якоже рече остависте  
стеблоторѣніе дрѣву. царство твое  
тебе ждетъ дондеже разоумѣши  
власть небесноюю.

Славянскій текстъ Острожской  
Библии 1581 г.

Ст. 23. И еже рече, оставите  
проникновение коренія дуба въ зем-  
ли царство твое тебѣ будетъ, отне-  
ле же оувѣси власть небесную.

<sup>1)</sup> Въ переводѣ Григорія, епископа Болгарскаго, Пророка Даниїла, въ  
гл. IV, ст. 7, 11, 17, 23 и др. слово δένδρον переводится словомъ *дръво*; въ  
переводѣ же древнѣйшаго толкованія Пророковъ по списку 1047 г. слово  
δένδρον переводится словомъ *дубъ*.



намъ сократитель и поправитель лѣтописей Григорія и Нестора перваго, вида что смыслъ слова: царствовать сдѣлался для его современниковъ уже непонятнымъ, и, находясь самъ подъ вліяніемъ обнародованной Ярославомъ Русской Правды, естественную, ясную и простую рѣчь Григорія: поищемъ собѣ властеля и поставимъ надъ собою царствовать, замѣнилъ своимъ искусственнымъ поясненіемъ и толкованіемъ: поищемъ собѣ князя, иже бы володѣлъ нами и судилъ по праву. Эта поправка, сдѣланная во времена раздробленія власти, распавшейся на удѣлы, перешла за тѣмъ и во всѣ позднѣйшіе списки лѣтописнаго свода.

Лѣтописецъ Русскихъ Царей  
лист. 486 об.

Олга же бѣ въ Кіевѣ съ сыномъ  
Святославомъ дѣтичемъ.

Полное Собраніе Русскихъ Лѣ-  
тописей т. 1, стр. 23.

Вольга же бѣше въ Кіевѣ  
съ сыномъ своимъ съ дѣть-  
скомъ Святославомъ и кор-  
милецъ его Асмудъ, воевода бѣ  
Свѣнелдъ, тоже отецъ Мистишинъ.

Всякій безпристрастный изслѣдователь, конечно, замѣтитъ, что текстъ Лѣтописца Русскихъ Царей представляетъ здѣсь неоспоримо древнѣйшій и болѣе простой разсказъ лѣтописателя X вѣка Григорія, епископа Болгарскаго; текстъ же лѣтописнаго свода Полн. Собр. Рус. Лѣт. заключаетъ въ себѣ текстъ лѣтописателя XI вѣка преп. Нестора I, которому почему-то понадобилось первоначальный текстъ нѣсколько исправить и отъ себя сдѣлать добавки, какъ это очевидно изъ того дополненія, какое мы видѣли въ этомъ послѣднемъ текстѣ. Въ этомъ дополненіи, между прочимъ, говорится о Свѣнелдѣ, какъ отцѣ Мистиши. По поводу этого упоминанія о Мистишѣ И. И. Срезневскій говоритъ: «замѣтка о Свѣнелдѣ, какъ объ отцѣ Мистиши въ 945 г. указываетъ на то, что въ то время, когда эта замѣтка сдѣлана, былъ на виду и другой Свѣнелдъ, если не два или три, и что его надобно было отличить именемъ сына. Сынъ Свѣнелда Мистиша ни разу болѣе не вспоминается и ни почему другому не нашелъ себѣ права на память лѣтописца; онъ былъ, слѣдовательно, важенъ для лѣтописца



только какъ современникъ, и могъ быть замѣченъ только современникомъ, слѣдовательно еще въ X вѣкѣ. Причина упоминанія о Мистишѣ гораздо правдоподобнѣе объясняется тѣмъ, что Несторъ, первый лѣтописатель, жившій въ началѣ XI вѣка, повѣствовавшій о Лютѣ Свѣнелдичѣ, убитомъ на охотѣ Олегомъ Древлянскимъ въ 975 г., необходимо долженъ былъ показать родственныя отношенія Люта Свѣнелдича къ Свѣнелду. Эта родственная связь и указана ясно лѣтописателемъ. Изъ самаго названія Люта Свѣнелдичемъ уже очевидно, что онъ былъ внукъ Свѣнелда. Но внукъ отъ кого? Отъ сына Свѣнелдова Мистиши. Поэтому-то лѣтописатель и долженъ былъ дополнить текстъ первоосновной лѣтописи, упомянувъ въ ней о Свѣнелдѣ, какъ отцѣ Мистиши, не потому что Мистиша былъ только современникомъ лѣтописателя X вѣка, а потому что онъ былъ отцемъ Люта Свѣнелдича, о смерти котораго пр. Несторъ повѣствовалъ съ нѣкоторою подробностью.

Изборникъ Григорія, епископа Волгарскаго — Лѣтописецъ Русскихъ Царей, лист. 482.

Посѣмъ придоша Оугре Бѣли. и наслѣдиша землю Словенскую. и прѣвыхъ Волохъ выгнаша. иже бѣ прѣже сѣли. Си оубо Оугри почаша быти тогда въ Цариградѣ царь Ракліи. иже ходилъ на Хоздроя прѣскаго. воева лѣтъ 6. и не оуспе къ запоуску сырному. и разрѣшиша ему въ вторыи день заговѣти. патриархъ съборомъ. и взяша за то епитемью и царь и царица за немощъ тѣлеснаго грѣха. и мяснаго. и зарекноваша. 2-е лѣтъ того не творити. и постигоша до тогожъ года. Латына бо ходиша с ними. и взяша обычаи самовльни. запоущати

Поли. Собр. Русск. Лѣтоп. т. I, стр. 5.

Посемъ придоша Угри Бѣли, наслѣдиша землю Словенскую, си бо Угри почаша быти при Иракліи цари, иже находиша на Хоздроя, царя Перѣскаго.

мѣся въ второкъ Θεодоровы недѣ-  
ли. за слабость невѣрія ис прилика  
царя Иракліа. его же избави Боже  
душа наша.

Въ этомъ мѣстѣ лѣтописца мы встрѣчаемся въ первыхъ же строкахъ, съ начатымъ повѣствованіемъ о походѣ царя Иракліа на Хозроя Перскаго и объ осадѣ Царьграда Аварами и Славянами. Разказъ этотъ, однакоже, мгновенно прерывается, и, безъ сомнѣнія, былъ исключенъ изъ Лѣтописца Русскихъ Царей сократителемъ Григоріевою лѣтописи. Ниже мы укажемъ самую причину такого исключенія. Къ сожалѣнію, до сихъ поръ никто изъ нашихъ историковъ не замѣтилъ этого перерыва въ лѣтописи и не обратилъ вниманія на тотъ выпущенный изъ нея разказъ, который не могъ не находиться въ первоосновной Григоріевою лѣтописи, по своей связи съ событіями изъ исторіи Кіевскихъ Славянъ и о ихъ походахъ подъ Царьградъ, о коихъ онъ повѣствовалъ. Иначе, т. е., въ этой связи, нечего было бы ему и упоминать тутъ ни объ Иракліѣ, ни о Хозроѣ, ни объ Уграхъ, ни объ Обрахъ. Заглянувши внимательнѣе въ византійскіе разказы, касающіеся есколько-нибудь Славянъ, и сопоставляя эти разказы съ нашею лѣтописью, мы, съ своей стороны, не можемъ не быть убѣждены, что, въ указанномъ выше мѣстѣ, Григорій, упоминая объ Иракліѣ и о Хозроѣ, поступаетъ совершенно целесообразно, такъ какъ въ томъ разказѣ о нихъ, который онъ повѣлъ-было въ своей лѣтописи, и который, очевидно, прерванъ по нѣкоторымъ причинамъ, указываемымъ нами ниже, позднѣйшею редакціею нашего лѣтописнаго свода, необходимо должно заключаться, по ходу описываемаго дѣла, повѣствованіе о походѣ Обровъ, или Аваровъ, вмѣстѣ съ Козарами на Царьградъ; а въ этомъ походѣ участвовали и Славяне кіевскіе, нѣкогда данники Хозаръ. У греческихъ хронистовъ такъ разсказывается объ этомъ походѣ:

Chronicon Paschale, ed. Bonn.  
I, 719, 723, 723.

Die XXXI mensis Julii, Chagapiv accessit ad proelium paratus,

Пасхальная хроника, изд. Бон.  
I, 719, 723, 724.

Въ 31 день Іюля, хаганъступилъ уже готовый къ сраже



mansitque a prima luce usque ad horam XI bellum fortiter ciens a porta Polyandrii usque ad portam Qvinti, atque adeo ulterius: ibi enim plurimum militem statuit in ipsius urbis conspectu, in reliqua vero muri parte Sclavos (Σκλάβους), ac primam quidem eorum aciem pedestrem nudam (πέζων Σκλάβων γυμνῶν), alteram pedestrem loricatam (πέζων ζαβάτων). — Nocte feriae secundae, sub diliculis, non potuere eorum (Avarum) trabariae (μονοξύλα) fallere nostras excubias, ac ad Persas trajicere, Sclavis omnibus, qui in trabariis inventi sunt, vel in mare praecipitatis, vel a nostris interfectis. Sed et Armenii ex Blachernarum muro egressi, ignem in porticum, quae aedi St. Nicolai adjacet, immiserunt. Cumque Sclavi, qui ex trabariis in mare natandi gratia se demiserant, Avaros esse, qui ad mare stationem haberent, ex igne conjicerent huc venire, ubi ab Armenis sunt interfecti. Pauci vero alii ex Sclavis, natatu evadentes, cum ad Chagani castra pervenissent, illius jussu trucidati sunt. — Quidam ajunt, Sclavos, cum quod actum fuerat vidissent, castris relictis recessisse,

нию, и съ разсвѣта до 11 часовъ неутомимо занимался расположениемъ войскъ отъ воротъ Полиандра до воротъ Квинта и далѣе: тамъ онъ поставилъ большое число воиновъ въ виду самого города; на остальной же мѣстности около стѣны расположилъ двѣ пѣхоты Славянъ: одну безъ латъ, другую въ латахъ. — Ночью, во вторникъ, подъ разсвѣтъ, одnodеревки Аваровъ не могли обмануть нашу стражу и переправить Славянъ къ Персамъ; всѣ Славяне, находившіеся на одnodеревкахъ, были брошены въ море, или умерщвлены нашимъ войскомъ. Когда Армяне съ Влахернской стѣны пустили огонь на галерею, прилегающую къ храму св. Николая: то Славяне, заключаая изъ этого, что туда пришли Авары, имѣвшіе свой станъ при морѣ, спустились въ оное на одnodеревкахъ, гдѣ и были умерщвлены Армянами. Немногіе изъ Славянъ спаслись вплавь, и когда они прибыли въ лагерь Хагана, то, по приказанію его, были убиты. Нѣкоторые говорятъ, что прочіе Славяне, увидавши случившееся, оставили свой лагерь и отступили, почему и проклятый



eoque execrandum Chaganum reverti illosque sequi coactum fuisse.

Nicephorus Patriarcha, ed. Bon. 20, 21.

Abari dissoluta — pace — expeditione facta castra ad Constantinopolin admovent, ibique suburbana omnia incendio vestant. — Erant in eorumdem exercitu Sclavinorum auxiliares copiae bene multae, quas illi secum adduxerant: quibus et signum dederant, ut cum accensas faces ex Blachernarum munitione conspexissent, quam alam nuncupant, statim actuariis lembis irrumperent, et remigio ad urbem subvecti, tumultum ac terrorem injicerent, per quem, nullo prohibente, ipsi de muris subito impetu facto urbem invaderent.

Quibus ad Bonum patricium perlatis, mox biremibus et triremibus instructis, armisque dispositis, ad eum locum, unde signum attollendum erat, classem dirigit, eodemque tempore biremes contrarium ad littus applicat. Inde facibus erectis signum dari jubet. Hoc ubi Sclavi conspicati sunt, e fluvio, quem Barnissum vocant, recte ad urbem navigiis feruntur. At nostri obviam progressi, in

Хаганъ принужденъ былъ вернуться назадъ и послѣдовать за ними.

Никифоръ патриархъ, изд. Бон. 20, 21.

Авары, нарушивши мирныя условія, дѣлаютъ походъ противъ Константинополя, и около него опустошаютъ всѣ города огнемъ. Въ рядахъ ихъ много находилось вспомогательнаго славянскаго войска, которое они привели съ собою. Между Аварами и Славянами было условлено, что какъ скоро послѣдніе увидятъ на Влахерскомъ укрѣпленіи, называемомъ крыломъ, тотчасъ бросились бы на лодки и, подошедши къ городу, произвели смятеніе и ужасъ, чрезъ что Авары, сдѣлавши нечаянное нападеніе, со стѣнъ безъ всякаго препятствія завладѣли бы городомъ.

Объ этомъ дано было знать патрицію Бону, который, тотчасъ устроивши двухвесельныя и трехвесельныя суда и расположивши на нихъ войско, направляетъ флотъ къ тому мѣсту, откуда долженъ быть поданъ сигналъ, и въ то же время двухвесельными судами пристаетъ къ противоположному берегу. Оттуда приказываетъ дать

medium receptos et circumventos opprimunt, tantaque caedes hostium facta est, ut mare ipsum purpureo colore tingetur. Inter caesorum cadavera Sclavinae quoque mulieres inventae sunt. Quae cum omnia barbari conspexissent, obsidionis ac morae pertaesi in patriam revertuntur.

сигналь поднятыми вверх факелами. Славяне, увидавши это, изъ рѣки Барнисса несутся прямо къ городу на своихъ лодкахъ. Но наши, вышедши на встрѣчу, удерживаютъ и окружаютъ ихъ, и такое было пораженіе враговъ, что самое море окрасилось пурпуровымъ цвѣтомъ. Между трупами убитыхъ найдены были и славянскія женщины. Барвары, увидавши это, сняли осаду, и возвратились въ отечество.

Замѣтимъ мимоходомъ то подтвержденіе, какое встрѣчаемъ здѣсь, согласно съ другими извѣстіями, указанными нами выше, по другому поводу, о томъ, что обычный путь Славянъ, въ ихъ приступахъ къ Царьграду, былъ отъ Бѣлграда по рѣкѣ Варвиссъ (Барниссъ).

По поводу этого же разсказа припоминаемъ вполне основательное заключеніе, выводимое С. А. Гедеоновымъ изъ сопоставленія различныхъ греческихъ извѣстій, вмѣстѣ съ этимъ разсказомъ, гдѣ онъ говоритъ: «рѣчь идетъ о войнѣ персидскаго царя Хозроя съ императоромъ Иракліемъ и объ осадѣ Константинополя въ 626 году войсками персидскими и союзными. Византіиды описываютъ это происшествіе слѣдующимъ образомъ:

Sarbarum vero cum reliquo exercitu Constantinopolim versus misit (Chosroës), ut initis pactis cum Unnis (Abaros quidam vocant), Bulgaris, Sclavis et Gepedibus, una cum eo urbem impressione facta obsiderent... Abares etiam e Thracia profecti ad urbem applicantes eam vi obti-

Хозрой послалъ Сарвара съ остальнымъ войскомъ къ Константинополю, чтобы онъ, заключивши условія съ Гуннами (нѣкоторые называютъ ихъ Аварами), Болгарами, Славянами и Гепидами, вмѣстѣ съ ними осадилъ городъ... Авары, отправившись изъ

nere nitebantur... Dei tandem virtute et ope... profligati sunt; multisque suorum copiis terra et mari amissis, cum magno rubore et dedecore domos repetierunt. (Theoph. Chron. ed. Bonn. I. 485, 487).

Sarbarum cum reliquis copiis ad Constantinopolim proficisci jubet, ut initis partibus cum Hunnis occidentalibus, qui et Avars nominantur, ac Sclavinis et Gepidis, urbem obsidere atque oppugnare curet etc. (Cedren. ed. Bon. II. 727 — 729).

Зонара (ed. Franc. 1587, p. 98, с. 3.) говоритъ о хаганскихъ войскахъ въ общемъ смыслѣ.

Оравіи и, подойдя къ городу, старались овладѣть имъ... наконецъ силою и помощію Божіею разбиты, — и, потерявши большую часть своего войска на сушѣ и на морѣ, съ великимъ трудомъ и безчестіемъ возвратились домой.

Хозрой повелѣваетъ Сарвару съ остальнымъ войскомъ отправиться къ Константинополю, чтобы онъ, заключивши условія съ западными Гуннами, называемыми также Аварами, Славянами и Гепидами, осадилъ и завоевалъ городъ.

Изъ сличенія между собою этихъ извѣстій видно, что войско Хозроя состояло съ одной стороны изъ Персовъ, стоявшихъ на Азійскомъ берегу; съ другой—изъ Аваровъ, Болгаръ и Славянъ; послѣдніе составляли, по обыкновенію, морское вооруженіе, ибо искусство мореплаванія оставалось всегда чуждо кочевымъ монголо-турецкимъ народамъ. Въ самомъ дѣлѣ, мы узнаемъ отъ Менандра (ed. Bonn. 332—336) и Теофилакта (ed. Bonn. 246), что при переправѣ чрезъ Дунай лодія для Аваровъ всегда изготовлялись Славянами, а въ случаѣ войны съ ними, доставлялись Аварамъ отъ римскаго императора. Масуди говоритъ о Хазарахъ, что они кораблей не имѣли и вовсе не вѣдали мореплаванія (Fraehn, Ibn. Fossl. 246) <sup>1)</sup>.

Въ древнихъ письменныхъ памятникахъ нашихъ мы находимъ описаніе того же самаго событія. Въ пятую Субботу вел. поста, или въ Субботу акаѣиста, установлено несъдальное пѣніе (акаѣистъ)

<sup>1)</sup> Отрыв. изъ изслѣд. о Варяжск. вопросѣ. Спб. 1862, стр. 56.



Богородицѣ въ память чудеснаго спасенія Царяграда отъ Персовъ и Аваровъ въ 626 году. Въ повѣсти о несѣдальномъ мы читаемъ слѣдующій разсказъ о томъ же самомъ событіи:

Въ лѣто Ираклия, греческаго царя Хозроп, иже перьскоу власть имѣ, посла Сарвара своего воеводу, со множествомъ вои, во всю восточную страну иже подъ греческою властью, протещи такоже нѣкоей молнии огненѣи, попадающе и пожигающе, и погоубляюще. Сей же оубо со многимъ безбоязньствомъ вѣсточ'ною страну разоряи и погоубляи приключашася в ней Греки, никому же соущоу возбраняюще, или многое его нашествіе пресѣкающе, и еще гречестѣи силѣ паче смиренѣи соущи тяжкимъ и звѣрообраз'нымъ соуровствомъ, иже тогда греческою правящаго власть мучительски, а не царьски, Фокоу глагола война достигъ же и Халкидона Сарварь, положъ и прочаи и около его вои и вся паче разорение того великаго царствующаго града оуготовляетъ, то бо емоу оумыслившю, и свѣтоующю, и всѣми образы тщащеса, сицеваа зря царь Ираклий, по мочителѣ Фоцѣ вновѣ приимъ царство и зѣло в болѣзни и в тоузѣ бывъ, оставъ царство, по евѣскипонтю, рекше по великому морю, собравъ и еще соущоую воиньскоую силоу и внезапоу никому же вѣдящю, въ перьскіа страны отъиде, оувѣдѣвъ же цареву отшествіе скифскій каганъ, и абие гатъся дѣлоу, море оубо кораблей исполни, еже отъ единаго древа въ долготоу сътворении того дѣля варварскимъ языкомъ кѣвы нарицаются, землю же наполни кон'никъ и пѣш'ца, соущимъ же въ царствующемъ градѣ людие, Сергиемъ тогда соущимъ патриархомъ оутѣшаема бяхоу, и оучими, не отпасти надежде, но дерзайте оубо чада глаголаше, но на Бога оупование спасенія нашего възложихомъ, и к нему роуцѣ и очи отъ всеа душа возведемъ, и отъ обидешнихъ ны золь разрѣшить, и вся соущаа на ны раж'женеть, варварската свѣщаниа, сицевыми словеса оукрѣпильшася отъ патриарха соущаа въ градѣ людие пребывахоу вси вѣрою возмогающе, еже къ пречистѣи Богородици и из неа благоизволив'шаго родитися, за челоуѣколюбие Христа Бога нашего, и чающе милости его видѣти на себе, терпяще надѣющися, енаже и помалѣ сподобилася, и надежи тощи отпадоша, отъ царя же оставлен'ный на охранение града патрикии, Вои'нось именовъ елико мощно бѣ противоу ратнымъ мудровати, вся дѣйства творя и не лѣнишеса, хощеть бо рече Богъ, непраздномъ и бездѣльнымъ сѣдѣти, нынѣ что сдѣловати, и промыслити намъ, на того же



все имѣти спасение чашане чаати. такобо Исусъ сынъ Нав'винъ. ловленна и хитрости творити. на Аг'геаны заповѣда. и Геденъ на Маднамы. водами и свѣщами вооружь. Вонносъ же патрикне. стены оубо града оутвержаше. и вся таже на бранною потребу твораше. Сергий же патриархъ священныя иконы Божия Матере. на нихъ же паче и Младенецъ Спасъ въображенъ. и на роукоу Матерню носиться. сию въсприимъ патриархъ прехожаше по стѣнамъ градоу. оубо симъ на оутвержение оустроаа. варварамъ же противнымъ страхъ и бѣгание и пагоубоу. таже вмалѣ гражаномъ же нашедши. послѣ же ратныя пагоубѣ преда. понеже оубо иже на Халкидона ополчишася Персыяе. начаша зажитати соущаа около Халкидона. ближияа и іна вся творити. елико же обычаи есть. плѣноующимъ дѣлати. и грады разрошати. Такоже и Скиыяе и варвари подобнаа Персомъ творяще являхоуся. примъ же паки патриархъ нероукотворенный образъ Господа и Спаса нашего Исусъ Христа и пречистаа Богородица божественую ризоу. и еще же и животворящаа древа. и по стѣнамъ града преходяй со слезами моляшеся глаголя. встани Господи помози намъ. и да разидоутся врази твой ищезноуть яко дымъ. и растають яко воскъ. отъ лица огню. и не оубо триемъ днемъ минушимъ по бывшемъ пожарѣ. и пристоупи все воинство къ граду. скифскаго воевода. толикъ же бѣ сънмъ противныхъ. и на множество безчислено счетаны. и оружнымъ одѣяниемъ оутвержени. такоже истинно изрещи. бѣша же 10 Скифъ собратися на единаго Гречина. но обаче воевода. и побарающаа по христіанехъ пречистаа Владычица. скората призывающимъ помощница. приключившимся воинномъ въ божественѣй ея церкви. нарицаемѣй пигии. многи отъ воюющихъ Скифъ оубиша. Таковое же бывшее поможеньемъ всесильныя воеводы христіаномъ Богоматере. не токмо ратныхъ падение предъ Греци. но и воевода скифскаго шатание в недооумѣнне низложи. таковымъ воеводствомъ Богоматере. но еще хотящее прилоучитися. конечнаа имъ погибель. вмалѣ послѣжде. такоже се оузрѣвше ратнии толикое падение своихъ предъ гражданы. яко начало знамению погибели ихъ. познавати имъ тогда сътворшее сиа и отъ сего оубо разсмотривши Греци. и д'ръзости наполнившеся многи совокупление на брань по вся дни готово творяхъ к нимъ. имоуще побарающю Божию Матеръ. и крѣпчаиша показующихъ и скифския козни и силу ихъ прецирающы. и искушение еже въ бранехъ. по сихъ же общею волею отъ



патриарха. и градоу начальника и отъ люди послани быша нѣдци. съ дары глаголати Скиномъ и на миръ ихъ призвати. онъ же каганъ звѣрообразенъ сый. а не тако человекъ. сребролюбенъ же паче правомъ. дары же приять. смиреннижъ свѣщеваемаа небрегъ. но и послан'ники бездѣльны отсла. се едино рекъ имъ. не блазнитесь о Бозѣ во иже вѣроуете. всячески таже оубо оутре градъ вашъ тако птицю роукою моею возмоу и поуста его положю милосердїа же ради моего во единой ризѣ всѣхъ васъ свобожю и идѣте отъ града идѣже хотите. много же оубо паче сего человекѣлюбна на вы не имамъ показати. многа же первѣе на Христа Бога нашего. и на рожешоую его злата хоулившоу. таковагажъ отъ посланныхъ слышавше. соущии во градѣ жытелие. елици священници. и еликъ причеть и иночествоующи. и в'сь людскїй народъ востенавши отъ среды сердца. къ святымъ божественнымъ церквамъ бяхоу притичюще и роуцѣ на небо въздѣющи и со слезами многими молахуся глаголюще. заступниче нашъ Господь Господи. призри отъ святаго своего жилища и вижь сквернаго варвара сего и соущихъ с нимъ дрѣзноувшихъ хоулити святое и великое твое имя. низложъ его защитниче нашъ Господи. да не речеть. гдѣ есть Богъ ихъ. ты бо еси Богъ нашъ. иже гордымъ противлятайся. и смиренныа призирая. Твоя бо держава не прикладна и владычество не раздрушимо. слыши словеса варвара сего. таже посла понося тебѣ владоущемоу всѣми. избави градъ достоянїа твоего и люди наречен'ныа во твое имя. и тако молахуся плачюще людие. Богъ же Персомъ къ кагану приходъ иже свѣщаа възбрани оубивъ не мало иже друугъ къ друугоу посылаахоу. по два же и по три дни на краехъ биющеса и по мѣстомъ находяще брань творяще не почивахоу. дѣло же бяше по свѣщанию готовляемо отъ обоихъ по земли оубо козни. стѣнобитныа приближахоуся на разорение града. по морю же оуряжахоу скинѣскаа моноксїла многочисленаа такоже въ едино время и въ единъ часъ. оударити бранию на царствоующий градъ. по земли же купно и по морю. внегода же творяшеса таковаа брань. каганъ поемъ елико имяше кон'никъ избран'ныхъ. к частемъ оустїа великаго моря. прииде перьскимъ воемъ показоуася такоже и перьскїй воевода подобнаа ему творяше. паче же овъ оубо отъ Асиа или же отъ Евтропїа. тако же дивна звѣря рыкаста на царствоующий градъ. готоваа мвяще на ловъ себе имѣти. но кто възглаголетъ бывшаа тогда чудеса Божїа.



или кто иже к намъ благосердие дивныя исповѣдати възможесть, по тако же каганъ кератьскоую пазоухоу наполни монохилы, и с' соущими в нихъ оружники, покоушаашеса и по земли оубо борючимися, стѣны градоу низвергнути по морю же борючимъ в пазоусѣ кератьстѣй, готово имѣти на градъ вхожденне, похуленый же Господь Богъ нашъ, молитвами рожьшаа его, иже всюдѣ Богъ и Дѣваа Владычица бездѣлны и тщетны надежа ихъ показа, толикаго множества на коейждо странѣ стѣны гречестѣй вой противныхъ побина, тако к томуу не мощи живымъ сжигати мертвыхъ. Се же бысть тѣмъ, иже посухоу борючимся, и на землю стѣны низвергнути ноудящимся, монохила же коупно, и с' соущими въ нихъ вой, противоу влахернстѣй Божии церкви, Богородица Владычица потоми внезапноу оужасно, и ноужною боурю въздвигъ, такоже бо близъ церкви ея божественна бывша, зѣло възвыси вся море и раздѣлься божественымъ маниемъ въ раздѣление, вся въскорѣ потоми, и погроузи и с' самѣми монохилы, и бяше видѣти тамо неисказан'ное велие чудо, море бо равны горамъ волны творяше и образомъ дивнаго звѣря распыхашеса и волнашеса оубо на враги Божіа Матери, соурово оуба наскакаше и немилостивно поадаше, такоже нѣкогда и Египтиномъ створи, гонящимъ древняго Израиля образомъ страннымъ пѣша ходяще сквозѣ ня, тако предъборющи по своемъ градѣ Богородицѣ и застоупаючи, безъ крове побѣды, показа образомъ таковымъ и воеводствомъ, иже оубо, на ея достоиние брань безмирноюу наведшая и проужие на ня въздвигшаа, скоро потопивши, дѣло морьскими строуями сътворши, на ню же единою спасения надежду възложеше и жребина, отпадшихъ лютѣ бестрастенъ по естеству всюдѣ сохраниши, тогда оубо и самъ старѣйшина ихъ каганъ самовидецъ бывъ своихъ вой погибели, тоу нѣгдѣ съ храбрыми скон'ники на висоцѣ мѣстѣ стоа, роуками по лицу и по пер'сехъ бинашеса, соущии же вноутрь града и противу врагомъ брань творяхоу, понеже оубо видѣша в морѣ бывшоую врагомъ погибель, и абие божественною силою възмогше и дивныа Богородица крѣпостию ограждшеса, врата градоу отверзѣше кричаще восклицаше на враги истикахоу толикаже радость и сила обдержаша градскыа вой, варвари же боазнь велиа и бѣ видѣти преславное воеводство Владычици нашеа Богородица тако и малии отроци таже и жены оустремишаса на варвари, и въ самыа вой врагъ нашихъ вхожаше, и толико оубийство варваромъ створи-



ши. елико невозможно словомъ изрещи тамо воистинноу свершися речен'ное единъ гоняше тысящу. а два тмоу. Такву пречистаа и Дѣваа Богородица и владычица крѣпость некрѣпкимъ. и силоу немощнымъ дарова. такоже солнцю зашедшу. и ноци наставши бранныа съсоуды таже бяху на колесехъ привезли варвари. на взятие градоу всѣхъ огневи предаша. и благодать Богородици оустроившимъ своихъ трудовъ. и козничѣлателемъ самѣмъ запалителемъ быти. святитель же и вси града людие. руки на небо въздѣвше съ слезами благодарение поуху и глаголаху. десница твоя Господи прославися въ крѣпости. деснаа твоа роука скроуши врагы Господни. и множествомъ славы твоеа. стерль еси соупостаты. и тако оубо безоумный каганъ съ множествомъ бесчисленыхъ вои пришедь. съ срамомъ возвратися. такоже и перьскиа вои приведый воевода. роукоу на оустѣхъ положивъ и лице закрывъ. тако отъ толикихъ тысящъ мало число с' собою оуведъ. и съ срамомъ въ свою страну возвратися. такоже божественнаго смотрѣнна и благости. слоужытелница пречистаа и пренепорочнаа Богородица христианьскаа державнаа помощница. еже о нашемъ застоупленіи крѣпость показа. тако великое намъ и преславное спасение дарова. ей же на въспоминание таковаго благодѣянія. нынѣшний молебный. вселюдскый зборъ творимъ и всенощный здѣваемъ праздникъ. благодарственныя пѣсни приносяще. иже и несѣдално вселеньскаа церковь. прирекши праздникъ сей. Матери Божии празновати во время ее. егда и побѣда Божию Материю бысть акафисто нарек'ши. сирѣчь несѣдално. понеже тако створиша церковници тогда и людие града вси. ей же подобаеть всяка слава честь и поклоняние.

*E memoriis populorum, Stritteri, tom. III, pag. 549 — 551.*

Когда императоръ Ираклій, чрезъ провинцію Лазовъ, хотѣль вступить въ Персію, съ царемъ которой Хозроемъ велъ войну; въ то время онъ отправляетъ пословъ съ дарами къ турецкому <sup>1)</sup> начальнику заключить съ нимъ военный союзъ противъ Персовъ. Послѣдній обѣщаль помощь. Обрадованный этимъ Ираклій самъ

<sup>1)</sup> Ясно, что нужно разумѣть здѣсь Хозаровъ, какъ это видно изъ самого повѣствованія.

отправился къ нему. Турецкій начальникъ, услыша о прибытіи императора, съ большимъ войскомъ вышелъ къ нему на встрѣчу и, сойдя съ коня, со всѣми своими спутниками, палъ на землю. Императоръ, видя такое уваженіе со стороны Турокъ, подѣзжаетъ къ ихъ полководцу и объявляетъ свое желаніе имѣть съ нимъ крѣпкую и искреннюю дружбу, съ наименованіемъ его сыномъ. Такимъ образомъ онъ наконецъ былъ допущенъ до объятія императора, возложившаго на голову Турка свою корону. По приглашенію, по сему случаю, къ пиру, императоръ подарилъ ему всѣ необходимые для онаго сосуды и домашнюю утварь вмѣстѣ съ царскою одеждою и серьгами изъ жемчуга, — а также роздалъ своими руками и другія серьги чиновникамъ, сопровождавшимъ его. Послѣ сего императоръ, испугавшись, чтобы не испытать надъ собою того, что сдѣлалъ Аваръ, скрѣпилъ союзъ болѣе прочными связями; ибо, показавъ изображеніе дочери своей Евдокіи, онъ сказалъ ему: сначала, когда Богъ насъ соединилъ, то Онъ восхотѣлъ, чтобы ты былъ моимъ сыномъ. Такъ, слышишь, если ты мнѣ поможешь противъ враговъ, торжественно обѣщаю тебѣ, что дочь моя и августы римская будетъ твоею женою. Варваръ, плѣнившись красотою копій, почувствовалъ любовь къ самому оригиналу и чрезъ то сдѣлался еще болѣе склоннымъ къ скрѣпленію союза.

**Феофанъ Анастасій:** Когда Ираклій узналъ, что Персы намѣревались завладѣть Константинополемъ, то раздѣлилъ все войско на три отряда: одинъ оставилъ для защиты города, другой приказалъ брату своему Теодору двинуть противъ Сая <sup>1)</sup>, съ третьимъ отправился самъ въ область Лазикскую и тамъ на нѣсколько времени остановившись, пригласилъ къ военному союзу восточныхъ Турокъ, которыхъ называютъ Хозарами <sup>2)</sup> (Затѣмъ описываются подвиги Теодора противъ Персовъ). Далѣе Хозары <sup>3)</sup>, разрушивши Каспійскіе дефилеи, ворвались въ Персію и подъ руководствомъ своего вождя Зіебила <sup>4)</sup>, титулуемаго каганомъ, проникли въ провинцію Адроегу <sup>5)</sup>. И вездѣ,

<sup>1)</sup> Полководца персидскихъ войскъ.

<sup>2)</sup> τοὺς Τοῦρκους ἀπὸ τῆς ἐξας, οἷς Χαζάρους ὀνομάζουσιν.

<sup>3)</sup> Χαζάρεις.

<sup>4)</sup> Σιεβήλ. Anast. Zihebil.

<sup>5)</sup> Ἀδροῦγαν. А. въ страну Адроегскую.



димъ въ замѣнъ его весьма замѣтный перерывъ, пробѣлъ, до сихъ поръ, однако, никѣмъ не замѣченный.

Въ драгоценномъ паннонскомъ жизнеописаніи Константина Философа находится одно извѣстіе, до сихъ поръ необъясненное достаточно и тѣмъ не менѣе важное относительно вопроса, насъ занимающаго. Въ бытность св. Константина въ Херсонѣ, онъ встрѣтился тамъ съ русскимъ христіаниномъ и нашелъ евангеліе и псалтирь, писанныя по-русски. Вотъ это подлинное извѣстіе: «И обрѣтъ же Константинъ тоу евангеліе и ѱалтирь роушьскими (росьскы и русьскими) писмены писано, и человекъ обрѣтъ глаголюща тоу бесѣдою, и бесѣдовавъ (бесѣдова) съ нимъ, и силоу рѣчи приѣмъ, своею бесѣдѣ прикладае различіи письменъ (различная письмена), гласная и съгласная, и къ Богу молитвою дръже (вар. творя), и вскорѣ начеть чисти и сказовати. И дивляхоуе емоу, Бога хвалеще»<sup>1)</sup>.

<sup>1)</sup> И. И. Срезневскій весьма, по моему, основательно и остроумно возразилъ Шафаріку на то, что русскія письмена эти — готскія или варяго-русскія, а не славянскія. „Будь этотъ русскій языкъ, говоритъ нашъ почтенный славянистъ, не славянское нарѣчіе, а какое-нибудь чужое, отличное не однимъ выговоромъ словъ, Константинъ не могъ бы съ перваго раза вступить въ разговоръ съ Русскимъ и „принять силу рѣчи“ съ одною помощію сравненія ея съ своимъ природнымъ языкомъ—съ своею бесѣдою, замѣчая отличія произношенія звуковъ гласныхъ и согласныхъ. При этомъ, безъ сомнѣнія, надобно допустить предположеніе, что природнымъ языкомъ Константина былъ языкъ славянскій, предположеніе впрочемъ совершенно умѣстное, доказываемое правильностію словосочиненія и словоизмѣненія въ древнѣйшихъ текстахъ чтеній евангельскихъ. Если же допустить, что подъ именемъ русскаго языка жизнеописатель разумѣлъ одно изъ нарѣчій нѣмецкихъ, и вмѣстѣ съ тѣмъ зналъ, о чемъ говорилъ, то природнымъ языкомъ Константина надобно считать нѣмецкій—или же по крайней мѣрѣ надобно отдѣлить, какъ позднѣйшую вставку, выраженія: „своею бесѣдѣ прикладае различіи письменъ гласная и согласная“. Изв. II Отд. Ак. Н. Т. I. с. 296). Позволяю себѣ прибавить здѣсь, что въ томъ случаѣ, если русскія письмена—варяжскія или готскія, то надобно отдѣлить, какъ позднѣйшую вставку, и слова: „и бесѣдовавъ съ нимъ и силоу рѣчи приѣмъ“, такъ

Совершенно независимымъ путемъ пришедши къ предположенію, весьма вѣроятному, о томъ, что на полуостровѣ Таврическомъ могли проживать Славяне Русскіе и христіане въ X и даже въ IX в., мы находимъ извѣстіе о томъ, что въ первой половинѣ IX в. Константинъ Философъ нашелъ въ Херсонѣ одного Русскаго Славянина, у котораго видѣлъ евангеліе и псалтирь, писанныя русскими письменами <sup>1)</sup>.

Признаюсь, не вижу, никакой необходимости отвергать безусловно все это мѣсто; довольно только вспомнить, что задолго до Кирилла и Меѳодія Славяне принимали христіанство, имѣли письменность, употребляли особыя черты и рѣзы, греческія и римскія

---

какъ Константинъ Философъ, былъ ли онъ Грекъ или Славянинъ, не могъ бесѣдовать по-нѣмецки и такъ скоро пріять силу рѣчи. Если считать позднѣйшею вставкою всѣ эти слова и выраженія, то и всѣ предыдущія слова—такая же вставка, иначе въ ней нѣтъ никакого смысла. Почтенный профессор Горскій приписываетъ это мѣсто русскому влиянію и позднѣйшему времени. Едва ли нельзя не усомниться въ возможности когда либо доказать неопровержимыми доводами, что это мѣсто простой вымыселъ. Допустивъ это послѣднее, все-таки надо согласиться, что выдумать это могъ только одинъ Русскій; Болгарину же, напр., никогда этого не могло придти въ голову. Мѣсто это однако находится не только въ русскихъ спискахъ Житія Кириллова, но и въ Болгарскомъ, именно Рыльскомъ XV вѣка. Правописаніе послѣдняго едва-ли содержитъ какіе либо намеки на русское влияніе, на русское письмо. О. М. Бодянский полагаетъ, что это извѣстіе выдуманно во время „вѣроисповѣдной борьбы Русскихъ съ западными соплеменниками“. (О врем. изобрѣт. Слав. письм. СЛVП, примѣч. 97).

<sup>1)</sup> Нѣтъ никакой необходимости полагать, что то было цѣлое евангеліе, цѣлый псалтирь. Нельзя здѣсь не помнить, что христіанство стало распространяться у Славянъ задолго до IX в., что Лѣт. Межиборск. еп. говоритъ о Вернерѣ (около 1101 г.): „*Libros Schlavonicae linguae sibi fieri jussit, ut latinae linguae caractere idiomata linguae Schlorum exprimeret.*“ А про Старградскаго свящ. Бруно (ок. 1156 г.) у Бодричей говоритъ Гельмольдъ: *Quibus sacerdos Dei Bruno juxta creditam sibi legationem sufficienter administravit verbum Dei, habens sermones conscriptos verbis slavici, quos pronunciarer oportune*“. Изъ нѣдръ же Восточной Церкви могли задолго до IX в. выходить проповѣдники (сами же крещенные Славяне) и пользоваться народнымъ словомъ. Подвигъ св. славянскихъ апостоловъ тѣмъ нисколько не умаляется.

письмена. Богатство и обработанность языка памятниковъ славянскихъ IX в., дошедшихъ до насъ въ спискахъ XI в., позволяютъ, кажется, предположить періодъ болѣе или менѣе слабыхъ попытокъ, не оставшихся однако безъ послѣдствій и приготовившихъ цвѣтущее, по истинѣ изумительное состояніе славянской прозы IX и X в.

---

Нѣкоторые ученые задавались уже вопросомъ, и приходили къ отрицательному его рѣшенію относительно того, дѣйствительно ли могли св. Кириллъ и Меѳодій, сравнительно въ весьма непродолжительное время перевести сами на славянскій языкъ все Св. Писаніе. Съ другой стороны имѣется древнее, прямое удостовѣреніе біографа Меѳодіева, что Меѳодій всѣ книги Св. Писанія, кромѣ Маккавеевъ, перевелъ не болѣе какъ въ 6 мѣсяцевъ, именно начиная съ марта къ дню св. Димитрія Солунскаго въ октябрѣ. Но сами ли св. братья перевели все Св. Писаніе, или же только, подъ ихъ руководствомъ, люди скоропишущіе переписали уже готовый переводъ, ими прежде уже исправленный и дополненный, объ этомъ мы не имѣемъ никакихъ древнихъ, прямыхъ поясненій. Естественный ходъ дѣла заставляетъ сомнѣваться, чтобы въ такое короткое время, какъ 6 мѣсяцевъ, возможно было, безъ подготовительныхъ трудовъ, перевести все Св. Писаніе и, притомъ, перевести съ замѣчательнымъ совершенствомъ, какъ это видимъ, напр., на Пятюкнижїи; выраженіе же древняго памятника о томъ, какъ совершилось это дѣло, указывающее на скорую переписку, на скоропись, на борзописцевъ, заставляетъ предполагать, что черновой переводъ могъ быть сдѣланъ и выправленъ еще гораздо ранѣе, а что въ сказанное время требовалась только быстрая его переписка тѣми именно буквами, какія были придуманы и найдены за лучшія нашими св. первосвятительствующими.

---

Не станемъ повторять еще высказаннаго уже не разъ мнѣнія о древности и важности Григоріева избранника, какъ и о великомъ значеніи самого Григорія, одного изъ ближайшихъ преемниковъ первопроевѣтителной деятельности всеславянскихъ учителей, особенно для насъ, для Руси. Ставимъ прямо только самый вопросъ,



который неизбежно возникает при первом близкомъ взглядѣ на указанный нами переводъ Св. Писанія: откуда могъ явиться этотъ переводъ какъ въ Архивской, Румянцовскихъ (Описаніе Востокова № XXVII и XXVIII) и Москов. Духовн. Академіи (№ 12) рукописяхъ, такъ и въ Григоріевомъ изборникѣ, — переводъ, сдѣланный съ еврейскаго, но не съ общезвѣстнаго позднѣйшаго еврейскаго текста, а скорѣе съ самаритянскаго, и притомъ съ поправками его по LXX и съ признаками глаголическаго первоначальнаго написанія? По пути къ рѣшенію этого вопроса, оставляя за собой, какъ уже извѣстное ученому міру, все спорное, все второстепенное по вопросу о первичной редакціи древнѣйшаго славянскаго перевода Св. Писанія, обращаемъ вниманіе только на самыя главныя, выдающіяся указанія, которыя прямо могутъ вести насъ къ нашей цѣли.

Указанія эти мы находимъ въ слѣдующемъ:

1) Переводъ этотъ очень древній. Это несомнѣнно изъ того, что въ немъ встрѣчаются: а) древнѣйшія слова и обороты, вообще слѣды древнѣйшаго болгарскаго языка не только XI, но и X вѣка; б) переводъ этотъ во многомъ сходенъ со спискомъ пяти книгъ Моисеевыхъ, сдѣланнымъ въ XV вѣкѣ съ рукописи, писанной въ 1136 году діакономъ Кирикомъ въ Новгородѣ; в) точно также сходенъ въ немъ и переводъ Пророковъ со списками XV в. съ рукописи, писанной въ 1047 году для Новгородскаго князя Владиміра Ярославича, и наконецъ г) сходенъ онъ и съ тѣми мѣстами изъ Пятикнижія и др. св. книгъ, какія приводятся въ памятникахъ письменности нашей XI вѣка: въ словѣ митрополита Иларіона (1037—1050), въ сочиненіяхъ мниха Іакова и преподобнаго Нестора.

2) Переводъ этотъ не тотъ, какой мы находимъ у славянскихъ христіанъ со временъ св. Кирилла и Меѳодія. Въ послѣднемъ, при нѣкоторомъ сходствѣ его съ указаннымъ древнѣйшимъ переводомъ, явно выказывается гораздо бѣльшая выправка и бѣльшая вѣрность греческому тексту по LXX, какъ напр. въ Острожской библіи и другихъ.

3) Переводъ, находимый нами у Григорія, какъ и въ помянутыхъ рукописяхъ, не могъ быть сдѣланъ тогда, когда уже существовалъ славянскій переводъ св. Кирилла и Меѳодія. Тогдашнее просвѣщенное и сочувственное LXX-ти, православное духовенство ревновало и оберегало себя отъ всего чуждаго ему. Всякій другой

переводъ подвергся бы, естественно, клейму отверженія, какъ ересь, а переводъ съ еврейскаго, различный отъ LXX, какъ жидовство.

4) Съ другой стороны, дѣйствительно жидовство не могло имѣть никакихъ поводовъ переводить Св. Писаніе съ подлинника и выправлять его по LXX, какъ это мы видимъ въ указанномъ нами переводѣ.

5) Переводъ этотъ могъ первоначально явиться еще ранѣе, чѣмъ переводъ св. Кирилла и Мееодія, и могъ быть сдѣланъ прямо съ еврейско-самаритянскаго текста, или могъ быть на столько исправленъ по LXX, сколько дозволяло имъ время при множествѣ проповѣдическихъ трудовъ ихъ. Затѣмъ, этотъ же самый переводъ могъ все болѣе и болѣе исправляться, пока, наконецъ, не явился въ настоящемъ своемъ видѣ.

---

Здѣсь мы касаемся одного важнаго вопроса, на который наводитъ насъ изборникъ Григорія, епископа Болгарскаго. Въ изборникѣ этомъ сохранился переводъ книгъ Св. Писанія Ветхаго Завета, почти въ полномъ его составѣ, за исключеніемъ немногихъ книгъ. Переводъ этотъ сдѣланъ съ еврейскаго языка, какъ это несомнѣнно по многимъ мѣстамъ въ немъ, указывающимъ прямо на еврейскій подлинникъ; съ другой стороны, нѣкоторою близостию своею къ LXX, онъ обличаетъ самаритянскій изводъ этого подлинника, также близкаго, какъ извѣстно, къ LXX. Есть въ немъ и разности съ греческимъ переводомъ. Нѣкоторыя имена собственные, какъ и многія выраженія, исправлены въ немъ, очевидно, прямо по LXX. Исправлены также и тѣ мѣста, которыя особенно отличаютъ самаритянское чтеніе отъ еврейскаго, какъ напримѣръ, извѣстныя мѣста въ кн. Бытія о родословіи патриарховъ и во Второзаконіи, гдѣ, въ самаритянскомъ текстѣ, находимъ названіе Геризина вмѣсто Гевала.

Но прежде, нежели мы приступимъ къ разбору перевода Св. Писанія, находящагося въ Григоріевомъ изборникѣ, мы не можемъ не обратить вниманія ученыхъ изслѣдователей на другой также древній славянскій переводъ съ еврейскаго подлинника, находящійся въ рукописяхъ XV вѣка: въ Московскомъ Главномъ Архивѣ Мини-



стерства Иностранных Дѣлъ въ рукописи подѣ № <sup>354</sup>/<sub>803</sub>, въ Румянцовскомъ музеѣ, въ рукописяхъ, описанныхъ Востоковымъ подѣ №№ 27 и 28 и въ Московской Духовной Академіи, въ рукописи подѣ № 12. Переводъ этотъ, носящій, по словамъ А. Х. Востокова, всѣ признаки болгарскаго языка X и XI вѣка, весьма древенъ. Въ немъ особенно замѣчательно раздѣленіе Пятикнижія на части, совершенно соответствующія раздѣленію его въ еврейскомъ текстѣ по субботнимъ чтеніямъ. Въ греческихъ рукописяхъ Пятикнижія нѣтъ такого раздѣленія. У насъ оно встрѣчается не въ однихъ только полныхъ спискахъ Библии, но и въ отдѣльныхъ, какъ то: въ рукописяхъ Румянцовскаго Музея № XXVII и XXVIII и Московской Духовной Академіи № 12, въ пергаментной рукописи XV вѣка.

Но гдѣ, когда, у какихъ Славянъ, — восточныхъ или западныхъ, — и при какихъ обстоятельствахъ могъ явиться подобный переводъ? Чтобы рѣшить этотъ вопросъ, мы должны войти въ нѣкоторыя историческія соображенія и обратить особенное вниманіе на Хозарь.

Первый нашъ лѣтописатель Григорій, епископъ Болгарскій, также свидѣтельствуетъ, что «в то же время придоша отъ Скѣвъ сиречь отъ Козарь. рекоміи Влѣгарѣ. и сѣдоша по Дунаю насѣдници Словеномъ быша» <sup>1)</sup>. Эти Дунайскіе Болгары, какъ уже доказано нашей исторической наукой, были племени по преимуществу славянскаго. Св. Димитрій Ростовскій также былъ того мнѣнія, что бесѣдоваху Козаре языкомъ славянскимъ, и наши Запорожцы свидѣтельствуютъ, что казаки наши до XVIII вѣка назывались также Казарами. Это послѣднее свидѣтельство указываетъ на то, что нѣкогда предки ихъ входили въ составъ той народности, которою правили Хозары.

О Хозарахъ нѣкоторые писатели говорятъ, что они стоятъ во главѣ государства еврейскаго, или, что тоже, большая часть народовъ, имъ подвластныхъ, исповѣдуютъ іудейскую вѣру.

По свидѣтельству извѣстной раввинской книги Козри, изданной

<sup>1)</sup> Лѣтоп. Рус. Царей, стр. 2.



Буксторфомъ, которую раввинъ Іуда Галеви первый обнародовалъ по-арабски въ XII вѣкѣ, мы знаемъ, что еще въ 740 г. хазарскій каганъ Буна обратился отъ языческаго къ іудейскому закону по слѣдующему достопримѣчательному случаю. Получивши предостереженіе въ сновидѣніи, онъ началъ сомнѣваться въ истинѣ своей языческой вѣры; вслѣдствіе чего, имѣлъ бесѣду объ этомъ предметѣ сначала съ языческимъ философомъ о дѣлахъ вѣры, потомъ съ однимъ христіаниномъ, а послѣ съ магаметаниномъ, изъ которыхъ, однакоже, никто не удовлетворилъ его. Наконецъ, онъ приказалъ привести къ себѣ іудейскаго раввина и остался такъ доволенъ его отвѣтами, что послѣ этого отправился съ своимъ полководцемъ къ горамъ Гарсанъ, гдѣ жили Іудеи, и приказалъ обрѣзать себя въ одной пещерѣ, потомъ, мало по малу, и всю свою землю обратилъ въ іудейскую вѣру, велѣлъ привести къ себѣ раввиновъ и доставить священныя книги Іудесвъ <sup>1)</sup>.

По поводу этого повелѣнія, даннаго отъ хазарскаго кагана Евреямъ, очевидно, для нихъ представлялся теперь самый благоприятный случай приложить къ дѣлу своей проповѣди между язычниками тотъ же самый способъ, какой еще въ глубокой древности былъ осуществленъ ими въ переводѣ LXX. Имъ предстояла необходимость перевести на хазарскій, или, что то же, на славянскій, или болгарскій языкъ, свой законъ, Пятикнижіе. Не безъ такого, конечно, необходимаго орудія пропаганды, не безъ этого понятнаго для Славянъ писаннаго ветхозавѣтнаго закона, могли являться Евреи, позднѣе, также и къ Владиміру, стараясь обратить и его къ іудейству. Несомнѣнно одно, что для такого перевода, для передачи въ немъ звуковъ славянской рѣчи соотвѣтственными знаками, настояла неустраняемая необходимость приискать или придумать для того какія либо буквы. За образецъ для этихъ буквъ дѣятельные и ученые еврейскіе пропагандисты, по извѣстной любви своей ко всему еврейскому, и въ видахъ тѣснѣйшаго сближенія съ іудействующими, не могли, конечно, избрать ничего другаго, кромѣ своего роднаго алфавита, съ дополненіемъ его, относительно недостающихъ въ немъ звуковъ для славянской рѣчи знакомыми имъ знаками по

<sup>1)</sup> См. П. Ф. Суши Истор. разсужденіе о Хозарахъ. М. 1846, стр. 33—38.

образу другихъ, извѣстныхъ имъ восточныхъ алфавитовъ. Такою только азбукою могли Евреи передать славянскую рѣчь въ своемъ переводѣ на нее Пятикнижія, или книгъ своего закона. За тѣмъ, при такомъ славянскомъ переводѣ, дѣло пропаганды Евреевъ могло уже совершаться легко. Славяне съ особенной охотой стали обучаться такой, для нихъ собственно составленной азбукѣ, такъ какъ эта азбука поддерживала ихъ народность и горячо затрогивала національное ихъ чувство. Какая же была эта азбука? Азбука эта была та прославленная Глаголица, за которую преломлено столько копій и мечей въ нашей славянской литературѣ. Сомнѣваться въ этомъ нельзя потому, что всѣ признаки, весь отличительный характеръ ея начертанія—чисто восточные, и какъ несомнѣнно дознано, она носитъ на себѣ всѣ примѣты еврейскаго самаритянскаго происхожденія. Явиться съ такими примѣтами ни у какихъ другихъ Славянъ, кромѣ восточныхъ, кромѣ Хозаръ, она не могла.

То же самое отношеніе, какое мы видимъ у Глаголицы къ той азбукѣ, какая должна была явиться впервые у восточныхъ Славянъ, ясно открывается и въ разсматриваемомъ нами переводѣ Св. Писанія сравнительно съ тѣмъ, въ какомъ впервые долженствовало явиться слово Божіе Ветхаго Завѣта у тѣхъ же Славянъ. Въ немъ явны несомнѣнныя примѣты: 1) какъ глаголическаго его извода, такъ 2) того еврейскаго подлинника, съ котораго онъ былъ сдѣланъ.

Въ подтвержденіе первой части вышеприведеннаго положенія, приводимъ изъ этого древнѣйшаго перевода съ еврейскаго языка на славянскій доказательства, по указанію Шафарика, основанныя на глаголическихъ словахъ, оборотахъ рѣчи и словозмѣненіяхъ. . . . . (въ рукописи пробѣлъ).

Изъ приведенныхъ нами мѣстъ оказывается вполне убѣдительнымъ, что переводъ этотъ не могъ быть сдѣланъ никѣмъ кромѣ ученыхъ Евреевъ, для обращенія къ іудейству Хозаръ. При такомъ могущественномъ орудіи іудейской пропаганды, успѣхъ ея между восточными Славянами былъ самый обширный. Успѣшность такой проповѣди іудейства не могла не обратить на себя вниманія, не могла не возбудить ревности многихъ проповѣдниковъ также и между христіанами, которыхъ также, какъ извѣстно, было не мало между хозарскими Славянами. Воспользоваться для своей пропо-

вѣди той же готовой уже азбукой, вошедшей уже у тамошнихъ Славянъ въ употребленіе, было, безъ сомнѣнія, дѣломъ первой важности для христіанъ. Преложеніе на славянскій языкъ евангелія не могло не быть первымъ послѣдствіемъ усвоенія такой азбуки. Обращенные въ христіанство Славяне и Болгары составляли, какъ извѣстно, уже немалую часть всего населенія Хозаріи. Какъ по численности своей, такъ и по гражданскому своему значенію, они равнялись не менѣ одной трети между магометанами, евреями и христіанами. Язычники въ Хозаріи хотя и составляли большинство простородья, но не пользовались, вѣроятно, особеннымъ вліяніемъ. Арабскіе писатели Ибнъ Хауканъ и Массуди (943—948), приводимые Френомъ и Досономъ, говорятъ, что у Хозаръ «судей было только семь, и изъ нихъ двое магометанъ, которые разбирали дѣла по своему закону; двое изъ Хозаръ, кои судили по своему іудейскому закону; двое изъ христіанъ, кои въ сужденіяхъ своихъ слѣдовали евангелію, и одинъ только для другихъ язычниковъ, который въ разборѣ дѣлъ держался природнаго разсудка». По всему вѣроятію, христіане изъ Хозаръ, при такой полной свободѣ вѣроисповѣданія, вели, по временамъ, открытую словесную вѣроисповѣдную борьбу съ іудеями и магометанами, не нарушавшую нисколько взаимномирныхъ и дружественныхъ гражданскихъ ихъ отношеній. Какъ послѣдствіе въ соревнованіи той и другой проповѣди между Хозарами, іудейской и христіанской, является, около 855—858 г., прибытіе къ греческому императору Михаилу пословъ хозарскихъ, съ требованіемъ совѣта и содѣйствія относительно присылки къ нимъ какаго-либо ученаго, который бы въ состояніи былъ состязаться съ Евреями и Сарацинами. Царь вмѣстѣ съ патріархомъ избрали для этого Константина Философа. Узнавши о немъ, послы хозарскіе не могли не пожелать воспользоваться даромъ его краснорѣчія, и вмѣстѣ съ тѣмъ не могли не пожелать видѣть его и бесѣдовать съ нимъ. Съ своей стороны точно также и Кириллъ не могъ не желать этой бесѣды, приготовляясь на проповѣдь свою къ Хозарамъ. Естественно, онъ не могъ отправиться туда безцѣльно, т. е. безъ надежды на успѣшность тамъ христіанской своей проповѣди, составлявшей всю задачу, всю основу его жизни. На чемъ же могли основываться такія надежды? Безъ со-



миѣнія, успѣхъ проповѣди былъ бы положительно немислимъ, а за тѣмъ и самый путь для проповѣди безцѣленъ, если бы проповѣднику былъ незнакомъ туземный языкъ, если бы онъ зналъ, что можетъ не встрѣтить никакой почвы, никакой подготовки къ воспринятію истинъ вѣры, или что въ туземномъ населеніи эта почва такъ мала, а противное вліяніе такъ сильно, что сама проповѣдь въ ней невозможна. Поэтому, если Кириллъ отправился на проповѣдь къ Хозарамъ, то, безъ всякаго сомнѣнія, онъ зналъ что ни-нибудь лучше о Хозаріи. Все это онъ могъ узнать, и дѣйствительно зналъ изъ своей бесѣды съ хозарскими послами. Бесѣду онъ могъ легко вести съ ними, по сходству языка ихъ съ другими славянскими нарѣчіями, хорошо уже ему извѣстными. При разговорѣ съ Хозарами, Кириллъ старался узнать отъ нихъ подробно обо всѣхъ условіяхъ духовнаго быта въ ихъ народѣ, о главныхъ вѣроисповѣдныхъ его различіяхъ и, преимущественно, о томъ, не имѣется ли уже у нихъ какихъ-либо своихъ славянскихъ письменъ и даже переводовъ на ихъ языкъ какихъ-либо книгъ Св. Писанія. Слыша отъ нихъ объ обращеніи многихъ въ ихъ народѣ къ іудейству, онъ спрашивалъ ихъ о тѣхъ мѣрахъ, какія были особенно въ ходу у Евреевъ при ихъ пропагандѣ и, между прочимъ, положительно узналъ, что у Хозаръ уже существовали славянскіе переводы св. книгъ, сдѣланные Евреями, такъ какъ безъ такихъ переводовъ они не могли бы, конечно, и обращать Славянъ въ іудейство. Въ паннонскомъ житіи св. Кирилла, составленномъ однимъ изъ его учениковъ, мы находимъ, въ его возраженіи латинянамъ, защищавшимъ триязычную проповѣдь, слѣдующія его слова: «мы же многы роды знаемъ, книги оумѣюща и Богу славою въздающа своимъ языкомъ кождо. явъ же соуть си: Ормени, Перси, Авазъги, Иверіи, Гугди, Готъей, Обри, Турсіи, Козари, Аравляни, Егуптяни, Соури и ивнїи мнози». Изъ этихъ словъ каждый убѣдится свидѣтельствомъ самого св. Кирилла, что у Хозаръ, въ это время, были уже письмена, были и священныя книги, точно также, какъ и у многихъ другихъ народовъ. При такихъ свѣдѣніяхъ, полученныхъ св. Кирилломъ о Хозаріи, вся цѣль поѣздки его туда становится вполне ясною. Узнавши о тѣхъ благопріятныхъ условіяхъ, которыя онъ находилъ особенно для своей проповѣди, именно о существовавшихъ уже тамъ

славянскихъ письменахъ и книгахъ, онъ могъ радостно надѣяться на самую обильную духовную жатву въ этой странѣ. Съ такими свѣтлыми надеждами онъ и прибылъ въ Корсунь.

Здѣсь, въ Херсонѣ, откуда и св. Владиміру возсіялъ первый свѣтъ вѣры, суждено было св. Кириллу обрѣсти впервые славянскія письмена. Въ паннонскомъ житіи мы читаемъ: «и дошедъ до Корсуни наоучися ту жидовствѣи бесѣдѣ и книгамъ, осмь частіи грамотикіа преложъ, и отъ того разумъ болии въспрѣимъ. самарянинъ вѣкый тоу живяше, и приходя къ нему, съгызашеса с нимъ, и принесе самаренскы книги, и показа ему, и испрошь та у него философъ затворився въ храмѣ, на молитву ся наложи, и отъ Бога разумъ прѣимъ, чести начя книги бес порока. . . . обрѣте же тоу евангеліе и псалтирь рускыми письмены писано, и человекъ обрѣтъ глаголюща тою бесѣдою, и бесѣдова с нимъ, и силу рѣчи прѣимъ, своей бесѣдѣ прикладаа различнаа писмена, гласнаа и съгласнаа, и къ Богу молитву творя, въскорѣ начятъ чести и сказати, и мнози ся ему дивляху, Бога хваляще». Въ этомъ разсказѣ мы видимъ, какъ св. Кириллъ постепенно усваиваетъ себѣ познаніе той письменной и изустной рѣчи, которую онъ обрѣлъ въ Корсунѣ. Рѣчь эта была: глаголитскія письмена и русское мѣстное нарѣчіе. Прежде всего св. Кириллъ знакомится только вообще, какъ и слѣдовало ожидать, съ чтеніемъ книгъ ветхозавѣтныхъ, переведенныхъ на славянскій языкъ и написанныхъ Глаголицей. Для этого онъ прежде всего изучаетъ азбуку, знакомится короче съ самымъ начертаніемъ глаголическихъ буквъ. За тѣмъ, онъ ближе изучаетъ это письмо. Для этого онъ начинаетъ перелagать съ него, конечно, на свой природный языкъ, существовавшее уже тогда руководство, или 8 частей грамматики, и оттого онъ еще болѣе узнаетъ предметъ своего изученія, или, какъ говоритъ жизнеописаніе, — «и отъ того разумъ болии въспрѣимъ». Наконецъ, когда какой-то Самаритянинъ, вѣроятнѣе же всего, какой-нибудь іудействующій Славянинъ, приноситъ ему свои книги, т. е., конечно, ветхозавѣтныя книги, переведенныя на туземное славянское нарѣчіе и писанныя Глаголицей и указываетъ ему какъ читать ихъ, тогда св. Кириллъ начинаетъ читать уже безошибочно, «и отъ Бога разумъ прѣимъ, чести начя книги бес порока». Послѣ такого изученія ветхозавѣтнаго,



славянскаго, глаголическаго извода, св. Кирилъ обращается къ изученію другаго новозавѣтнаго перевода и еще псалтири, обрѣтенныхъ имъ у русскаго христіанина. При этомъ онъ изучаетъ также и самое то нарѣчіе, на какомъ былъ сдѣланъ этотъ переводъ, — «человѣка обрѣтъ глаголюща тою бесѣдою, и бесѣдова с нимъ». Затѣмъ, понявши различія этого нарѣчія отъ другихъ, извѣстныхъ ему славянскихъ нарѣчій, онъ легко сталъ не только читать, но и писать на немъ, «и силу рѣчи пріимъ, своей бесѣдъ прикладаа различнаа писмена, гласнаа и съгласнаа, въ скорѣ начятъ чести и сказати». Дѣйствительно, все это изученіе не могло не быть дѣломъ совершенно легкимъ для св. Кирилла, достаточно уже знавшаго славянскія нарѣчія, но не знавшаго только славянской, глаголитской азбуки. Эту-то азбуку онъ и изучилъ скоро и легко, слагая гласныя и согласныя ея буквы.

Выше мы видѣли, въ житіи св. Кирилла, что онъ, прибывши въ Корсунъ, обрѣлъ тамъ книги жидовстія и самаренскыя. Какія же это были книги? Безъ сомнѣнія, книги эти были не просто еврейская библія, писанная еврейскими буквами, не одинъ только еврейско-самаритянскій текстъ библіи, которыя, безспорно, были извѣстны ученому Кириллу и ранѣе Херсонеса. Другихъ же никакихъ еврейскихъ книгъ, кромѣ ветхозавѣтныхъ, конечно, онъ встрѣтить тамъ не могъ. Да если бы онъ и существовали, что положительно невѣроятно, то для чего жъ понадобилось бы изученіе ихъ славянскому апостолу, имѣвшему въ виду обращеніе не собственно Евреевъ къ христіанству, а только защиту отъ нихъ, какъ и отъ жидовствующихъ, — славянскихъ христіанъ. Изученіе же еврейскаго языка для устныхъ преній на немъ съ Евреями было бы едва ли даже посильно для кого бы то ни было въ непродолжительное, конечно, время остановки Кирилла въ Корсунѣ, по пути его въ Хозарію; да и кромѣ того такое, изученіе было и совершенно не нужно, такъ какъ пренія съ Евреями на еврейскомъ языкѣ былъ бы, конечно, мало понятны для большинства какъ для христіанскихъ, такъ и для іудействующихъ Славянъ, а потому и бесполезны. Другое дѣло представляли споръ съ іудействующими Славянами и убѣжденіе ихъ на родномъ ихъ языкѣ къ обращенію въ христіанство. При этомъ, оказывалось уже существенно



необходимымъ изученіе какъ славянской глаголитской азбуки, такъ и тѣхъ книгъ, какими они руководствовались и на какія, повроче, ссылались въ дѣлѣ защиты своей вѣры. Изучить самый текстъ, самыя выраженія этихъ книгъ, имѣть ихъ на случай даже податъ руками, чтобы правильно истолковать ихъ, все это, при предстоявшихъ преніяхъ, было совершенно необходимо для Кирилла. Этими-то книгами онъ и долженъ былъ заняться при первомъ удобномъ случаѣ. Случай этотъ, какъ извѣстно, представился ему въ Корсумѣ. Въ немъ онъ нашелъ книги не только иудейскаго цѣля, но и христіанскія Славянъ; въ немъ же, для пониманія этихъ книгъ, онъ долженъ былъ, конечно, изучить, и еврейско-самарянскія буквы, или сходныя съ ними глаголитскія; некоторыя, по всему вѣроятію, была передана въ нихъ славянская народная рѣчь въ славянскихъ переводахъ Св. Писанія, и даже, быть можетъ, было написано какое-нибудь руководство къ пониманію самыхъ буквъ, или, вообще, славянской рѣчи, подъ именемъ 8 частей грамматики, которую также изучалъ св. Кириллъ.

Подъ еврейско-самарянскими книгами здѣсь, безъ сомнѣнія, нѣтъ никакой необходимости, какъ совершенно справедливо замѣчаетъ г. Гильевердинъ, видѣть только еврейско-самаритянскія книги, т. е., еврейско-самаритянскій текстъ библіи, къ изученію котораго, конечно, не предстояло никакой надобности св. Кириллу. Это было бы для него однимъ излишнимъ отвлеченіемъ отъ его главнаго, важнѣйшаго дѣла—проповѣди между Славянами; и отъ изученія, для этой цѣли, только того, что близко относилось къ этому дѣлу. Такое близкое отношеніе къ его проповѣди представлялъ, безспорно, славянскій переводъ ветхаго и новаго христіанскаго закона, обрѣтенный имъ въ Корсуніи. Очевидно, подъ книгами жидовскими и самарянскими, тутъ прямо разумѣлись только книги ветхозавѣтныя, хотя и не одинъ только еврейско-самаритянскій текстъ библіи, извѣстный Кириллу, какъ ученому богослову; еще и прежде. Что подъ книгами жидовскими въ глубокой древности, какъ и позднѣе, разумѣлись на Руси, именно только ветхозавѣтныя книги, въ этомъ мы можемъ повѣрить черноризцу Полкарну, который такъ именно называетъ ветхій завѣтъ, говоря о затворникѣ Нинитѣ (1078 г.): «свесь изъ усть умъаше: Бм-

тіе, Исходъ, Левита, Числа, Судіи, Царства и вся пророчества по чину и вся книги жидовскія <sup>1)</sup>. Эти-то ветхозавѣтныя книги въ жидовскомъ переводѣ ихъ на славянское нарѣчіе и предстало изучить св. Кириллу. Для ознакомленія своего съ разностями того славянскаго нарѣчія, на какое былъ сдѣланъ этотъ переводъ, для чего требовались сличенія этого нарѣчія съ другими славянскими же, уже извѣстными Кириллу, нарѣчіями, ему предстояла необходимость ознакомиться не только съ устною, но и съ тою письменною рѣчью, какая существовала у жидовствующихъ и самарянствующихъ Славянъ въ Корсуи. При такомъ знакомствѣ, становилось для него доступнымъ также и чтеніе тѣхъ славянскихъ евангелія и псалтири, которыя онъ нашелъ тамъ же. Въ другихъ мѣстахъ, конечно, трудно было и найти ихъ. Рукописи въ славянствѣ не распространялись еще быстро. Въ Корсуни св. Кириллъ очень скоро и легко выучился бесѣдѣ и книгамъ жидовствующихъ; при чемъ научился также и легко читать по еврейско-самарянски, т. е., безъ всякаго сомнѣнія, читать книги, писанныя этою азбукою, или сходною съ нею, такъ какъ изучать, вѣроятно, давно уже извѣстное ему, какъ византійскому ученому, собственно самаритянское чтеніе, конечно, не приходилось. Очевидно, онъ просто только сличилъ принятую уже Славянами, еврейско-самарянскую, или сходную съ ней, азбуку съ звуками извѣстнаго уже ему славянскаго языка, и какъ славянское нарѣчіе у Хозаръ, конечно, немного разнилось отъ другихъ славянскихъ нарѣчій, то Кириллъ и могъ легко научиться понимать его. Азбука, обрѣтенная имъ здѣсь въ Корсуни, въ 855 году, очевидно, была та, какою былъ сдѣланъ первоначальный, древнѣйшій славянскій переводъ Пятикнижія, Евангелія и Псалтири, существовавшій у іудействующихъ и христіанскихъ Славянъ въ Хозаріи, т. е. Глаголица. Мысль Шафарика о томъ, что Кириллъ обрѣлъ въ Корсуни письмена готескія, а не славянскія, не русскія, опровергается сама собою, такъ какъ извѣстно, что Кириллъ еще прежде того изучалъ уже готескій языкъ и даже самъ имѣлъ готеское

<sup>1)</sup> См. рукопись Кіево-печер. патерика.

евангеліе Уленлы <sup>1)</sup> и, слѣдственно, не имѣлъ никакой надобности учиться этому языку еще въ Корсуни. Г. Гильбердингъ справедливо замѣчаетъ, что это гаданіе Шаарика, будто Русскій, съ которымъ бесѣдовалъ Кириллъ, былъ не Русскій, а Готъ, нисколько не соотвѣтствуетъ общему смыслу извѣстія. «Да и возможно ли», говоритъ онъ, «чтобы Моравскій Славянинъ, писавшій житіе Кирилла, когда Русь уже существовала на Днѣпрѣ, подъ именемъ Русскаго разумѣлъ не Русскаго, а Гота? <sup>2)</sup>». Другая мысль Шаарика о томъ, будто Кириллъ изобрѣлъ Глаголицу, а Кириллица изобрѣтена будто бы не имъ, не выдерживаетъ тоже положительной никакой критики.

Изъ всего, что до сихъ поръ мы разсмотрѣли, невозможно не прийти къ тому заключенію, что дѣло переводовъ Св. Писанія на славянскій языкъ завершилось окончательно только послѣ путешествія св. Кирилла въ Хозарію. Въ этомъ путешествіи св. Кириллъ, нашедшій у иудовствующихъ и христіанствующихъ Славянъ въ Хозаріи, уже готовый переводъ Пятикнижія, какъ и Новаго Завета, написанный славянскими буквами, составленными по образцу буквъ еврейско-самаритянскихъ, и зная хорошо славянскія нарѣчія, легко научился читать по этимъ буквамъ, для чего, вѣроятно, приобрѣлъ для себя и списокъ найденнаго имъ перевода и, затѣмъ уже, по окончаніи своей проповѣди между хозарскими Славянами, возвратясь въ Царьградъ, переложилъ эту славянскую азбуку на родственную ему греческую, дополнивъ ее, для выраженія излишнихъ прѣтиву греческаго языка звуковъ славянской рѣчи, буквами, заимствованными имъ изъ другихъ извѣстныхъ ему восточныхъ языковъ. Устроивъ такимъ образомъ новую, болѣе удобную и болѣе цѣлесообразную для обличенія съ Византіей, азбуку Славянамъ, Кириллъ приступилъ къ предложенію приобретенныхъ имъ въ Хозаріи списковъ перевода Св. Писанія съ прежней славянской азбуки, составленной по еврейско-самаритянскимъ буквамъ

<sup>1)</sup> См. о переводѣ евангелія на славянскій языкъ. Кирилло-Мееод. сборникъ, стр. 224, 225.

<sup>2)</sup> Собр. сочин. т. I, С.-Пб. 1868, стр. 309.



на новую, названную по немъ Кириллицей. За возможность введенія Кириллицы во всеобщее народное употребленіе у новообращенныхъ въ восточное православіе Славянъ, ручалась поддержка всего единомысленнаго православнаго духовенства. При такомъ предложеніи древнихъ переводовъ книгъ Св. Писанія на новоизобрѣтенную азбуку, св. Кирилль, естественно, не могъ оставить этихъ переводовъ безъ свѣрки ихъ съ LXX-ю и безъ исправленія по нимъ. Въ этомъ дѣлѣ помогали ему и были его продолжателями какъ св. Меѳодій, такъ и другіе споспѣшники, ревнители православія, преимущественно болгарскіе, и такое предложеніе шло и завершилось необыкновенно быстро. Такъ, по всей вѣроятности, должно было начаться и закончиться это величайшее дѣло проповѣди св. Кирилла и Меѳодія для всего славянскаго міра. Переводы, найденные ими въ Хозаріи, и написанные древнѣйшею азбукою, менѣе удобною для письма чѣмъ Кириллица, естественно, должны были скоро уступить мѣсто переводамъ, исправленнымъ и написаннымъ этою новою азбукою. Развѣ только очень немногіе остатки первобытнаго древняго славянскаго письма могли, какъ рѣдкость, уцѣлѣть гдѣ-нибудь по чистой случайности. Никакой поддержки къ своему распространенію въ новыхъ спискахъ они, конечно, не могли ни у кого имѣть. Вѣрнѣе всего, даже и бывшіе уже въ употребленіи списки ихъ намѣренно уничтожались. Только переводы новые, исправленные по LXX и переписанные Кириллицей могли въ это время находить вездѣ все болѣе и болѣе возрастающее къ себѣ сочувствіе и должное уваженіе. Въ послѣдствіи и эти переводы должны были, конечно, смѣниться новыми, еще болѣе исправленными: древнѣйшіе собственно Кирилловскіе изводы ихъ могли, за тѣмъ, сохраниться только въ самомъ небольшомъ числѣ. Чрезвычайно важно было бы самое ревностное розысканіе и обслѣдованіе этихъ драгоценныхъ остатковъ, отъ величайшаго изъ подвиговъ св. Кирилла и Меѳодія.

На думаемъ, чтобъ было возможно любителямъ отечественныхъ древностей не обратить, при этомъ, особеннаго вниманія на такую драгоценность, какъ переводъ, сохранившійся до нашихъ дней въ драгоценномъ сборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго. Богатство памятниковъ нашихъ еще такъ мало разработано и

такъ мало оцѣнено по достоинству! Другое дѣло, на Западѣ, гдѣ такъ ревниво дорожатъ всякой древней своей собственностью. По чувству понятнаго патриотизма, намъ, Русскимъ особенно дорого было бы рѣшить не противъ себя вопросъ о томъ, не намъ ли, не Руси ли, гдѣ такъ сохранилось и развилось и Православіе и письменность по первооснованъ, заложенымъ св. Кирилломъ и Меѳодіемъ, — за вѣщане храненіе и первыхъ святыхъ трудовъ или по переводу Св. Писанія, сохраннымъ для Руси знаменитымъ сотрудникомъ болгарскаго царя Симеона, епископомъ Григоріемъ, въ его наборникѣ. Сколько бы западные враги Православія и Руси, какъ бы явные, такъ и не явные подспудныхъ своихъ сторонниковъ, работавшіе Западу, ни желали отнять у насъ наши права на все за вѣщанное намъ и вѣрно сохраненное нами отъ всеславянскихъ апостоловъ, за вѣщаніе ихъ написано на Руси самыми крупными, яркими и безчисленными чертами. Не къ этимъ ли древнѣйшимъ чертамъ относится и сохранившійся у насъ отъ глубокой древности указанный нами выше переводъ Св. Писанія? Считаю священный долгъ своимъ предложить вниманію отечественныхъ нашихъ ученыхъ этотъ, безъ сомнѣнія, чрезвычайно важный вопросъ.

Въ Говорахъ объ этомъ переводѣ, мы оставляли пока въ сторонѣ другой вопросъ, который неизбежно и одновременно затрогивался вмѣстѣ съ первымъ. Это извѣстный, не менѣе важный вопросъ о томъ, какимъ письмомъ, какими буквами могъ быть написанъ первоначально тотъ переводъ Пятикнижія, Евангелія и Псалтири, который, если вѣрить свидѣтельству древности и не оставлять его безъ надлежащаго вниманія, былъ обрѣтенъ св. Кирилломъ въ Хазаріи и за тѣмъ, безъ сомнѣнія, былъ употребленъ или въ дѣло, какъ первичный, или по крайней мѣрѣ уже готовый переводъ нѣкоторыхъ книгъ Св. Писанія на вѣковое, снятое пользованіе всею славянскому міру. Нѣкоторыми учеными, какъ извѣстно, высказано уже было, по этому случаю, не безосновательное предположеніе, что переводъ этотъ могъ быть написанъ первоначально буквами глаголическими, что св. Кириллъ въ Хазаріи обрѣлъ Глаголицу. Не вдаваясь здѣсь въ безконечный споръ, который по поводу этого предположенія, мы, съ своей стороны, обращаемъ здѣсь вниманіе нашихъ ученыхъ только на тотъ новый докумен-



тальный материалъ, для рѣшенія этого вопроса, какой открывается намъ въ безспорно древнѣйшемъ славянскомъ переводѣ книгъ Св. Писанія, дошедшемъ до насъ изъ глубокой древности въ изборникѣ болгарскаго епископа Григорія, какъ и въ указанной нами архивской рукописи.

Не представляется никакой невѣроятности въ томъ, что св. Кирилль, вмѣстѣ съ славянскимъ переводомъ Пятикнижія и Евангелія, обрѣлъ въ Хозаріи и древнѣйшія славянскія буквы, которыми былъ написанъ этотъ переводъ. А какія же это другія древнѣйшія славянскія буквы, какъ не Глаголица? Никакія другія въ славянствѣ никому до сихъ поръ неизвѣстны. Кириллица тогда еще не существовала. При томъ же, дѣйствительно, по мнѣнію знатковъ дѣла, Глаголица носитъ на себѣ все признаки еврейско-самаритянскаго происхожденія. Тѣ же примѣты находимъ мы и въ древнѣйшемъ славянскомъ переводѣ Пятикнижія, указанномъ нами. Въ немъ же оказываются нѣкоторыя примѣты и первоначально-глаголическаго его извода. Что вѣроятнѣе, какъ не предположеніе, основанное при этомъ прямо уже на положительныхъ документахъ, на свидѣтельствѣ древнѣйшаго славянскаго перевода Св. Писанія, что переводъ этотъ есть позднѣйшій списокъ того перевода, который обрѣтенъ былъ св. Кирилломъ въ Хозаріи, имъ же исправленъ по LXX, имъ же, вмѣстѣ съ Меѳодіемъ, переложенъ съ Глаголицы на Кириллицу и подъ ихъ же руководствомъ пополненъ и переписанъ двумя борзописцами въ очень короткое время? Обрѣтеніе первой славянской азбуки, Глаголицы, относится при этомъ къ 855 г., ко времени поѣздки въ Хозарію, а изобрѣтеніе Кириллицы къ 858—862 г., ко времени предложенія всего Св. Писанія на славянскій языкъ. Что невѣроятнаго въ томъ, что ученые Евреи, или жидовствующие Славяне въ Хозарахъ, въ видахъ прозелитизма и сближенія съ собою, по вѣрѣ, всехъ другихъ Славянъ, изобрѣли, для обращенія ихъ къ жидовству переводомъ книги Пятикнижія, особую азбуку по образцу еврейско-самаритянской, вѣроятно, распространенной въ тѣхъ мѣстностяхъ, гдѣ и до сихъ поръ, по близости, находимъ Караимовъ, держащихъ законъ, какъ и Самаритяне, преимущественно по Пятикнижію. При успѣшномъ вліяніи такого способа обращенія, не могли не воспользоваться этимъ же способомъ,



этою же азбукою, и христіанствующіе Славяне, въ видахъ противо-  
водѣйствія жидовству, и съ своей стороны перевели на славянскій  
же языкъ и передали тою же азбукою и Новый Завѣтъ. И дѣйстви-  
тельно, какъ мы видимъ, Кирилль въ Хозаріи находитъ и еврейско-  
самарянскія книги у Славянъ, т. е. славянскій переводъ Ветхаго За-  
вѣта съ еврейско-самаритянскаго текста, писанный буквами по об-  
разцу еврейско-самаритянскихъ, и, вмѣстѣ, въ славянскомъ же пе-  
реводѣ и Новый Завѣтъ. Не воспользоваться такимъ важнымъ от-  
крытіемъ, такою драгоцѣнною находкою, естественно, онъ не могъ.  
Не могъ также не возбудиться еще большею ревностью ни св. Ки-  
рилль, ни св. Меѳодій, видя успѣшность такого способа проповѣди  
между Славянами. Но, при этомъ, самый успѣхъ сближенія Сла-  
вянъ съ Иудеями, черезъ сходство письменъ, какъ это было ясно на  
Славянахъ въ Хозаріи, не могъ не внушить и первой мысли св. Кириллу  
объ изобрѣтеніи, по примѣру существовавшей уже азбуки у Славянъ,  
другой азбуки, болѣе удобной и болѣе способной къ сближенію и къ  
союзу новообращенныхъ съ самымъ средоточіемъ тогдашняго восточ-  
наго христіанства—съ Византіею, его родиною по вѣрѣ. Такую азбуку,  
составленную по образцу греческой азбуки, онъ и далъ Славянамъ  
въ Кириллицѣ. Съ другой стороны, въ видахъ противоѣйствія  
такому удобству сближенія съ Цареградомъ чрезъ письмена, рев-  
нивый Западъ поспѣшилъ противопоставить тотъ же способъ сбли-  
женія съ собою Славянъ, тоже орудіе, также письмена. Съ этой  
цѣлью, лаская національному чувству Славянъ, онъ сталъ отстаи-  
вать Глаголицу передъ Кириллицею, сталъ усвоивать ее новообра-  
щеннымъ въ латинство Славянамъ, сталъ подмѣнять ее исподоволь,  
мало по малу, латинскими буквами, какъ это мы и видимъ въ позд-  
нѣйшей Глаголицѣ, и, напоследокъ, гдѣ только успѣлъ, замѣнилъ  
ее повсе, окончательно и безповоротно, чисто латинскими буквами.  
Такъ, начавши съ латинизаціи нашей древле-славянской Глаголи-  
цы, присвоивши ее себѣ, онъ кончилъ тѣмъ, что принесъ ее въ  
жертву своимъ политическимъ и религіознымъ тенденціямъ, оконча-  
тельно уничтожилъ ее и замѣнилъ латинской.

Во всякомъ случаѣ, Глаголица не принадлежитъ Западу, какъ  
не принадлежитъ ему и Кириллица. Присвоивать Глаголицу себѣ  
Западъ можетъ только развѣ въ силу неправильнаго, незаконнаго и

уже нисколько не научнаго захвата. По всему вѣроятію, Глаголица была обрѣтена у восточныхъ Славянъ тѣмъ же св. Кирилломъ, которымъ изобрѣтена и дана Славянамъ также и Кириллица. Противъ такой вѣроятности до сихъ поръ не предъявлено и никогда не существовало никакихъ неоспоримыхъ возраженій. Въ защиту же ея говорятъ невольно и друзья и враги по вопросу о Глаголицѣ. Въ этой вѣроятности неизбѣжно примираются всякія рго и сопга. Разсмотримъ послѣ тѣ важнѣйшія древнія свидѣтельства, которыя стоятъ на сторонѣ обрѣтенія, а не изобрѣтенія св. Кирилломъ Глаголицы. Свидѣтельства эти говорятъ ясно, что не только Кириллица, но и Глаголица изначально и вполнѣ принадлежитъ, по всему праву, намъ, Руси, а не Западу.

Далѣе мы печатаемъ здѣсь нѣсколько мѣстъ изъ безспорно древнѣйшаго славянскаго перевода книгъ Св. Писанія, сохранившагося на Руси. Если не прямо, то тѣмъ не менѣе близко, переводъ этотъ относится къ тѣмъ мало еще извѣстнымъ, мало разобранымъ нашимъ памятникамъ, на основаніи которыхъ не одинъ только вопросъ о Глаголицѣ, но и другіе, не менѣе важные вопросы могутъ быть подвинуты на пути къ окончательному своему разрѣшенію, не умозрительно только, а документально. Въ немъ явны какъ примѣры глаголитизма, такъ и примѣры первоначальной, драгоценной редакціи. Приглашаемъ нашихъ ученыхъ славянистовъ обратитъ на нихъ подобающее вниманіе науки.

О путешествіи св. братій Кирилла и Меѳодія изъ Корсуни въ Хозарію и объ апостольской ихъ дѣятельности тамъ, такъ говоритъ высокопреосвященный Макарій: «Изъ Корсуни оба брата отправились на корабляхъ Меотическимъ озеромъ къ Кавказу, прошли чрезъ Кавказскія горы къ Каспійскимъ вратамъ, гдѣ тогда находились Казары, и съ честію были приняты хазарскимъ ханомъ. Послѣ неоднократныхъ жаркихъ преній о вѣрѣ съ Казарами, Сарацинами и особенно съ Евреями, какія имѣлъ, въ присутствіи самого хана, Константинъ, и которыя записалъ потомъ Меѳодій, раздѣливши на восемь главъ или словесъ, братья-апостолы, съ помощію Божіею, достигли цѣли своего посольства: самъ князь, бояре его и множе-

ство народа увѣровали во Христа и приняли св. крещеніе. Тогда, оставивши у нихъ, для дальнѣйшихъ успѣховъ благовѣстія, священниковъ, пришедшихъ изъ Херсонеса, Константинъ и Меводій, сопутствуемые множествомъ освобожденныхъ, по ихъ просьбѣ, изъ плѣна Грековъ, и съ благодарственнымъ письмомъ отъ кагана къ греческому императору, возвратились на свою родину». Всѣ эти свидѣнія почерпнуты въ извѣстіяхъ, современныхъ жизни самихъ равноапостольныхъ братьевъ, и, значитъ, такихъ, подлинность которыхъ, по крайней мѣрѣ въ основныхъ чертахъ, какъ говоритъ высокопреосвященный, здравою критикою не можетъ быть отвергнута. Въ этихъ же извѣстіяхъ, именно въ паннонскомъ житіи св. Кирилла мы находимъ описанія его преній съ іудеями, и въ этихъ преніяхъ приводятся различныя мѣста изъ Св. Писанія. Судя по несомнѣнной древности того памятника, въ которомъ приводятся эти мѣста, нельзя не заключить, что онѣ принадлежатъ самой первичной редакціи перевода Св. Писанія. Приводимъ нѣкоторые изъ этихъ мѣстъ въ сравненіи ихъ съ такими же мѣстами по библіямъ, находящимся у насъ подъ руками.

Книги Быт. гл. XLIX, ст. 10.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ сборникѣ Григорія, еп. Болгарскаго, лист. 66.

Не оскоудеетъ бо князь отъ Іоуды и владыка отъ стегну его. дондеже придетъ емоуже щадитса. и то чааніе языкомъ.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по рукописи XV вѣка, хранящейся въ Моск. Глав. Архивѣ Мин. Иностр. Дѣлъ подъ № <sup>264</sup>/<sub>303</sub>.

Не скончается князь отъ Іуды ни старѣшина отъ плода его дондеже придетъ намѣненіе ему и ти чааніе языкомъ.

Житіе Константина Философа по рукописи библ. Московской Дух. Академіи подъ № 19.

Не оскудѣетъ князь отъ Іуды, ни игумень отъ стегну его, дондеже придетъ, емоуже ся щадитъ, и ти чааніе языкомъ.

Славянскій текстъ Острожской библіи 1580 г.

И не скончается князь отъ Іуды ни старѣшина отъ чреслъ его. дондеже придетъ намѣненіе ему и той чааніе языкомъ.



*Примѣч.* Намѣникѣ, намѣникѣ — ἀποκείμενα, sorte destinatum. Миклошичъ въ своемъ лексиконѣ (Palaeoslovenico-Graeco-Latino. Vindobonae. 1863. fasciculo III, pag. 407), приводитъ это слово, указываетъ, что оно употреблено кн. Бытія гл. 49, ст. 10, въ харатейномъ кодексѣ на сербскомъ языкѣ, XVI вѣка, in folio, принадлежавшемъ прежде Михановичу и содержащемъ въ себѣ Пятикнижіе и нѣкоторыя другія части Ветхаго Заѣта (Pont—Mih.). Pentateuchus et aliae quaedam Veteris Testamenti partes, cod. chart. saec. XVI. in fol. serb. olim A. Mihanowić (Fascicul. VI. pag. XVII. in compendio).

Необыкновенно важное подтвержденіе глубокой древности обоихъ памятниковъ, сохранившихъ въ себѣ одинаковый переводъ этихъ мѣстъ Григоріева изборника, какъ и житія св. Кирилла, очевидно слѣдуетъ изъ разительнаго сходства самого ихъ перевода. Несомнѣнная древность одного изъ нихъ несомнѣнно подтверждается древностью другого. Не менѣе важно здѣсь удостовѣреніе также и въ томъ, что мѣста эти принадлежатъ одинаково къ самой первичной редакціи славянскихъ переводовъ Св. Писанія, такъ какъ никакого другаго извода не могъ имѣть подъ рукою древнѣйшій писатель паннонскаго житія. Позднѣйшія, очевидно, исправленныя редакціи далеко разнятся отъ первичнаго извода, какъ это видно изъ приведенныхъ нами мѣстъ по рукописи XV вѣка и по Острожской библии. Въ житіи св. Кирилла мы видимъ только небольшую, вѣроятно, позднѣйшую замѣну древняго слова владыка, какъ стоитъ оно въ изборникѣ Григоріевомъ, другимъ словомъ игуменъ. Но оба памятника совершенно одинаково сохранили всѣ прочія выраженія, и, въ томъ числѣ, довольно рѣдкія: «е м у же щадитсѣ, и е муже ся щадитъ».

Книги прор. Іереміи гл. XXXI, ст. 31, 32, и 33.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ изборникѣ Григорія, еп. болгарскаго, лист. 126.

Се днѣе грядуть глаголетъ Господь и завѣщаю домоу Израилеву и домоу Иудову завѣтъ новъ.

Житіе Константина Философа, по рукописи библи. Моск. Духов. Академіи подъ № 19.

Се днѣе грядуть глаголетъ Господь и завѣщаю дому Іудову и дому Израилеву завѣтъ новъ.

Не по завѣтоу иже завѣщахъ отцемъ ихъ въ дни емшию ми я за руку ихъ извести я отъ земля Египетскыя яко ти не прѣбыша въ завѣте моемъ. и азъ не радихъ о нихъ глаголетъ Господь.

яко завѣтъ. иже завѣщаю дому Израилеву и дому Юдову. по днехъ онѣхъ глаголетъ Господь дамъ законы моя въ помышление ихъ. и на сердца ихъ напишу я. и боуду имъ Богъ. и ти боудутъ мнѣ люди.

Не по завѣту, иже завѣщахъ отцемъ вашимъ, приимшу ми руку ихъ извести ихъ изъ земля Египетскыя, яко и ти не пребыша въ завѣтъ моемъ и азъ возненавидѣхъ я.

яко се завѣтъ мой, иже завѣщаю дому Израилеву, по днехъ онѣхъ, рече Господь, дамъ законы моя въ помышления ихъ, и на сердца ихъ напишу я, и буду имъ Богъ, и ти будутъ ми въ люди.

Славянскій текстъ Острожской библии 1580 г.

Се днѣ грядутъ, глаголетъ Господь, и завѣщаю дому Израилеву и дому Юудину завѣтъ нов'.

не по завѣту иже завѣщахъ отцемъ ихъ, въ день, в онъ же появишу ми за руку ихъ, и въвести я отъ земля Египетскыя, яко ти не прѣбыша въ завѣтъ моемъ, и азъ небрегохъ ихъ глаголетъ Господь.

яко се завѣтъ иже завѣщаю дому Израилеву по днехъ тѣхъ глаголетъ Господь. дамъ законы моя въ оумы ихъ, и на сердца ихъ напишу я, и буду имъ въ Богъ и ти будутъ ми въ люди.

Книги прор. Іереміа гл. VI, ст. 16 и 17.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ изборникѣ Григорія, еп. болгарскаго, лист. 285.

Тако глаголетъ Господь, ставете на путехъ и видите и въпросите о стезяхъ Господнихъ вѣчныхъ. и видите кѣи есть поуть благъ. и ходите по нему. и обращете святыню душамъ вашимъ. и рѣша не пойдемъ.

Поставихъ на васъ блюстителя.

Житіе Константина Философа по рукописи Моск. Духовн. Академіи подъ № 19.

Тако глаголетъ Господь всесръжитель. станете на путехъ и видите, и въпросите на стѣзи Господня вѣчныя, и видите, который есть путь истинныи, и ходите по нему, и обращете оцѣщение душамъ вашимъ и рѣша не идемъ.

Поставихъ азъ васъ блюстителя.



слышите гласъ трубы, и рѣша не послушаемъ, сего ради оуслышать языци и пасоущей стада в нихъ. послушайте гласа трубы, и рѣша не послушаемъ, сего ради услыша языци и пасущи стада въ нихъ.

Славянскій текстъ Острожской библии 1580 г.

Сія рече Господь стоите на путехъ и видѣте, и въпросите отъ стезь древнихъ, ихъже будетъ путь благъ, и ходите по нихъ, и обрящете прохладженіе душамъ вашимъ, и рекоша, не ходимъ.

И поставихъ на васъ стража, и рекохъ, слышите гласъ трубы, и рекоша не оуслышимъ, сего ради слышите языци и познайте събраніе.

Мѣста изъ пророчества Іереміи, одинаковыя по древнѣйшему своему изводу какъ въ изборникъ Григоріевомъ, такъ и въ житіи св. Кирилла, также подтверждаютъ одинаковую древность этого первичнаго извода. Замѣчательно, что тотъ же самый порядокъ, въ какомъ приводятся мѣста изъ этого пророчества въ изборникъ Григоріевомъ, соблюденъ и въ житіи св. Кирилла. Именно мѣста эти въ обоихъ памятникахъ приводятся въ такомъ порядкѣ: прор. Іереміино гл. XXXI, ст. 31, 32, 33, а затѣмъ гл. VI, ст. 16 и 17.

Въ свидѣтельствахъ въ пользу древняго, чисто славянскаго происхожденія и употребленія Глаголицы нѣтъ никакой возможности усомниться, хотя разработка и оцѣнка этихъ свидѣтельствъ и совершалась, не всегда согласными между собою во взглядахъ, извѣстными нашими славянистами. Всѣ эти свидѣтельства можно подраздѣлить: 1) на такъ называемыя отрицательныя и непрямыя свидѣтельства въ пользу древности глаголитизма, относящіяся къ тому, чѣмъ или какимъ изобрѣтеніемъ не можетъ быть Глаголица, иначе: кѣмъ не могла она быть изобрѣтена, и 2) на положительныя и прямыя, удостоверяющія въ томъ, что Кириллъ изобрѣлъ только Кириллицу, и что славянскія или русскія письмена, бывшія и до него еще въ употребленіи и обрѣтенныя имъ въ Корсуни, были никакъ не готскія, а славянскія, и по условіямъ, своего мѣстнаго существованія, какъ и по извѣстнымъ обстоятельствамъ обрѣтенія ихъ св. Кирилломъ, не могутъ не совпадать съ всеобще признаваемыми отличительными примѣтами Глаголицы, и что, слѣдовательно, Глаголица существовала у Славянъ еще раньше, чѣмъ Кириллица; и какъ никакихъ другихъ буквъ, кромѣ



Не по завѣту иже завѣщахъ отцемъ ихъ въ дни емшю ми я за роукоу ихъ извести я отъ земля Египетскыя яко ти не прѣбыша въ завѣте моемъ. и азъ не радихъ о нихъ глаголетъ Господь.

яко завѣтъ. иже завѣщаю домоу Израилеву и домоу Юдову. по днехъ онѣхъ глаголетъ Господь даю законы моя въ помышление ихъ. и на сердца ихъ напишу я. и боуду имъ Богъ. и ти боудутъ мнѣ люди.

Славянскій текстъ Острожской библии 1580 г.

Се дніе грядуть, глаголетъ Господь, и завѣщаю дому Израилеву и дому Юудину завѣтъ нов'.

не по завѣту иже завѣщахъ отцемъ ихъ, въ день, в онъ же появишу ми за руку ихъ, и възвести я отъ земля Египетскыя, яко ти не прѣбыша въ завѣтѣ моемъ, и азъ небрегохъ ихъ глаголетъ Господь.

яко се завѣтъ иже завѣщаю дому Израилеву по днехъ тѣхъ глаголетъ Господь. даю законы моя въ оумы ихъ, и на сердца ихъ напишу я, и буду имъ въ Богъ и ти будутъ ми въ люди.

Книги прор. Іереміа гл. VI, ст. 16 и 17.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ изборникѣ Григорія, еп. болгарскаго, лист. 285.

Тако глаголетъ Господь, станете на поутехъ и видите и въпросите о стезяхъ Господнихъ вѣчныхъ. и видите кии есть поуть благъ. и ходите по нему. и обрящете святыню душамъ вашимъ. и рѣша не пойдемъ.

Поставихъ на васъ блюстителя.

Не по завѣту, иже завѣщахъ отцемъ вашимъ, приимшу ми руку ихъ извести ихъ изъ земля Египетскыя, яко и ти не прѣбыша въ завѣтѣ моемъ и азъ возненавидѣхъ я.

яко се завѣтъ мой, иже завѣщаю дому Израилеву, по днехъ онѣхъ, рече Господь, даю законы моя въ помышленія ихъ, и на сердца ихъ напишу я, и буду имъ Богъ, и ти будутъ ми въ люди.

Житіе Константина Философа по рукописи Моск. Духовн. Академіи подъ № 19.

Тако глаголетъ Господь вседръжитель. станете на путехъ и видите, и въпросите на стѣзи Господни вѣчныя, и видите, который есть путь истинныи, и ходите по нему, и обращете оцѣщеніе душамъ вашимъ и рѣша не идемъ.

Поставихъ въ васъ блюстителя.

слышите гласъ трубы, и рѣша не послушаемъ, сего ради оуслышать гласъ трубы, и рѣша не послушаемъ, сего ради услыша языци и пасоущи стада в нихъ. языци и пасущи стада въ нихъ.

Славянскій текстъ Острожской библии 1580 г.  
Сія рече Господь стойте на путехъ и видѣте, и въпросите отъ стезь древнихъ, ихъже будетъ путь благъ, и ходите по нихъ, и обрящете прохладеніе душамъ вашимъ, и рекоша, не ходимъ.

И поставихъ на васъ стража, и рекохъ, слышите гласъ трубы, и рекоша не оуслышимъ, сего ради слышите языци и познайте събраніе.

Мѣста изъ пророчества Іереміи, одинаковыя по древнѣйшему своему изводу какъ въ изборникѣ Григоріевомъ, такъ и въ житіи св. Кирилла, также подтверждаютъ одинаковую древность этого первичнаго извода. Замѣчательно, что тотъ же самый порядокъ, въ какомъ приводятся мѣста изъ этого пророчества въ изборникѣ Григоріевомъ, соблюденъ и въ житіи св. Кирилла. Именно мѣста эти въ обоихъ памятникахъ приводятся въ такомъ порядкѣ: прор. Іереміино гл. XXXI, ст. 31, 32, 33, а затѣмъ гл. VI, ст. 16 и 17.

Въ свидѣтельствахъ въ пользу древняго, чисто славянскаго происхожденія и употребленія Глаголицы нѣтъ никакой возможности усомниться, хотя разработка и оцѣнка этихъ свидѣтельствъ и совершалась, не всегда согласными между собою во взглядахъ, извѣстными нашими славянистами. Всѣ эти свидѣтельства можно подраздѣлить: 1) на такъ называемыя отрицательныя и непрямые свидѣтельства въ пользу древности глаголитизма, относяціяся къ тому, чѣмъ или какимъ изобрѣтеніемъ не можетъ быть Глаголица, иначе: чѣмъ не могла она быть изобрѣтена, и 2) на положительныя и прямые, удостоверяющія въ томъ, что Кириллъ изобрѣлъ только Кириллицу, и что славянскія или русскія письмена, бывшія и до него еще въ употребленіи и изобрѣтенныя имъ въ Корсуни, были никакъ не готскія, а славянскія, и по условіямъ, своего мѣстнаго существованія, какъ и по извѣстнымъ обстоятельствомъ изобрѣтенія ихъ св. Кирилломъ, не могутъ не совпадать съ всеобще признанными отличительными примѣтами Глаголицы, и что, слѣдовательно, Глаголица существовала у Славянъ еще раньше, чѣмъ Кириллица; и какъ никакихъ другихъ буквъ, кромѣ

этихъ обрѣтенныхъ св. Кирилломъ въ Корсуни русскихъ буквъ, т. е., Глаголицы, у Славянъ, ранѣе Кириллицы, не было, то Глаголица и должна, по всему праву, быть признана за азбуку русскую или славянскую, самую древнюю, существовавшую у юго-восточныхъ Славянъ и въ Черноморской Руси еще задолго до Кириллицы, а никакъ не за какое-либо позднѣйшее изобрѣтеніе, будетъ ли то кирилловское или западное.

Разсмотримъ эти свидѣтельства, на сколько дозволитъ намъ объемъ нашего изслѣдованія, посвященнаго, по преимуществу, другимъ предметамъ.

Въ числѣ первыхъ, отрицательныхъ, непрямыхъ свидѣтельствъ въ пользу древности глаголитизма, мы видимъ явныя доказательства тому: 1) что Глаголица никакъ не могла быть изобрѣтеніемъ ни Кирилла, ни Климента, ни Богомиловъ, ни Патарековъ, ни позднѣйшимъ, и 2) что происхожденіе древнѣйшей Глаголицы отнюдь не паннонское, да и не болгарское. Въ числѣ вторыхъ, прямыхъ, положительныхъ свидѣтельствъ въ пользу обрѣтенія св. Кирилломъ въ Корсуни именно Глаголицы, мы находимъ достовѣрныя древнѣйшія показанія, неоспоримо убѣждающія: 1) въ дѣйствительномъ обрѣтеніи св. Кирилломъ именно славянскихъ, или русскихъ, а не какихъ-либо другихъ письменъ въ Корсуни; а также въ томъ, 2) что письмена эти не могли имѣть никакого другаго, кромѣ мѣстнаго происхожденія, именно еврейско-самаритянскаго и славянскаго; и 3) что Глаголица носить на себѣ явныя слѣды такого же именно происхожденія, а потому и есть эти самыя древнѣйшія славянскія письмена.

Относительно того, что Глаголица не была изобрѣтеніемъ св. Кирилла, существуютъ слѣдующія доказательства.

Мнѣніе объ изобрѣтеніи Кирилломъ Глаголицы было высказано, какъ извѣстно, Шафарикомъ въ его послѣднемъ трудѣ о Глаголицѣ <sup>1)</sup>. Никакихъ новыхъ документовъ въ подтвержденіе этого мнѣнія представлено Шафарикомъ не было. Изъ числа же тѣхъ, на которые онъ особенно указываетъ въ защиту этого новаго своего

---

<sup>1)</sup> Ueber der Ursprung und die Heimath des Glagolitismus. Von P. J. Safarik. Prag. 1858.



миѣнія, онъ представляетъ одинъ только документъ, не отличающійся, какъ извѣстно, большою достовѣрностью. Это краткое житіе Климента, въ которомъ говорится о Климентѣ, какъ о составителѣ другаго алфавита для Славянъ, для большей ясности въ чтеніи и письмѣ; а какъ алфавитовъ у Славянъ всего только два, Кириллица и Глаголица, и какъ первая оказывается, по разнымъ соображеніямъ, относительно происхожденія своего моложе послѣдней, и, при томъ, яснѣе для чтенія и письма, то Шафарикъ и заключаетъ отсюда, что она-то именно и была изобрѣтена Климентомъ, и что слѣдовательно, за тѣмъ, изобрѣтеніе Глаголицы должно быть приписано только Кириллу, такъ какъ никакой другой еще изобрѣтатель азбуки для Славянъ, по древнимъ свидѣтельствамъ, неизвѣстенъ. Всѣ подобныя соображенія Шафарика, какъ уже доказано, держатся на одномъ только весьма недостовѣрномъ документѣ—краткомъ житіи Климента—и потому не имѣютъ никакого ручательства за свою непреложность; никакихъ же другихъ болѣе основательныхъ подтвержденій въ пользу изобрѣтенія Кирилломъ Глаголицы до сихъ поръ никѣмъ еще не представлено.

Вмѣстѣ съ уничтоженіемъ достовѣрности въ пользу изобрѣтенія Глаголицы св. Кирилломъ, рушится всякая возможность приписывать ее изобрѣтеніе также и Клименту, такъ какъ никакого доказательства въ пользу такого изобрѣтенія нигдѣ мы не отыщемъ, а за тѣмъ ни Климентъ, ни Кириллъ одинаково не могутъ быть признаны за ея изобрѣтателей.

Что касается до того предположенія, высказаннаго нѣкоторыми учеными, будто бы Глаголица была изобрѣтеніемъ Богумила и составляла собственность его послѣдователей и Патарековъ, то такое предположеніе, какъ извѣстно, рѣшительно опровергается самими глаголитскими памятниками, въ которыхъ нѣтъ ни слѣда какихъ либо богомильскихъ или патарекскихъ заблужденій. Если же эти лжеучители и держались упорно глаголитскаго письма, то, конечно, только за его старину, за его большую древность передъ Кириллицей, какъ и вообще всѣ старовѣры.

Относительно подлѣйшаго происхожденія древней Глаголицы передъ Кириллицей славянская наука не имѣетъ также никакихъ доказательствъ. Ночто происхожденіе древней Глаголицы, какъ не пан-

нонское, такъ и не болгарское, то въ этомъ прямомъ доказательствомъ несостоятельности предположеній о такомъ именно происхожденіи Глаголицы можетъ, неоспоримо, служить самый споръ, нерѣшенный и до сихъ поръ, между защитниками обѣихъ этихъ крайнихъ мнѣній. Очевидно, самый этотъ споръ уже доказываетъ, что ни то, ни другое изъ нихъ не имѣетъ за себя никакого неоспоримаго, перевѣшивающаго свидѣтельства.

Но обратимся къ прямому положительному свидѣтельству въ пользу обрѣтенія св. Кирилломъ въ Корсуни именно славянскихъ, или русскихъ, а не другихъ какихъ либо письменъ.

Письмена, обрѣтенныя св. Кирилломъ въ Корсуни называются, въ древнемъ житіи его, прямо русскими. Что эти русскія письменна не были нисколько готскими, какъ думаетъ Шафарикъ, а за нимъ и нѣкоторые другіе, то, какъ мы уже упомянули выше, наука не имѣетъ никакихъ основаній принимать свидѣтельство современника и ближайшаго ученика св. Кирилла, совершенно въ противность его собственному заявленію, и подъ названными имъ «русскими» письменами разумѣть «не-русскія», а готскія письменна. Никакими также и другими письменами изъ числа какихъ бы то ни было извѣстныхъ письменъ онѣ, одинаково, быть не могли, иначе объ этомъ, безъ сомнѣнія, упомянулъ бы писатель житія Кириллова, и, говоря о ихъ названіи, не назвалъ бы ихъ, конечно, русскими, а назвалъ бы настоящимъ ихъ именемъ.

Какія же, всего естественнѣе, могли быть эти «русскія», или, что тоже, прямо славянскія, а не какія либо другія письменна, обрѣтенныя св. Кирилломъ въ Корсуни, послѣ чего онъ вскорѣ избрѣлъ свои новыя славянскія письменна «не на туземъ основаніи»?

Для рѣшенія этого вопроса разсмотримъ ближе только самыя древнія и достовѣрныя свидѣтельства объ этомъ предметѣ. Изъ того же, помянутаго выше, древнѣйшаго житія св. Кирилла мы узнаемъ, что у западныхъ Славянъ, къ которымъ отправлялись на проповѣдь св. братья, послѣ обрѣтенныхъ ими русскихъ письменъ въ Корсуни и путешествія ихъ въ Хозарію, не было еще никакихъ своихъ, особенныхъ славянскихъ письменъ. Изъ этого очевидно, что корсунскія письменна, извѣстныя юго-восточнымъ Славянамъ, въ это время не были еще въ употребленіи у прочихъ Славянъ;



не были имъ даже извѣстны. Храбръ говоритъ, что Славяне, до христіанства, «погани суще, не имѣяху книгъ, но читаху и гадаху чертами и рѣзами», подъ чѣмъ, безъ сомнѣнія, онъ разумѣетъ древнѣйшее время употребленія славянскихъ руны. Не эти, конечно, руны обрѣлъ св. Кириллъ въ Корсуни, такъ какъ онъ обрѣлъ не рѣзы и черты, но письмена и книги. Храбръ также свидѣтельствуетъ, что, позднѣе, уже по принятіи христіанства, «крестившежеся» Славяне «греческими и римскими письмены нуждахуся писати словѣнскую рѣчь безъ устроенія». Не эти опять письмена обрѣлъ Кириллъ въ Корсуни; ибо такія, хотя бы и неустроенныя, греческія и римскія письмена не представляли бы ему никакого затрудненія для чтенія написанной ими, хорошо знакомой ему какъ Солунянину, славянской рѣчи. Всѣ Солуняне, а тѣмъ болѣе ученый Кириллъ, просвѣтитель Славянства, какъ извѣстно, часто бесѣдовалъ по-славянски; что же касается до греческихъ и римскихъ буквъ, то изучать ихъ св. братьямъ также не было надобности. Не были эти письмена также и готескія, которыя, какъ извѣстно, были хорошо знакомы св. Кириллу, такъ какъ онъ не только изучилъ готеское евангеліе, но даже и пользовался нѣкоторыми выраженіями изъ него, при своемъ предложеніи чтеній евангельскихъ <sup>1)</sup>.

Русскія письмена, обрѣтенныя въ Корсуни св. Кирилломъ, были для него совершенно новыми, незнакомыми ему письменами. Письмена эти, какъ свидѣтельствуетъ житіе св. Кирилла, были какія-то жидовско-самарянскія и русскія письмена, которыя изучалъ и которымъ скоро научился св. Кириллъ, какъ и бесѣдѣ по-жидовски и по-русски. Выше мы уже объясняли, что ни бесѣда, ни письмена эти не могли быть ни еврейскими, ни самаритянскими, а обыкновенными рѣчью и письменами, такъ какъ славянскому апостолу не было, конечно, никакой надобности учиться ни бесѣдовать, ни читать по еврейско-самарянски, тѣмъ болѣе, что уже и прежде того Константинъ Философъ, какъ ученый объяснитель Соломоновой надписи на чашѣ, не могъ не знать еврейскаго языка. Имѣя въ виду, при поѣздкѣ въ Хозарію, исключительно обращеніе только жидовствующихъ Славянъ, св. Кириллъ, безъ всякаго сомнѣнія, изучалъ въ

<sup>1)</sup> Невоструевъ. Кирилло-Метод. Сборн. 224—225.



Корсуни, на пути въ Хозарію, только ихъ бесѣду, только ихъ письменна, и какъ эта бесѣда, такъ и эти письмена были, весьма естественно, тотъ славянскій устный и письменный языкъ, то славянское нарѣчіе, которымъ говорили и писали Хозарскіе Славяне, какъ христіане, такъ и жидовствующие, и даже самые Евреи, жившіе въ Хозаріи. Письмена, употреблявшіяся для выраженія славянской рѣчи въ этой, по преимуществу іудействовавшей странѣ, не могли, конечно, не отличаться своимъ мѣстнымъ, восточнымъ, еврейскимъ характеромъ, и какъ не чисто еврейскія, а только составленныя для русской, т. е., славянской, рѣчи, по образцу еврейскихъ или самаритянскихъ буквъ и древне-славянскихъ рувъ, или чертъ и рѣвъ, по выраженію Храбра, они и названы въ житіи св. Кирилла то жидовскими, то самарянскими, то русскими. Этой-то рѣчи, этимъ-то письменамъ, дѣйствительно настояла существенная потребность поучиться, въ Корсуни, славянскимъ апостоламъ, въ видахъ предстоявшей имъ славянской ихъ проповѣди въ Хозаріи, и они, дѣйствительно, какъ мы видимъ, прежде всего, занялись изученіемъ, какъ этой бесѣды, такъ и книгъ, писанныхъ этими письменами, носившими на себѣ всѣ примѣты своего чисто мѣстнаго еврейско-славянскаго происхожденія.

Такія же точно примѣты, такой же точно характеръ и у Глаголицы. Очевидно, она и есть тѣ письмена, которыя обрѣлъ св. Кириллъ у юго-восточныхъ Славянъ въ Корсуни и съ помощью которыхъ, вскорѣ за тѣмъ, онъ изобрѣлъ и новыя письмена для всѣхъ Славянъ, переложивши на эти письмена обрѣтенныя имъ древнѣйшіе глаголическіе переводы книгъ жидовскихъ, т. е. Вѣтхаго Завѣта и, кромѣ того, Евангелія.

Характеръ Глаголицы, какъ мы уже сказали, вполне оправдываетъ такое ея происхожденіе.

Неизвѣстными составителями Глаголицы были, неоспоримо, восточные ученые и, всего вѣрнѣе, хозарскіе евреи. Это ясно изъ того еврейско-самаритянскаго и финикійскаго характера, какимъ отличаются въ ней нѣкоторыя буквы, какъ, напр., тѣ, которыя напоминаютъ собою еврейскія: алефъ, ге, іодъ, цаде, кофъ, шинъ; буква: «твердо» взята прямо съ эеіопскаго. Отсюда же заимствованы въ Глаголицу многія петли и колѣчки при разныхъ ея бук-



вахъ: буква: «буки» похожа на финикийскую (киликійскаго начертанія), на древне-еврейскую, арамейскую и пальмирскую, взятую въ обратномъ положеніи и съ добавкой одной черты. Вообще, по розысканію нѣкоторыхъ ученыхъ, всѣ глаголическія начертанія взяты изъ семитическихъ алфавитовъ, и частію изъ оботритскихъ и пальмирскихъ рунъ. Ученый Ганушъ находилъ даже въ самомъ названіи славянскихъ буквъ нѣкоторое сходство съ именами сѣверныхъ и другихъ рунъ. Вообще, составъ славянскаго алфавита онъ почиталъ плодомъ развитія цѣлыхъ столѣтій, и, конечно, такое развитіе Глаголицы, судя по отличительнымъ ея признакамъ, указываетъ прямо на мѣстное, восточное, еврейско-славянское ея начало.

Самое названіе древнѣйшей Глаголицы азбукой болгарской — *Abesepagium Vulgaricum* — также вполне оправдываетъ сказанное ея хозарско-еврейское происхожденіе. Извѣстно, что въ составъ народностей, подвластныхъ Хозарамъ, была не малая доля также и Болгарь. Языкъ болгарскій и языкъ славянскій считался за одно, Болгаре были тѣ же Славяне, отличавшіеся отъ другихъ славянскихъ народностей, какъ и другія, только своимъ родовымъ происхожденіемъ, да династическимъ управленіемъ и прозваніемъ, по своимъ добродороднымъ мужамъ (болярамъ, бол'арамъ, боярамъ), стоявшимъ нѣкогда подъ управленіемъ высшей и общей для всѣхъ добродородныхъ славянскихъ племенствъ, династїи хозарской. Большой разницы отъ другихъ восточныхъ славянскихъ нарѣчій, какъ уже доказано въ славянской наукѣ, языкъ болгарскій не представлялъ. Между тѣмъ, развитіе богатой христіанской письменности въ этой восточной славянской народности явилось, какъ извѣстно, ранѣе противъ другихъ Славянъ; да и письмена славянскія, Глаголица — букваца, — были принесены св. Кирилломъ изъ Хозарїи отъ восточныхъ Болгарь и Славянъ прежде къ западнымъ Болгарамъ, а затѣмъ уже св. Кириллъ отправился къ Морavamъ<sup>1)</sup> со

<sup>1)</sup> Ассемани *Calend. eccl. t. III. p. 18.* Шлецеръ ч. II, стр. 416. Кунникъ „Донесен. о матеріал. для ист. Болг. Церкви“ (Записки Ак. Наукъ, V, 254—256). Синаксарь XV в. (Изв. II Отд. Ак. Наукъ, VI, 384).

вновь изобрѣтенной имъ въ Константинополѣ азбукой Кириллицей—литерицей.

Во всякомъ случаѣ, языкъ болгарскій назывался безразлично то болгарскимъ, то славянскимъ, то русскимъ, а сами св. братья назывались болгарскими книжниками<sup>1)</sup>. Отсюда и названіе древле-славянской азбукѣ, т. е., Глаголицѣ, весьма естественно дано было по Болгарамъ,—почему въ Болгаріи,—откуда, по всей вѣроятности занесена она была въ Парижъ,—она и называлась болгарскою, какъ въ Корсуни, у Славянъ, управлявшихся племенствомъ Руссовъ, называлась она русскою, а у Славянъ, управлявшихся племенствомъ Хозаръ, называлась хозарскою. Замѣчательно, что никакихъ памятниковъ собственно хозарскаго языка не существуетъ даже на монетахъ, да не могло, конечно, и быть ихъ, такъ какъ языкъ хозарскій былъ, какъ мы уже видѣли выше, тотъ же славянскій, болгарскій, или русскій языкъ.

Древность Глаголицы сравнительно съ Кириллицей доказывается, между прочимъ:

- 1) самой неизвѣстностью объ эпохѣ ея составленія;
- 2) отсутствіемъ всякаго достовѣрнаго свидѣтельства о ея изобрѣтателѣ;
- 3) отсутствіемъ всякаго доказательства въ пользу появленія ея послѣ Кириллицы;
- 4) невозможностью изобрѣтенія ея ни у западныхъ Славянъ, принявшихъ латинскую вѣру и ревниво стоявшихъ за употребленіе только латинскихъ буквъ; ни у Славянъ, принявшихъ православіе отъ Византіи, и, потому, естественно державшихся только греческаго алфавита;
- 5) самымъ видомъ глаголическаго письма, гораздо менѣ простымъ и менѣ красивымъ, чѣмъ позднѣйшая Кирилловская азбука, и, отъ того, конечно, не составлявшимъ позднѣйшаго развитія и усовершенія этой послѣдней.
- 6) Одно даже названіе Глаголицы, или буквицы, хотя и позднѣйшее, но прямо производимое отъ славянскаго слова: глаголать, какъ и названіе ея буквы: «глаголь», и другихъ буквъ въ ней

---

<sup>1)</sup> Кирилло-Мееод. Сборн. 95—105.



указываютъ на происхожденіе ея внѣ позднѣйшаго греческаго, какъ и римскаго вліянія на ея образованіе. (Ясно, что это названіе дано ей въ хозарской славянской буквѣ, составителями ея евреями, говорившими только по-славянски и не находившимися нисколько ни подъ тѣмъ, ни подъ другимъ вліяніемъ). Названія эти могли перейти и въ Кириллицу, но, конечно, уже, по примѣру Глаголицы, какъ первоначальной славянской азбуки, образовавшейся вдали отъ византійскаго вліянія, въ такой славянской странѣ, какова была, напр., Хозарія. Названіе буквы: «ерь», въ абесенаріумъ болгарікумъ) «peller», указываетъ на еврейское: «пилделъ» פִּלְדֵּל, seragavit, довольно близко выражающее значеніе этой буквы въ славянской письменности, какъ служащей для раздѣленія одного слова или даже слога отъ другаго. Тоже указаніе даетъ и названіе буквы ш «sa», иже—ise, какъ и другія названія, напоминающія еврейское произношеніе.

7) Свидѣтельство похвальнаго слова Константину и Меодію объ азбукѣ, вновь изобрѣтенной Кирилломъ «не на тоужемъ основаніи», ясно указываетъ на уже бывшую тогда у Славянъ азбуку, которую Кириллъ замѣнилъ другою, вновь имъ составленною, на другомъ основаніи, именно, на греческомъ, какъ это мы и видимъ въ Кириллицѣ, а не на восточномъ, лежавшемъ въ составѣ Глаголицы.

8) Нигдѣ еще не найдено никакихъ палимпсестовъ, гдѣбы Кирилловское письмо было стерто или выскоблено, но есть такіе, которые писаны Кириллицей по уничтоженной Глаголицѣ.

9) Кирилловскія прибавки въ глаголитскихъ рукописяхъ составляютъ только позднѣйшія толкованія или дополненія.

10) Встрѣчаются кирилловскіе списки съ глаголитскихъ подлинниковъ, а не на оборотъ, — по крайней мѣрѣ, въ древнѣйшее время.

11) Въ такихъ древнѣйшихъ спискахъ кирилловскія буквы употребляются въ числовыхъ знакахъ по глаголитскому способу. Таковы же въ нихъ собственно глаголитскія слова, выраженія и разныя формы словопроизводства и измѣненія въ окончаніяхъ. На оборотъ же, въ глаголитскихъ спискахъ не встрѣчается примѣтъ списковъ кирилловскихъ.

Наконецъ 12) въ рукописяхъ глаголитскихъ, — разумѣемъ только

древнѣйшія, болгарской, а не хорватской семьи,—содержится гораздо больше старинныхъ выраженій, нежели въ рукописяхъ кирилловскихъ.

Кирилловское правописаніе, какъ и вообще грамматика и слогу совершеннѣе, и, слѣд., позднѣе, глаголитскихъ.

Таковы немаловажныя свидѣтельства въ пользу древнѣйшаго происхожденія первоначальной глаголической письменности у Славянъ.

Въ заключеніе всего сказаннаго, позволимъ себѣ одно только замѣчаніе. Мы, съ своей стороны, не можемъ не удивляться, какъ до сихъ поръ не было обращено самаго главнаго вниманія, но въ речу о Глаголицѣ, на слѣдующее, самое простое и естественное сопоставленіе двухъ самыхъ важныхъ и неоспорима древнихъ и достоуверенныхъ свидѣтельствъ въ данномъ отношеніи. Изъ такого сопоставленія, безъ всякихъ мелочныхъ соображеній, само собою опредѣляется, какъ отношеніе Глаголицы къ Кириллицѣ, такъ и обрѣтеніе первой св. Кирилломъ именно въ Херсонесѣ.

Вотъ это сопоставленіе, окончательно рѣшающее, для всякаго безпристрастнаго изслѣдователя, излишне усложненный вопросъ о Глаголицѣ.

Изъ сказанія черноризца Храбра мы узнаемъ, что св. Кириллъ обрѣлъ въ Корсуни русскія письмена; Храбръ же удостовѣряетъ, что Кириллъ изобрѣлъ азбуку для Славянъ, составивши ее изъ имѣвшейся уже славянскій азбуки, съ дополненіемъ 14 буквъ, а остальные 32 буквами <sup>1)</sup>. Но эти 14 буквъ, прямо глаголическія, остальные же греческія. Какъ еще прямѣе, на вразумленіе потомства, могъ бы свидѣтельствовать Храбръ о томъ, что эти 14 славянскихъ, т. е., глаголическихъ буквъ существовали ранѣе Кириллицы и, за тѣмъ уже, вошли въ составъ Кириллицы, а слѣдственно что и всѣ Глаголица, изъ которой онѣ взяты въ Кириллицу,

1) И. сн (Кириллъ) створи нмъ 30 письменъ и 8, ова оубо: ѿ гръцкыи письменъ, гова же по словѣнскѣи рѣчи... И акже онъ и до блъщесъ жидовскыи письменемъ створиша, тако и съи гръцкыи... четырнадцать по словенъску даму смя дуть: А, Б, В, Г, Д, Е, Ж, З, И, К, Л, М, Н, О, П, Р, С, Т, У, Ф, Х, Ц, Ч, Ш, Щ, Ъ, Ы, Ь, Ъ, Ю, Я, Ѧ, ѧ.



древнѣ Кириллицы, и обрѣтена была св. Кирилломъ же въ Корсуни, куда она перешла изъ Хозаріи, гдѣ и была составлена для Славянъ по образцу еврейскаго алфавита? Если бы кто, желая оставаться безпонятнымъ даже и къ такому ясному, положительному свидѣтельству Храбра о Глаголицѣ, задался еще такимъ вопросомъ: дѣйствительно-ли, однако, эта именно славянская азбука, эта самая Глаголица, а не другая какая-либо славянская же или что одно и то же, русская азбука обрѣтена была св. Кирилломъ въ Корсуни,—то и на такой вопросъ отвѣтъ готовъ въ указанномъ первомъ, не менѣе древнемъ и достовѣрномъ свидѣтельствѣ.

Житіе св. Кирилла прямо удостовѣряетъ, что по возвращеніи св. братьевъ изъ поѣздки отъ восточныхъ Славянъ, изъ Хозаріи, гдѣ въ Корсуни обрѣли они русскія, или славянскія письмена, было положительно уже извѣстно для всѣхъ, какъ и для самаго императора, что никакихъ другихъ письменъ у западныхъ Славянъ, къ которымъ шли св. братья, не существуетъ.<sup>1)</sup> Храбръ также нисколько не противорѣчитъ этому, когда говоритъ, что Славяне,—конечно западные, читаютъ и гадаютъ чертами и рѣзами, что они вынуждаются писать буквами греческими и латинскими безъ устройства<sup>2)</sup>, тогда какъ у восточныхъ Славянъ, по свидѣтельству житія Кириллова, уже существовали въ это время русскія письмена и переводы Св. Писанія<sup>3)</sup>. Не ясно-ли послѣ того, что эти только русскія, или, что то же, славянскія письмена, а никакія другія не существовали въ это время, что ихъ-то обрѣлъ св. Кириллъ въ Корсуни, ихъ-то дополнилъ греческими буквами для составленія новой славянской азбуки, и что письмена эти не что иное какъ Глаголица. Убѣдиться въ этомъ можетъ каждый совершенно наглядно, сличивъ Кириллицу и Глаголицу.

<sup>1)</sup> Царь Михаилъ, на вопросъ Кирилла, передъ поѣздкой его въ Моравію, о томъ: аще имоуть бо уквѣ въ языкъ свой, отвѣчалъ: дѣдъ мой, и отецъ мой, и иніи мнози, искавше того, не обрѣли соуть, то како азъ то могоу обрѣсти (Житіе св. Кирилла).

<sup>2)</sup> „Прежде оубо (Кирилла) Словене не имѣху книгъ, нъ чрътами и рѣзми чтъѣху и гатааху, погани суще; крестившежеся, римьсками и грѣчьскими писмени нуждаахуся писати словѣньску рѣчь безъ устройства.“

<sup>3)</sup> Житіе св. Кирилла. въ Чт. Моск. Общ. Ист. 1863, II, Отд. III, стр. 11, 12, 23.



Что касается до помнутаго выше древле-славянскаго перевода, то очевидное происхожденіе его не позднѣе временъ св. славянскихъ учителей отъ хозарскихъ евреевъ, какъ и глаголическій, первоначальный изводъ его, свидѣтельствуется:

1) различными, указанными ниже, мѣстами въ немъ, современными св. братьямъ, а также митрополиту Иларіону, впоследствии уже измѣненными;

2) различными, также приведенными ниже, доказательствами изъ этого перевода, свидѣствующими неоспоримо, какъ о первоначальномъ его глаголитизмѣ, такъ и о его происхожденіи не отъ LXX, а прямо съ еврейскаго подлинника, котораго во времена славянскихъ первопросвѣтителей, какъ и ранѣе и позднѣе, могли держаться только евреи, давно уже, еще съ первыхъ вѣковъ христіанства, переставшіе употреблять LXX и замѣнившіе его, какъ извѣстно, сначала переводомъ Аквилы, а потомъ другими переводами, или же подлинникомъ.

3) Переводъ, разсматриваемый нами, сдѣланъ, какъ мы уже доказали, при посредствѣ знаменитаго, лучшаго халдейскаго таргума Онкелоса, чѣмъ также неоспоримо свидѣлствуются труды ученыхъ еврейскихъ раввиновъ. Такой замѣчательный переводъ не какихъ-либо немногихъ отдѣловъ Св. Писанія, а цѣлыхъ и многихъ книгъ изъ него, безспорно, не могъ не имѣть особенно важнаго побужденія для своего совершенія, какимъ, какъ мы также доказали, могло быть, конечно, господство іудейской вѣры въ Хозаріи, между хозарскими Славянами, которые при этомъ, не могли же, безъ сомнѣнія, обходиться въ своихъ синагогахъ безъ отечественнаго перевода В. Завѣта. Тамъ же, какъ извѣстно, еще въ VIII вѣкѣ, уже были христіане, имѣвшіе епископомъ сосеевскаго затворника <sup>1)</sup>, которые не могли также не имѣть въ своемъ богослуженіи славянскаго перевода Св. Писанія. Къ сожалѣнію, такой знаменитый памятникъ славянской древности и до сихъ поръ не обратилъ на себя внимательнаго, подробнаго изслѣдованія, и едва-ли даже не вовсе неизвѣстенъ для западныхъ ученыхъ, ознакомившихся первоначально изъ отзывать Добровскаго черезъ Альтера, только по Пражской и по Острож-

---

<sup>1)</sup> Житіе преп. Стефана на 28 Ноября.

ской библии съ славянскими переводами Св. Писанія <sup>1)</sup>. Помимо всего прочаго, даже и одинъ только сокровища древле-славянскаго языка, казалось бы, должны были давно уже возбудить всю ревность нашихъ филологовъ къ изученію этихъ драгоценныхъ памятниковъ отечественной письменности. Къ несчастію, этого не случилось. Безъ всякаго близкаго изслѣдованія, по однимъ только непонятнымъ для науки и совершенно бездоказательнымъ предубѣжденіямъ, древнѣйшіе эти переводы оставлены въ покоѣ безъ всякаго строгаго изученія. Покой, конечно, дороже всего. И невозможно покоятся великолѣпные экземпляры этихъ рукописей прямо на глазахъ у дѣятелей нашей науки. Такъ, конечно, оно покойнѣе.

Замѣтимъ къ слову, по поводу глаголитизмовъ нашего древле-славянскаго перевода съ еврейскаго подлинника, что и въ другихъ нѣкоторыхъ переводахъ Св. Писанія, по древнѣйшимъ глагольскимъ памяткамъ, какъ и въ Кирилловскихъ, списанныхъ съ нихъ, изложеній напоминаетъ болѣе еврейскій, чѣмъ греческій подлинникъ. Такимъ объясненіемъ дѣла вполне устраняется то нелѣпное предположеніе нѣкоторыхъ западныхъ ученыхъ, на основаніи известной западной легенды о Людмилѣ <sup>2)</sup>, будто бы св. братья переводили Св. Писаніе отчасти съ латинскаго перевода, болѣе близкаго къ современному еврейскому тексту, нежели LXX. Близость къ этому тексту въ начальномъ переводѣ св. Кирилла объясняется очень просто тѣмъ, что нѣкоторыя «словенскія книги» предложены св. Кирилломъ «въ малѣхъ лѣтѣхъ» не прямо съ LXX, а только съ поправками по LXX съ глаголическаго древнѣйшаго перевода ихъ, сдѣланнаго съ еврейскаго языка, въ Хозаріи.

Происхожденіе перевода LXX поясняетъ, отчасти, происхожденіе и этого древнѣйшаго первоначальнаго славянскаго перевода.

Исторія этого перевода разсказывается, какъ известно, весьма различно, но вообще, какъ предполагаетъ большинство ученыхъ,

<sup>1)</sup> Michaelis, vol. II, pp. 153 — 158, 636, 637. Griesbach, Prolegomena, v. I, pp. CXXVII—CXXXII. Becker, Monogrammatica Hermeneutices, pp. 108, 109.

<sup>2)</sup> S. Cyrillus . . . inventis novis apicibus sive literis, vetus et novum testamentum pluraque alia de græco sive latino sermone in Sclavonicum translulit idioma... (Добров. стр. 29. Шлецеръ II, стр. 417).

начиная съ прошлаго вѣка, напр. Vives <sup>1)</sup>, Scaliger <sup>2)</sup>, Van-Dale <sup>3)</sup>, D-г Prideaux, D-г Hody <sup>4)</sup> и многіе другіе; позднѣе переводъ этотъ былъ произведеніемъ александрійскихъ іудеевъ, которые, съ давнихъ временъ, употребляли греческій языкъ, ставшій для нихъ, такимъ образомъ, природнымъ. О такихъ-то единствующихъ Іудеяхъ говорится въ Новомъ Завѣтѣ подъ именемъ эллиновъ и эллинистовъ <sup>5)</sup>.

По общеупотребительности греческаго языка въ Александріи и другихъ странахъ, гдѣ жили эти евреи, они, забывши свой, собственно-еврейскій языкъ, не могли разумѣть на немъ Св. Писанія. Отсюда, для чтенія въ синагогахъ, имъ сталъ совершенно необходимъ переводъ В. Завѣта на другой, вполнѣ понятный для нихъ, греческій языкъ. Такой именно переводъ для евреевъ-эллинистовъ былъ тѣмъ же самымъ необходимымъ условіемъ при ихъ чтеніи Св. Писанія, какимъ, въ другое время, для другихъ евреевъ, говорившихъ халдейскимъ языкомъ, были различные халдейскіе переводы и поясненія (таргумы), читавшіеся также въ синагогахъ послѣ еврейскаго текста, ставшаго уже мало понятнымъ для евреевъ. Въ числѣ такихъ евреевъ-эллинистовъ находилось, вѣроятно, также и много не собственно евреевъ, а такъ называемыхъ прозелитовъ, еврейскихъ, или іудействовавшихъ, какъ образованныхъ, такъ и не образованныхъ, изъ разныхъ язычниковъ, говорившихъ тѣмъ же греческимъ языкомъ. Для всѣхъ такихъ переводъ LXX оказывался вполнѣ удовлетворительнымъ относительно существенныхъ потребностей ихъ синагоги при чтеніи Св. Писанія.

Подобныя же переводы на другіе языки Ветхаго Завѣта были, безъ сомнѣнія, такою же необходимостью для евреевъ, послѣ окончательнаго разсѣпанія ихъ по разнымъ языческимъ странамъ. Таковы извѣстные еврейскіе переводы на греческій

<sup>1)</sup> On Augustine: de Civitate Dei, l. VIII, c. 42.

<sup>2)</sup> On Eusebii's Chronicle, no. MDCCXXIV.

<sup>3)</sup> Diss. super Aristeae de LXX interpretibus. Amstel. 1705. 4-to.

<sup>4)</sup> De Bibliorum Graecorum Textibus, versionibus graecis et latina vulgata, libr. IV, cui praemittitur Aristeae Historia, f°, Oxon. 1705.

<sup>5)</sup> Іоан. XII: 20. Дѣян. VI: 1. XI: 20.



же языкъ: Аквилы, потомъ неизвѣстнаго еврея IX или X вѣка, далѣе, арабскій переводъ Равви Саадія Гаона того же вѣка, персидскій XI и XII вѣка. Не только въ видахъ прозелитизма, — при чемъ, безъ такихъ переводовъ, евреи не могли знакомить желающихъ обращенія язычниковъ съ своими св. книгами, — но и прямо для собственнаго чтенія этихъ книгъ въ синагогахъ, имъ необходимы были переводы Св. Писанія съ еврейскаго, забытаго ими языка, на тѣ именно языки, какими въ какой странѣ они говорили, по давней привычкѣ, какъ своимъ природнымъ языкомъ. Забытыя древнія еврейскія буквы, естественно, замѣнились, при этомъ, особымъ новымъ алфавитомъ, составленнымъ частію изъ еврейскаго алфавита, частію изъ другихъ, извѣстныхъ имъ, буквенныхъ знаковъ, и особенно изъ тѣхъ, какіе находили они въ обитаемыхъ ими языческихъ странахъ. Подобіемъ такого алфавита можетъ служить наша Глаголица, составленная, какъ извѣстно, частію, изъ еврейскихъ буквъ, частію изъ другихъ восточныхъ шрифтовъ, и, частію, изъ древнихъ славянскихъ рунъ, евреями, обитавшими въ Хозаріи, совершенно ославянившимися и, потому, говорившими на болгарскомъ, или, что то же, славянскомъ языкѣ. Примѣромъ для такого именно устроенія новой азбуки евреямъ могъ служить тотъ же переводъ LXX-ти, о которомъ не безосновательно предполагалось въ ученомъ мірѣ, какъ напр., профес. Tuschsen'омъ, что онъ былъ сдѣланъ для египетскихъ Іудеевъ, говорившихъ по гречески, не прямо съ библейскаго подлинника, писаннаго еврейскими буквами, но съ утраченнаго еврейскаго текста, писаннаго не еврейскими, а смѣшанными еврейско-греческими буквами <sup>1)</sup>. Позднѣе и у Оригена, въ Нехарла, какъ свидѣтельствуемъ Елифаній, шестой столбецъ былъ занятъ еврейскимъ текстомъ, писаннымъ не еврейскими, а греческими буквами <sup>2)</sup>. Примѣромъ такого древняго перевода В. Завѣта съ еврейскаго на нееврейское, мѣстное, общеупотребительное нарѣчіе еврей, безъ сомнѣнія, не могли не воспользоваться, особенно въ Хозаріи, — этой странѣ, по преиму-

<sup>1)</sup> Tentamen de variis codicum hebraicorum Vet. Test. Mss. generibus. Rostock, 1772, 8°, pp. 48—64, 81—124.

<sup>2)</sup> Origenis Hexapla, Prael. Diss., t. I, p. 16.

ществу иудействовавшей, — въ виду множества, находившихся въ ней славянскихъ прозелитовъ. Составленная ими, для такого славянскаго перевода, новая азбука должна была, при этомъ, конечно, отличаться всеми признаками какъ еврейскаго, такъ и мѣстнаго славянскаго происхожденія, что мы и видимъ на Глаголицѣ. Нигдѣ, кромѣ Хозаріи, не существовало болѣе побудительныхъ причинъ для такого перевода Св. Писанія на славянской языкъ.

Примѣромъ такой пропаганды не могли не воспользоваться, безъ сомнѣнія, и Хозарскіе христіане. Они также, какъ и евреи, говорившіе тѣмъ же славянскимъ языкомъ, не могли, конечно, не воспользоваться прежде всего сдѣланнымъ евреями славянскимъ переводомъ Пятикнижія и Псалтири, а за тѣмъ, ознакомившись съ тѣми глаголитскими буквами, какими былъ написанъ этотъ переводъ, не могли не употребить этихъ же буквъ для написанія и своихъ переводовъ четвероевангелія и другихъ христіанскихъ богослужбныхъ книгъ. . . .

1) Сличеніе текста Св. Писанія—Изборника Григоріева съ текстами Острожской библии 1580 и похвального слова митрополита Иларіона а св. Владиміру.

2) Тексты Св. Писанія, доказывающіе, что ветхозавѣтскія книги переведены съ еврейскаго языка.)

Изборникъ Григорія, св. Волж. Острожская библия 1580, лист. дарскаго, л. 44 об. | Кн. Быт. гл. XVI, ст. 2.

Рече же сарра къ аврааму: се заключи мнѣ гв въ не раждати, види ми бубо къ рабѣ моеи и родиши въ немъ.

Славянскій текстъ въ похвальномъ словѣ св. Владиміру митрополита Иларіона, по изд. Прибавл. къ Твореніямъ Св. Отцовъ 1844 г., стр. 225; въ отдѣлѣ, оттискъ стр. 24.

Сарра же глагола къ Аврааму: се заключи мнѣ Господь Богъ не раждати, види <sup>2)</sup> убо къ рабѣ моеи Агарѣ, и родиши отъ нея

Изборникъ Григорія л. 45. | Острожская библия 1580, л. 6 об. Кн. Быт. гл. XVI, ст. 2.

Ст. 2. Послѣша же авраамъ рабни саррины.

Ст. 4. Взвѣзъ (к) агарин. | Ст. 4. И взиде къ агарѣ.

3) Между сдѣланными княземъ М. А. Оболенскимъ списками текста изъ книгъ Ветхаго Завета, находился листокъ, на которомъ написано: Пятикнижіе Моисеево переведено въ глубокой древности съ еврейскаго языка, затѣмъ поправлено св. Кирилломъ съ перевода на греческій языкъ; не разныиъ списками этого перевода, а догду нашъ славянскій текстъ не имѣетъ неслучительнаго сходства ни съ однимъ изъ известныхъ древнихъ греческихъ рукописей; въ немъ встрѣчаются однѣ мѣста, сходныя съ Александрийскимъ спискомъ, другія тождественныя съ Ватиканскимъ спискомъ.

<sup>2)</sup> Въ Архив. и Синод. спискахъ в лѣтн.



Въ похвальномъ словѣ св. Владиміру митрополита Иларіона, по изд. Прибавл. къ творен. Св. Отцовъ 1844, стр. 226; въ отдѣльномъ оттискѣ стр. 25.

Послуша Авраамъ рѣчи Саррины, и яжеде къ рабѣ ея Агери.

Изборникъ Григорія, г. 45 об. | Острожск. біблія 1580, г. 7 об.

Всѣ. Выт. гл. XVIII ст. 1—2.

Ст. 1. Ивиже съ аврааму вѣ. оу доуба мамвріа. сѣдацию ёмоу. прѣ дѣрми коуца ёго въ полудне.

Ст. 2. Взрѣ же шчима своїма, оузрѣ. и сѣ тріе мужи, стоаху врѣхуоу ёго. и видѣвъ притече въ срѣтеніе нмъ ѿ дѣри коуца ёго. и поклониса до земли.

Ст. 1. Ивиже съ ёмъ вѣ оу доуба мамвріа, сѣдацию прѣ двѣми хра. мъ, ёго въ полудне.

Ст. 2. Взрѣ же очима своїма. и оузрѣ, и сѣ тріе мужи стоаху прамо ёмъ, и видѣвъ и притече въ срѣтеніе нмъ ѿ дѣри храма ёго, и поклониса до земли.

Въ похвальномъ словѣ св. Владиміру митрополита Иларіона, по изд. Прибавл. къ творен. Св. Отцовъ 1844, стр. 226; въ отдѣльномъ оттискѣ стр. 25.

Явися Богъ Аврааму, сѣдацию ему предъ дѣрми коуца своа, въ полудне, у дуба Мамврійскаго.

Авраамъ же тече въ срѣтеніе. Ему и поклониса, Ему до земли.

Изборникъ Григорія г. 47 об. | Острожск. біблія 1580, г. 8 об.

Всѣ. Выт. гл. XXI, ст. 8.

И възрастѣ штроча и ѿдон ѣ. и сѣтвори Израамъ гостивитвоу вели. коу. въ днь ёгда ѿдойсѣ исаакъ сынъ его.

И възрастѣ отроча, и ѿдоёно, и сѣтвори Авраамъ оучрежденіе велие, въ днь ёгда ѿдойсѣ исаакъ сынъ его.

Въ похв. сл. св. Владиміру митр. Иларіона, по изд. Прибавл. къ творен. Св. Отцовъ 1844, стр. 226; въ отдѣльномъ оттискѣ стр. 25.

Яко отдоиса отроча Исаакъ и укрѣпѣ, и сѣтвори Авраамъ гостивитвоу велику, егда отдоиса Исаакъ сынъ его.

Изборникъ Григорія, л. 47 об. | Острожская библия 1580 г.

Быт. гл. XXI, ст. 9—10.

Ст. 9. Видѣвши же сарра сѣа агарина египтаына. иже въ авра. египтаына. иже высть авраамъ, амоу, и играющю съ исаакомъ сѣомъ. и играюще съ исаакомъ, сѣомъ сѣо-своймъ.

Ст. 10. И рече аврааму ѡ жени рабѣ сѣоу и съ сѣомъ еѣм. не причастивса сѣи равы сѣа съ сѣомъ моимъ. исаакѣ.

Въ похв. сл. св. Владимиру митр. Иларіона, по изд. Прибавл. къ творен. св. Отцовъ 1844 г., стр. 227; въ отд. оттискѣ стр. 26.

Видѣвши Сарра сына Агарина, играюща съ сыномъ своимъ Исаакомъ, рече къ Аврааму: отжени рабу и съ сыномъ ея: не имать бо наследовати сынъ рабыни въ сына свободна.

Изборникъ Григорія л. 65.

Острож. библия л. 24.

Бытія гл. XLVIII, стр. 19.

И не рачи, но рече вѣдѣ чадѣ въ дѣ. и то боуде: въ люди си. и вѣдѣ сѣи: но братъ его менши воли его вѣдетъ и плѣмя его боудеть въ мно. жество языкъ.

Въ похв. сл. св. Владимиру митр. Иларіона, по изд. Прибавл. къ твореніямъ св. Отцовъ 1844, стр. 229; въ отд. оттискѣ стр. 28.

Вѣмъ чадѣ, и тѣ будеть въ люди, и вѣзнесетса: но братъ его мнѣи болѣи его будеть, и плѣмя его будеть въ множество языкъ.

Изборникъ Григорія, л. 187.

Острож. библия 1580, л. 112 об.

Кн. Судей гл. VI, ст. 36—40.

Ст. 36. И рече гедсонъ къ гѣ. аще сѣсаеши рѣкою мосоу иѣмъ, іакоже гла.

И рѣ гедсонъ къ гѣ, аще сѣсаеши рѣкою мосоу иѣмъ, іакоже гла.

Ст. 37. Гѣ ѡзъ положю рѣно  
взвимо на тоцѣ. ти ѡще роса воу-  
детъ на рѣнѣ точно. а по всен зем-  
ли соуша. то оубѣдѣ. ѡко спсашеши  
рѣною жбкою ѡллѣ. ѡкоже гла:

Ст. 38. И бысть тако. и шбоутрѣнѣ  
гедонѣ. на оутрѣ и иви рѣно. и не-  
на роса. и зрону паша. Фланица вода.

Ст. 39. И рече гедонѣ на вѣгу.  
да см не разнѣваѣтъ паростъ твоѣ на  
мѣ. да глаю ѡще ѣдиною. в рѣнѣ да  
боудеть паша. в роунѣ точно соухо-  
та. а по всен земли роса да воу-  
детъ.

Ст. 40. И сѣтвори бѣгъ тако и  
тоу ноцѣ. а по всей земли роса.

Въ похв. сл. св. Владиміру митр. Иларіона, по издан. Прибавл.  
къ творен. св. Отцовъ 1844, стр. ..., въ отдѣльномъ оттискѣ стр. 18.  
Рече Гедонѣ къ Богу: аще Ты рукою твоєю спасаеша Израилѣ,  
да боудеть роса на рѣнѣ точно, по всей же земди суша; и бысть  
такѣ. Рече же паки Гедонѣ къ Богу: да боудеть суша на рѣнѣ  
точно, по всей же земди роса; и бысть тако.

Изборникъ Григорія, л. 285.

Острож. біблія 1580, л. 108.

Пророкъ Іеремія гл. XXXI, ст. 34.

И не имѣтъ наоучити ѣ томоу  
кожо искрѣнаго своего. и кожо брата  
своего гла разумѣн га ѡко вси оубе-  
дѣтъ мѣ ѡ мала до велика глѣта гѣ.  
ѡко мѣтви воудѣ незаконнѣ мѣ и хѣ и  
грѣхѣ и не имѣмѣ помѣноути къ  
томоу.

Гѣ ѡзъ положю рѣно взвимо на  
тоцѣ, и ѡще роса вѣдетъ на рѣнѣ то-  
чно, а по всен зѣли сѣша; то оу-  
вѣдѣ ѡко спсашеши рѣною жбкою ѡллѣ,  
ѡкоже гла.

И бысть тако, и обѣтрѣнѣ гедонѣ  
на оутрѣ, и иви рѣно. и сѣкла на рѣ-  
на роса, и наполни чашу воды.

И рѣ гедонѣ къ бѣгу, да не раз-  
гнѣваѣтъ паростъ твоѣ на мѣ; да  
глаю ѡще ѣдиною, и искѣшѣ ѡще ѣди-  
ною, в рѣнѣ сѣмѣ; да вѣдетъ в рѣ-  
нѣ точно сѣша, а по всен земли  
роса вѣдетъ. и сѣтвори бѣгъ вѣ ноцѣ  
такѣ, и бысть сѣхо на рѣнѣ точно,  
а по всен земли роса.

И не наоучатъ кождѣ ближнаго  
своего, кождѣ брата своего гла, по-  
знай га. ѡко вси познаютъ мѣ ѡ  
малаго и до великаго, ѡко мѣтви  
вѣдѣ неправдѣ мѣ, и грѣхѣ мѣ не  
помѣнѣ и томѣ.



Въ похв. сл. св. Владиміру митр. Иларіона, по изд. Прибавл. къ Твореніямъ св. Отцовъ 1844, стр. 230, отд. оттиска стр. 29:

И не научить кійждо искренняго своего и человекъ брата своего, глаголя: познай Господа; яко увѣдятъ Мя отъ малыхъ и до великаго.

Пророка Даніяла гл. IV, ст. 24.

Славянскій текстъ по переводу Григорія, епископа Болгарскаго, Изборника его л. 294 об.:

Сего рáди црѣю съвѣтъ мой годѣ твоѣ боудн. ѿ грѣхы твоѣ мѣтїю ѡзбáви. ѿ неправды твоѣ щедротами нищїи. негли боудеть трзпѣніе ѿ прегрѣшенїемъ твоимъ.

Славянскій текстъ, какъ онъ находится въ полныхъ спискахъ библіи:

Съвѣтъ мой да ти бѣдетъ вгоденъ ѿ грѣхы твоѣ милостыни расыпни, ѿ неправды твоѣ щедротами оубогиныхъ.

Славянскій текстъ въ похв. словѣ св. Владиміру митр. Иларіона, по изд. Прибавл. къ Твор. св. Отцовъ 1844, стр. 243, отд. оттиска стр. 42:

Съвѣтъ мой да будетъ ти годѣ, царю Навуходносоре, и грѣхы твоѣ милостынями оцѣсти, и неправды твоѣ щедротами нищихъ.

Кн. Бытія гл. XLIX, ст. 14.

Славянскій текстъ, находящійся въ Изборникѣ Григорія, епископа Болгарскаго, л. 67:

Исахаръ тобѣ ѿмъ, волю добра ѿ помысли. почиван посмѣдоу (помѣжду) причастїа.

Славянскій текстъ перевода съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка, №  $\frac{854}{808}$ :

Исахаръ же доброе помысли. почиваа. посредѣ причастїа.

Славянскій текстъ Острожской библіи:

Исахаръ же доброе помысли, почиваа посредѣ предѣла.

Книги Бытія гл. XLIX: ст. 14:

Исахаръ осель крѣпкій лежитъ между протоками водъ.

*Примъч.* Vigésimus primus Chalifa, Mervan, vocatus fuit Hvmar Ulgiezira, id est, asinus Mesopotamiae, quo nomine propterea insignitus dicitur quod in bello consisteret. Dicit enim solet, asinus bellicus nescit fugere. Elmacini Historia Saracénica de rebus gestis Muslimarum, edit. Erpenii, Lugd. Bat. 1625 in 4, pag. 106.

Кн. Быт. гл. XLIX, ст. 14.

По LXX: «Иссахаръ пожелалъ добраго».

По евр. подлиннику: «Иссахаръ осель костливый» (крѣпкій).

По самаритянской: «Иссахаръ осель чужеземцевъ».

Разница въ томъ, что LXX прочитали слово  $\text{רָצַח}$  — (осель) за  $\text{רָצַח}$  (пожелалъ), а самаритянская приняла слово  $\text{רָצַח}$  (жость) за  $\text{רָצַח}$  (чужеземцевъ).

Откуда въ LXX взялось слово: «добро», этого не рѣшаютъ комментари.

Кн. Числ. гл. III, ст. 50.

Въ славянскомъ переводѣ, по обѣимъ рукописямъ, переводъ прямо съ еврейскаго подлинника очевиденъ въ этомъ стихѣ изъ того, что число 1365 «отъ первенецъ сыновъ Израелевыхъ» передано тѣмъ самымъ счетомъ, какой употребителенъ именно у евреевъ, и въ которомъ, какъ извѣстно, при изображеніи числа не буквами, а словами, какъ напр., въ этомъ стихѣ, — порядокъ чисель идетъ отъ меньшаго числа къ большому, а не обратно, какъ въ другихъ языкахъ. Въ еврейскомъ подлинникѣ читаемъ именно: пять и шестьдесятъ и триста и тысяча, какъ и въ славянскомъ переводѣ.

Книги Числъ гл. III, ст. 50.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка (№  $\frac{354}{803}$ ):

Ѡ пръвенецъ сновъ илѣвъ. взл сребро  $\bar{\epsilon}$ .  $\bar{\alpha}$  и  $\bar{\tau}$ . тысоуца сиклз.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ Изборникѣ Григорія л. 128 об.:

Ѡ пръвѣнецъ сновъ илѣвъ. и взл сребро  $\bar{\epsilon}$  и  $\bar{\alpha}$  и  $\bar{\tau}$  и  $\bar{\gamma}$  сиклз.

Кн. Числъ гл. VII, ст. 85.

Славянскій переводъ съ еврей-

Славянскій текстъ по переводу,

скаго по Архивской рукописи XV<sup>1</sup> находящемуся въ Изборникѣ Григорія л. 132.

л̄ р̄. сиклѣ. в каждѣ блюдѣ сребренѣ ѿ сиклѣ кааждо ѿпаница. р̄<sup>1)</sup> ѿ л̄ сиклѣ. каажо<sup>2)</sup> блюдѣ сребреныхъ. а по ѿ сиклѣ. каажо<sup>3)</sup> ѿпаница.

Книги Числѣ гл. IV, ст. 4.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка, л. 123: Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568 г.:

Се же дѣлеса сѣновъ кааѳовъ. въ храмѣ свѣдѣнія стѣа стѣхъ. Нис est cultus filiorum Caath. Tabernaculum foederis et sanctum sanctorum.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ Изборникѣ Григорія, л. 128 об.: Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697 г.:

Се же дѣлеса сѣновъ кааѳовъ. посреда сѣвъ левѣвинъ. по сонмоу ѿ. ѿ по домоу Шѣства ѿвъ храмѣ свѣдѣнія стѣ стѣ. Καὶ ταῦτα τὰ ἔργα τῶν υἱῶν Κααθ ἐν τῇ σκηνῇ τοῦ μαρτυρίου ἁγίων τῶν ἁγίων. Въ другихъ спискахъ: Καὶ ταῦτα τὰ ἔργα τῶν υἱῶν Κααθ ἐκ μέσων υἱῶν Λευὶ κατὰ δῆμους αὐτῶν, κατ' οἴκους πατριῶν αὐτῶν ἐν τῇ σκηνῇ τοῦ μαρτυρίου.

Славянскій текстъ Острожской библии 1580 г.: Русскій текстъ по переводу на нынѣшнее русское нарѣчье, изд. 1868, стр. 202.:

Сѣм же дѣлеса сѣновъ кааѳовъ, ѿ среды сѣновъ левѣвинъ, по сонмѣ ихъ, ѿ по домоу Шѣства ихъ, въ храмѣ свѣдѣнія стѣго стѣхъ. Вотъ служеніе сыновъ Кааѳовыхъ, (Левитовъ по родомъ ихъ, по семействамъ ихъ) въ скинии собранія носить (?) Святое Святыхъ.

<sup>1)</sup> Въ подлинникѣ: і.—<sup>2)</sup> коѿо.—<sup>3)</sup> коѿѿо.



Кн. Числ. гл. IV, ст. 14.

Въ самаритянскомъ текстѣ, какъ и въ LXX, въ концѣ стиха (послѣ словъ: «и распрострутъ на немъ покровъ изъ кожи та'гашъ<sup>1)</sup> и положить шесть»), прибавлено еще: «взяли одежду пурпуровую и покрыли омывальникъ и подставку его, и поставили въ покрывку изъ кожи та'гашъ, и возложили на носилки».

Кн. Числѣ гл. IV, ст. 49.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ Изборникѣ Григорія, л. 129 об.:

Гласомъ гнѣмъ сзгладѣа в рѹцѣ моѷсѣинѣ. мѸжа по мѸжикъ дѣлесемъ ѿ. ѿже възвизаахѸ сѣи сзгладѣаша сѣ ѿкоже повелѣтъ гѣ моѷсею.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка, №  $\frac{354}{803}$ , л. 125:

Повелѣнїемъ гнѣмъ сзгладѣаша в рѹцѣ моѷсѣинѣ. мѸжа по мѸжюкъ дѣлесемъ ѿхъ. ѿ же възвизахѸ сѣи. ѿкоже повелѣтъ гѣ моѷсею.

Славянскій текстъ Острожской библии 1580:

Повелѣнїемъ гнѣмъ. ѿ сзгладѣаша ѿхъ рѹкою моѷсѣевою, мѸжа по служенїи ѿго, по дѣлесемъ ѿго, ѿ же възвизахѸ сѣи, сзгладѣани сѹтъ, ѿкоже повелѣтъ гѣ моѷсею.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697:

Διὰ φωνῆς Κυρίου ἐπεσκέψατο αὐτοὺς ἐν χειρὶ Μωυσῆ, ἄνδρα κατ' ἄνδρα ἐπὶ τῶν ἔργων, καὶ ἐπὶ ὧν αἵρουσιν αὐτοί, καὶ ἐπεσκέπησαν, ὃν τρόπον συνέταξε Κύριος τῷ Μωυσῆ.

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568:

Juxta verbum Domini recensuit eos Moyses, unumquemque juxta officium et opera sua sicut praesecerat ei Dominus.

Русскій текстъ по переводу на нынѣшнее русское нарѣчїе, изд. 1868, стр. 204:

По повелѣнїю Господню чрезъ Моисея опредѣлены они каждый къ своей работѣ и ношенїю и исчислены, какъ повелѣлъ Господь Моисею.

<sup>1)</sup> Слово: та'гашъ во всѣхъ переводахъ передается словомъ: сѣи ѿ, или дхонтоваго цвѣта.

Кн. Числ. гл. IV, ст. 49.

Съ еврейскаго:

«По повелѣнію Іеговы сдѣлали перепись (пересмотръ) чрезъ Моисея мужу—мужу<sup>1)</sup> на службу его и на ношеніе, и переписаны (пересмотрѣны) были, какъ (или: которыхъ) повелѣлъ Іегова Мошеху».

Въ славянскомъ переводѣ слова подлинника: **שׂוֹן שׂוֹן** переданы почти съ буквальною точностью, но, вмѣстѣ съ тѣмъ, въ томъ именно смыслѣ, какой они имѣютъ въ еврейскомъ текстѣ, означая есь народъ, или каждаго въ народѣ, отъ мужа до мужика.

Книги Числъ гл. V, ст. 22.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697 г.:

*Kaì eisēleúōse tò ððwρ tò épikatarómēnon tou̅to eis tήn κοιλίαν σου πρῆσα γαστέρα καὶ διαπεσεῖν μηρόν σου. Καὶ ἐρεῖ ἡ γυνή· γένοιτο, γένοιτο.*

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568 г.:

*Ingrédiantur aquae maledictae in ventrem tuum et utero tumescente putrescat semur. Et respondebit mulier Amen, amen.*

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ Изборникѣ Григорія, л. 130:

**И** да внидетъ вода сѣ кленомаа въ чрево твоє и надѣшю(т) ти и оутробѣ. и ѡварить стегно твоє. и да ѡвѣщаѣтъ жена вѣди.

Славянскій переводъ съ еврейскаго, по Архивской рукописи XV вѣка, л. 126 об.:

**И** ѡпадѣ стегно твоє и ѡвѣщаѣтъ жена та амень, аминь.

Славянскій текстъ Острожской библии 1580:

**И** да внидетъ вода кленомаа сѣ въ чрево твоє, и надѣшетъ ти оутробѣ, и ѡтпадетъ стегно твоє и ѡтвѣщаетъ жена та вѣди то, вѣди то.

Русскій текстъ по переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе, изд. 18... лист. 217:

**И** да пройдетъ заклинательная вода сія во внутренность твою, чтобы надуть чрево (твое), и изсушить бедро (твое), и пусть скажетъ жена: аминь, аминь.

<sup>1)</sup> т. е., всякому, —или всему народу.

Русскій текстъ по переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе изд. 1868 г., лист. 205:

И да пройдетъ вода сія, наводящая проклятіе, во внутренность твою, чтобы опухъ животъ (твой) и опало лоно (твое); и скажетъ жена: аминь, аминь.

Кн. Числъ, гл. XIII, ст. 23.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рук. XV вѣка, №  $\frac{854}{808}$ , л. 137:

И възыдоша ѿ полудни. и придоша до хеврона. таже бѣше ахеманъ, шетан(?) и тамлан рожениа енакова. Хевронъ же семью лѣтъ прежде танама сталъ прежде егѣпта сзградиса.

Славянскій текстъ по переводу, находящемуся въ Изборникѣ Григорія, л. 134 об.:

Изыдоша ѿ пѣстыни. и придоша до хевона. Иже бѣше ахевенъ, и сесин и фаламинъ роженни енакова. Хевронъ же. з. ю лѣтъ прежде танина египетска сзградиса (сзградиса).

Славянскій текстъ Острожской библіи 1580 г.:

И възыдоша въ пѣстынь, и придоша до хеврона, и тамо живѣше ахеманъ и сесин, и фаламин, роженіа енакова хевронъ же вселиса семь лѣтъ прежде танинемъ градомъ егѣпетскѣи.

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568 г.:

Ascenderuntque ad meridiem, et venerunt in Hebron, ubi erant Achimam et Sisai et Tolmai filii Enac, nam Hebron septem annis ante Tanim urbem Aegypti condita est.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697 г.:

Καὶ ἀνέβησαν κατὰ τὴν ἐρημον, καὶ ἀπέλθον εἰς Χεβρών καὶ ἐκεῖ Ἀχιμάν, καὶ Σεσαί, καὶ Θελαμείν, γενεαὶ Ἐνάχ. καὶ Χεβρῶν ἐπτὰ ἔτεσιν ὀικοδομηθῆ πρό τοῦ Τανίν Αἰγύπτου.

По переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе изд. 1868, стр. 220:

И пошли въ южную страну и дошли до Хеврона, гдѣ жили Ахиманъ, Сесай и Фалмай, дѣти Энаковы: Хевронъ же построенъ былъ семью годами прежде Цоана (города) египетскаго,



Книги Числъ гл. XXIII, ст. 6.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка, л. 150:

взвратисѣ к ѿмѣ. сѣ же стоаше оубѣ всесѣженіи свой и вси кнзи моавли с нимъ.

По переводу, находящемуся въ Изборникѣ Григорія, л. 140 об.:

И взврати к ѿмоу. сѣи же стоаше въ всесѣженіи свой. и вси кнзи моавли с нѣи и въ дхъ вѣи на балаамѣ.

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568 г.:

Reversus invenit stantem Balac juxta holocaustum suum, et omnes principes Moabitarum.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изданію 1697 г.:

Καὶ ἀπεστράφη πρὸς αὐτὸν καὶ ὁ δὲ ἐφεισήκει ἐπὶ τῶν ὀλοκαυτωμάτων αὐτοῦ. Καὶ πάντες οἱ ἄρχοντες Μωαβ μετ' αὐτοῦ. Καὶ ἐγενήθη πνεῦμα θεοῦ ἐπ' αὐτόν.

Кн. Числъ гл. XXIV, ст. 17.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка, л. 151 об.:

И се нѣѣ вижю его, но не теперь<sup>1)</sup> и зрю его но не близко. възсѣеть звѣзда ѿ іакова. и възстанеть жезлъ ѿ нѣла, и погубить князѣ моавли. и плѣнить всѣ сны ситѣвы.

По переводу въ Изборникѣ Григорія, л. 141:

оутѣи нынѣ шблажю<sup>2)</sup> тѣ не при-  
вѣжитсѣ. възсѣ звѣзда ѿ іакова  
и възстанеть члѣкъ ѿ нѣла. и погоу.

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568 г.:

Videbo eum, sed non modo. intuebor illum, sed non prope. Orietur stella ex Jacob et consurget virga de Israel et percutiet duces Moab, vastabitque omnes filios Seth.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697 г.:

Δεξῶ αὐτόν, καὶ οὐκ ἐγγίσει. ἀνατελεῖ ἄστρον ἐξ Ἰακώβ, ἀναστήσεται ἄνθρωπος ἐξ Ἰσραήλ.

<sup>1)</sup> Въ подлинникѣ: но третѣе.

<sup>2)</sup> Въ подл. овнажа.

вѣтъ кѣзѣ моавлѣ. ѡ плѣнѣнѣ всѣмъ | καὶ θραύσει τοὺς ἀρχηγούς Μωάβ,  
сѣмъ сѣфовы. | καὶ προνομήσει πάντας υἱούς Σήθ.

Книги Исхода гл. II, ст. 8.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка, л. 37: | Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568 г.:

И рѣ ей дѣци фараѡнова. иди | Respondit, vade. Perrexit puella  
шеши же ѡтроковица. призва мѣрь | et vocavit matrem suam.

По переводу въ Изборникѣ Григорія, л. 90: | Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697 г.:

Рече же ѡи дѣци фараѡнѣ, иди. | Ἦ δὲ εἶπεν ἡ θυγάτηρ Φαραῶν,  
шеши же дѣца вззва матерь ѡтро- | πορεύου. ἐλθοῦσα νεάνις, ἐκάλεσε τὴν  
члсѣ. | μητέρα τοῦ παιδίου.

Книги Исхода гл. VI, ст. 20.

Греческій текстъ по Лейпциг. изд. 1697:

Καὶ ἔλαβεν Ἀμβράμ τὴν Ἰωχαβὲδ θυγατέρα τοῦ ἀδελφοῦ τοῦ πατρὸς αὐτοῦ ἑαυτῷ εἰς γυναῖκα· καὶ ἐγέννησεν αὐτῷ τὸν τε Ἀαρῶν, καὶ τὸν Μωυσῆν, καὶ Μαρίας τὴν ἀδελφὴν αὐτῶν. τὰ δὲ ἔτη τῆς ζωῆς Ἀμβράμ ἑκατὸν τριάκοντα δύο.

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568.

Asserit autem Amram uxorem Jocabed patruclem suam, quae reperit et Aaron et Moysen et Mariam, fueruntque anni vitae Amrami centum triginta septem.

По переводу въ Изборникѣ Григорія, л. 92:

Поа же амврамъ ѡхочеть. дщѣрь стрымъ своего совѣ женѣ. роди же ѡмоу аррѡна. ѡ моусемъ ѡ маріамъ сестроу ѡго. лѣтъ же житиѣ. амв. врамова. ρ.и. ѡ. и ѣ.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка, л. 43:

Поатъ же амврамъ. ѡѡхавефъ дщѣрь стрымъ своего совѣ женѣ. руди

же смѣ ааршна и моѵсеа и маріамъ сестрѣ ихъ. лѣтъ же житіа амврамова рѣз.

Славянскій текстъ Острожской библии 1580, л. 27 об.:

Поѣтъ же амврамъ, и ѡхавѣвъ дщѣрь врата ѡца своего, себѣ въ женѣ. роди же емѣ аарона и моѵсѣа, и маріамъ сестрѣ ихъ. лѣтъ же житіа амврамова, рѣз.

По переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе, изд. 1868 г. 89:

Амрамъ взялъ Иохаведу, тетку свою, себѣ въ жену; и она родила ему Аарона и Моисея (и Маріамъ сестру ихъ). А лѣтъ жизни Амрама было сто тридцать семь <sup>1)</sup>.

Книги Исх. гл. XXXII, ст. 17.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка, л. 74 об.:

Оуслышавъ же сн глѣсы аггльскы. кричаща. и рѣ к моѵсею, гла ратны в полцѣ.

По переводу въ Изборникѣ Григорія, л. 107:

оуслышавъ же сн иѣсѣз глѣсз аггльскы кричаща. рече же моѵсею гла ратныи въ полцѣ.

Книги Исхода гл. XXX, ст. 24.

Славянскій переводъ съ еврейскаго по Архивской рукописи XV вѣка, л. 73.

и. іреш. ѡ сиклз. и ѡ стго масла тинѣ <sup>2)</sup> (масло древаное).

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568 г.:

Audiens autem Iosue tumultum populi vociferantis, dixit ad Moysen. Ululatus pugnae auditur in castris.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697 г.:

Καὶ ἀκούσας Ἰησοῦς τῆς φωνῆς τοῦ λαοῦ κραζόντων, λέγει πρὸς Μωϋσῆν, φωνὴ πολέμου τῆ παρεμβολῆς.

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568.

Casiae autem quingentos siclos, in pondere sanctuarii, oleum de olvetis mensuram hin.

<sup>1)</sup> У LXX толковниковъ 132, 137. Въ самаритянской библии 138.

<sup>2)</sup> Въ подл. иннѣ.



Ст. 37. Гѣ азъ положю рѣно  
взвѣсно на тоцѣ. ти аще роса боу-  
детъ на рѣнѣ точию. а по всен зем-  
ли соуша. то оубѣдѣ. тако спсѣдеш  
рѣкою моею инѣ. такоже гла.

Ст. 38. И высть тако. и оубѣдѣ  
гедесонъ на оутрѣ. а нѣвн рѣно. и нѣко-  
пагреса. и зроуна и жина. и биница водн.

Ст. 39. И рече гедесонъ на агу.  
да са не разнѣваесть парость твоа на  
мѣ. да глаю аще единаю. в рѣнѣ да  
боудеть павѣ. в роуни точию соухо-  
та. а по всен земли роса да боу-  
дѣтъ.

Ст. 40. И сѣтвори бгъ тако в  
тоу ноцѣ. а по всен земли роса.

Въ похв. сл. св. Владиміру митр. Иларіона, по издан. Прибавл.  
къ творен. св. Отцовъ 1844, стр. ..., въ отдѣльномъ оттискѣ стр. 18.  
Рече Гедесонъ въ Богу: аще Ты руню моея спасаеша Иеранія,  
да будеть роса на рунѣ точию, по всей же земли суша; и бысть  
такъ; Рече же паки Гедесонъ въ Богу: да будеть суша на рунѣ  
точию, по всей же земли роса; и бысть тако.

Изборникъ Григорія, л. 285,

Гѣ азъ положю рѣно взвѣсно на  
тоцѣ, и аще роса вѣдетъ на рѣнѣ то-  
чию, а по всен зѣли сѣша, то оу-  
видѣ тако спсѣдеш рѣкою моею инѣ,  
также гла.

И высть тако, и оубѣдѣ гедесонъ  
на оутрѣ, и нѣвн рѣно. и нѣко-  
пагреса, и зроуна и жина. и биница водн.

И рече гедесонъ на агу, да са не раз-  
нѣваесть парость твоа на мѣ, да  
глаю аще единаю, и исквиш еше еди-  
ною, в рѣнѣ сѣмѣ; да вѣдетъ в рѣ-  
нѣ точию сѣша, а по всен земли  
роса вѣдетъ. и сѣтвори бгъ в тѣ ноцѣ  
такъ, и высть сухо на рѣнѣ точию,  
а по всен земли роса.

Острож. библия 1580, л. 108.

Пророка Іереміи гл. XXXI, ст. 34.

И не имѣтъ наоучити къ томоу  
кожо искрѣннаго своего. и кожо врата  
своего гла разумѣн га тако вси оубе-  
дѣтъ мѣ ш мала до велика глѣтѣ гѣ.  
и нѣ мѣтвн воудѣ везаконнѣмѣ нхѣ и  
грѣхѣ и не имѣмѣ поланути къ  
томоу.

И не наоучатъ кождо ближняго  
своего, кождо врата своего гла, по-  
знай га. тако вси познають мѣ ш  
малаго и до великаго, тако мѣтвн  
вѣдѣ неправдѣмѣ нхѣ, и грѣхѣ нхѣ не  
поланѣ и томѣ.

Гезеніусъ въ своемъ Thesaurus (pag. 577, в.) и Генстенбергъ въ своемъ: Authentie des Pentat. (t. I, s. 222, 226 и 227),—служила скорѣе къ тому, чтобъ скрыть надлежащее произношеніе этого слова, а не раскрыть его. Пунктуация эта означала только своими согласными знаками: *o* и *a* въ согласныхъ буквахъ въ этомъ словѣ, когда оно читается, какъ Іегова, что здѣсь слѣдовало произносить Адонаи, а другими гласными: *e*, *o* и *u*, когда читается Іегови, что слѣдовало бы произносить Элогим. Ученые еврейскіе комментаторы библіи не говорятъ ничего о такой причинѣ масоретской пунктуации, какъ напр. S. Cahen, въ своемъ переводѣ библіи съ еврейскаго подлинника, и полагаютъ только, что настоящее чтеніе слова  $\text{יהוה}$  неизвѣстно.

Нѣмецкіе экзегеты утверждаютъ, напротивъ, что чтеніе этого слова должно быть именно Jahveh отъ глагола  $\text{הוה}$ ,  $\text{היה}$ ,  $\text{הוה}$  или  $\text{הוה}$ , употребленнаго какъ существительное и, въ этомъ случаѣ, измѣненнаго въ *iahveh* въ смыслѣ существа (*ens*) вѣчно пребывающаго. Другіе думаютъ, что чтеніе Іегова, а не Іагве можетъ быть правильнѣе на томъ основаніи, что оно указываетъ человѣку на божество какъ на самую жизнь —  $\text{הוה}$  — и благодать, или милосердіе, по Абенъ-Эздрѣ; и что слово *iahveh* было бы только неважнымъ измѣненіемъ и, потому, только излишнимъ повтореніемъ слова  $\text{יהוה}$  — Ehe je — *sum qui sum*, или просто *sum*, — я есмь, которымъ называетъ себя само Божество. Слово это встрѣчается, какъ извѣстно, всего только однажды во всей библіи, именно, въ разсматриваемомъ нами ст. 14 гл. III, кн. Исхода. Во всѣхъ библейскихъ переводахъ, какъ древнихъ такъ и новѣйшихъ, слово это замѣнено другими словами. Въ одномъ только древнѣйшемъ халдейскомъ переводѣ Онкелоса и, по немъ, у Кагена, да въ нашемъ древле-славянскомъ переводѣ оно сохранено безъ измѣненія. Въ другихъ переводахъ оно передается различно. Такъ, по LXX оно переводится:  $\epsilon\gamma\omega\ \epsilon\text{μι}\ \delta\ \Omega\upsilon$ , по Вулгатѣ: *sum qui sum*, по Мендельзону: я есмь существо, которое пребываетъ вѣчно, и пр. Судя по этому сходству съ Онкелосомъ, который, какъ извѣстно, былъ во всеобщемъ, древнѣйшемъ употребленіи у Евреевъ, мы можемъ не безосновательно заключать о глубокой древности и самаго нашего перевода. Очевидно,

онъ сдѣланъ былъ не только съ еврейскаго, но вмѣстѣ и съ халдейскаго, какъ и съ самаритянскаго текста, съ позднѣйшими выправками по LXX-ти. По крайней мѣрѣ, мы сочли долгомъ своимъ опредѣлить эту важную черту его характеристики, нигдѣ до сихъ поръ еще въ немъ не замѣченную. Припомнимъ кратко здѣсь, что извѣстно объ Онкелосѣ. Комментарій его скорѣе переводъ, чѣмъ истолкованіе на еврейскій текстъ; имъ передается этотъ послѣдній слово въ слово, даже до одинаковой музыкальности относительно обычнаго способа чтенія его въ еврейской синагогѣ. Употребленіе этого таргума вслѣдъ за чтеніемъ еврейскаго текста Пятикнижія ведетъ свое начало отъ первыхъ вѣковъ по Р. Х., а самое написаніе его отнесено Вауер'омъ и Јаһн'омъ не позднѣе, какъ ко 2 вѣку по Р. Х., а другими даже къ 1-му вѣку.

Книги Іисуса Нав. гл. XXIV, ст. 12.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697:

*Kai êxapέστειλε протέραν ὑμῶν τὴν σφρηχίαν καὶ êxapέσειλεν αὐτοὺς ἀπὸ προσώπου ἡμῶν δώδεκα βασιλεῖς τῶν Ἀμορραίων, ἕκ ἐν τῇ ῥομφαλᾷ σου οὐδὲ ἐν τῷ τόξῳ σου.*

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568:

*Misque ante vos crabrones: et sicci eos de locis suis, duos reges Amorrhaeorum non in gladio et in arcu tuo.*

По переводу въ Изборникъ Григорія, л. 172 об.:

И поустѣ предъ вами шершени и ѿгнѣша и лица вашего. ѿ црѣ аморейска не ѿроужіемъ твоимъ. ни роженикомъ твоимъ.

Острожская библия 1580, л. 108 об.:

И послá первѣе шершени, и ѿгнѣша ѿ лица вашего два царя амморейска. не ѿрѣжемъ твой, ниже лукъ твой.

По переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе изд. 1868, л. 39:

Я послалъ предъ вами шершней, которые прогнали ихъ отъ васъ, двухъ царей Амморейскихъ; не мечемъ твоимъ, и не лукомъ твоимъ сдѣлано это.



Книги Исуса Нав. гл. IX, ст. 21.

Греческій текстъ по Лейпцигскому изд. 1697:

*Zήσον, καὶ ἔσονται ξυλοκόποι καὶ ὑδροφόροι πάσῃ τῇ συναγωγῇ, καθάπερ εἶπαν αὐτοῖς οἱ ἄρχοντες.*

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568:

*Sed sic vivant, ut in usus universae multitudinis ligna caedant aquasque comportent.*

По переводу въ Изборникъ Григорія, л. 113 об.:

И рекоша имъ кнзи. да сѣуть живи и боудоуть дровѣносци и водонѣсци всемоу сонмѣ. и сѣтвориша весь сѣне мѣ такоже рекоша имъ кнзи.

Острожская библия 1580, л. 101 об.:

И рекоша и кнзи да живѣтъ сѣ. и вѣдѣтъ дровѣносцы и водонѣсцы всемѣ сонмѣ, и сѣтвори весь сонь мѣ такоже рекоша имъ кнзи.

По переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе изд. 1868, л. 14:

И сказали имъ начальники: пусть они живутъ, но будутъ рубить дрова и черпать воду для всего общества. (И сдѣлало все общество) такъ, какъ сказали имъ начальники.

Книги Исуса Нав. гл. VIII, ст. 2.

*Καὶ ποιήσεις τὴν Γαῖ, ὃν τρόπον ἐποίησας τὴν Ἰεριχὼ καὶ τὸν βασιλέα αὐτῆς· καὶ τὴν προνομίην τῶν κτηνῶν προνομήσεις σεαυτῷ. Κατάστησον δὲ σεαυτῷ ἐνεδρά τῇ πόλει εἰς τὰ ὀπίσω.*

Латинскій текстъ по Лейденскому изд. 1568:

*Faciesque urbi Hai et regi ejus, sicut fecisti Jericho et regi illius. praedam vero, et omnia animantia diripietis vobis: pone insidias urbi post eam.*

По переводу въ Изборникъ Григорія, л. 172 об.:

И да сѣтвориши іеи такоже сѣтвори иерихоноу и црю еѣпалѣни же скѣты еѣ да пѣниши сѣвѣ. оустрой же моужа сѣвѣ заставъ за совою.

Острожская библия 1580:

И да сѣтвориши гаю и црю его, такоже сѣтвори иерихонѣ и црю его. полѣ же и скѣты его да пѣниши сѣвѣ, оустрой же сѣвѣ пѣсадаѣ града за совою.

По переводу на нынѣшнее русское нарѣчіе, изд. 1868:

Сдѣлай съ Гаежъ и царемъ его тоже что сдѣлашь ты съ Іерихономъ и царемъ его, только добычу его и скоть его раздѣлите себѣ. Сдѣлай засаду позади города.

(Къ статьѣ о Глаголицѣ).

Словѣномъ живущимъ по горамъ симъ. Въ этомъ новомъ разсказѣ конца также нѣтъ, и онъ также, очевидно, прерванъ. Ясно, какая то неумышленно грубая, или умышленно дерзновенная рука поднята была на эти разсказы, и уничтожила въ нихъ все остальное. Судя по началу перваго разсказа, можно, по всей вѣроятности, заключить, что въ немъ шла рѣчь болѣе подробно о первой письменности и о распространеніи христіанства у восточныхъ Славянъ и о проповѣди между ними св. Апостола Андрея Первозваннаго. Но къ несчастію этотъ разсказъ, какъ и многія другія мѣста изъ лѣтописца Григоріева, утратились для насъ безвозвратно.

Знаменитый славистъ П. І. Шафарикъ, въ послѣднемъ своемъ сочиненіи: О происхожденіи и родинѣ глаголитизма,—къ источникамъ 1-го разряда, къ памятникамъ IX и X столѣтій, въ которыхъ говорится о дѣятельности славянскихъ первоучителей, причисляетъ Паннонскія житія Кирилла и Меѳодія, а къ источникамъ 2-го разряда лѣтопись Нестора.

Зная теперь, что въ основѣ Русскаго лѣтописнаго свода лежитъ не сказаніе преподобнаго Нестора, а Лѣтописецъ Русскихъ царей Григорія, епископа Болгарскаго, писателя X вѣка, ученые должны его Лѣтописецъ причислить къ источникамъ 1-го разряда.

Далѣе Шафарикъ говоритъ: «перечитавъ со всѣмъ вниманіемъ исчисленные источники, я не колеблюсь объявить, что изъ всѣхъ мѣстъ, гдѣ говорится объ изобрѣтеніи Константиномъ азбуки, простирали для меня, какъ неопровержимое послѣдствіе, слѣдующія три положенія»:

«Во первыхъ: Славяне до Кирилла и Меѳодія не имѣли никакихъ собственныхъ буквъ, для писанія книгъ».

Соглашаемся съ Шафарикомъ, что южные Славяне не имѣли никакихъ собственныхъ буквъ, для написанія книгъ, а писали по славянски латинскими и греческими буквами, а потому—то св.



Кирилль, которому, какъ природному Славянину, конечно, не могло нравиться, что его соотечественники пишутъ буквами латинскими, и дѣлаеть слѣдующій замысловатый отвѣтъ императору Михаилу, желая вызвать самодержца на отданіе повелѣнія изобрѣсти національную азбуку: «и троуднь сы и больнь тѣломъ, съ радостію идоу тамо, аще имають боуквы въ ꙗзыкы свои». Императоръ говоритъ: «дѣды мои и отцы мои и ини мнози, искавши того, не соуть того обрѣли, то како азъ могоу то обрѣсти? Здѣсь въ особенности должно обратить на себя вниманіе слово обрѣсти. Императоръ здѣсь ясно дѣлаеть намекъ на то, что такъ какъ Кирилль уже обрѣлъ азбуку въ Херсонѣ у Славянъ восточныхъ, непригодную для Моравлянъ, то ему и слѣдуетъ изобрѣсти вновь такую азбуку, которую бы излюбили южные Славяне. Согласившись съ Шафарикомъ, что южные Славяне не имѣли никакихъ собственныхъ буквъ для своей письменности, мы не можемъ, однакоже согласиться съ знаменитымъ ученымъ, чтобы Славяне восточные также не имѣли собственныхъ буквъ для написанія книгъ, и вотъ на какомъ основаніи:

П. I. Шафарикъ, изучавшій съ особенною тщательностію Паннонскія житія, не обращаетъ, однакоже, должнаго вниманія на слѣдующій разговоръ: «къ Венециѣ же бывшоу ꙗмоу събрашесе нани епискоупи и попове и чръноризьци, тако и врани на сокола, и въздвигоше триязычноую ꙗресь, глаголюще: человекче, съкажи намъ, како ты кси сътворишь нынѣ словѣномъ книги и обчиши ꙗ, нуъже ꙗсть никтоже инъ прѣвѣ обрѣлъ, ни апостоли, ни римьскыи папа, ни Богословъ Григоріе, ни Иеронимъ, ни Авъгустинъ? мы же три токмо ꙗзыкы вѣды, илиже достонтъ въ книгахъ славити Бога еврейскыи, кеиньскыи и латиньскыи. Отвѣща же философъ къ нимъ: не идеть ли дъждь отъ Бога на все равньо? или сльньце такожде не сияеть ли на все? ни ли не дъхакль на анкеръ равньо вси? и како въ не стыднтесе, три ꙗзыкы мѣнеше тычию а прочимъ всѣмъ ꙗзыкомъ и племенемъ слѣпомъ велеше и и глаухомъ выти? съкажите ми, Бога твореще немощьна, тако не могоуща сего дати, или завистьлива, тако не хотеща? мы же народъ много знаемъ книги оумѣюще и Богоу славою въздающе, кждо своимъ ꙗзыкомъ гавѣ

же соуть си: Армяни, Персы, Авазыги, Ивери, Соутыди, Готы-и, Оври, Тоурьси, Козары, Аравляне, Егупты и Соури и ини мнози. аще ли не хощете отъ си хъ разоумѣти, понѣ отъ книгъ познате соудию».

Изъ приведеннаго мѣста ясно видно, что самъ апостоль Славянъ, св. Кирилль свидѣтельствуеть, что Козары имѣли книги, писанныя на ихъ языкѣ.

На основаніи только что разсмотрѣннаго нами мѣста по Дѣтописцу Григорія, епископа Болгарскаго, вагъ и многихъ друрихъ, столь же древнихъ, свидѣтельствъ, мы присоединяемъ къ мнѣнію знаменитаго слависта Шафарика, проф. Григоровича и многихъ другихъ ученыхъ о томъ, что Глаголица есть древнѣйшая славянская азбука. Но, сверхъ того, по пути нашихъ изысканій, мы пришли къ нѣкоторымъ, совершенно противоположнымъ заключеніямъ, относительно выводовъ Шафарика. Мы убѣдились, что:

1) Св. Кирилль первоначально обрѣлъ Глаголицу и, затѣмъ уже, изобрѣлъ Кириллицу. Къ числу до сихъ поръ незамѣченныхъ указаній на то, что св. Кирилль прежде обрѣлъ, и за тѣмъ изобрѣлъ славянскую азбуку, т. е. обрѣлъ глаголитскую буквицу и изобрѣлъ кирилловскую дитерицу, служатъ два однородныхъ приѣма, употребленныхъ св. Кирилломъ, о коихъ упоминается въ Паннонскомъ житіи св. Константина Философа. Первое, когда св. Кирилль при началіи изученія обрѣтенной имъ Глаголицы въ Херсонѣ, гдѣ онъ затворився въ храмѣ, на мѣтвѣ съ наложи, и ѿ вѣга развѣмъ приимъ чести нача книги вес порока.

Второе, когда по порученію византійскаго правительства, св. Кирилль приступилъ къ составленію новой азбуки: философъ по прьвомоу обычаю на мѣтвѣ се наложи и съ инѣми постѣшныи, въскорѣ на се кмоу вогъ яви, послушакъ молитвъ своихъ равъ, и авне съложи письмена и начеть весѣдоу писати евангельскоу: испрьва вѣ слово, и слово вѣ оу бога, и богъ вѣ слово и проче.

2) На пути своемъ въ Хозарію, для проповѣди тамошнимъ Славянамъ, онъ обрѣлъ въ Корсуни книги жидовскія, т. е. ветхій завѣтъ въ переводѣ на славянскомъ языкѣ, а также Евангеліе и Псалтирь, писанныя русскими письменами.

3) Что, прибывъ въ Хозарію, св. Кириллъ обрѣлъ тамъ славянскія рукописи, писанныя Глаголицей и содержавшія въ себѣ переводы на славянскій языкъ книгъ, какъ Ветхаго, такъ и Новаго Завета, а равно, вѣроятно, и нѣкоторыхъ богослужебныхъ книгъ. Рукописи эти, какъ драгоценную, давно желанную находку, онъ, безъ сомнѣнія, приобрѣлъ и привезъ съ собою въ Константинополь, гдѣ, обучивши глаголитскимъ письменамъ нѣкоторыхъ своихъ учениковъ, онъ немедленно принялся за переписку уже готовыхъ, привезенныхъ имъ переводовъ богослужебныхъ книгъ.

4) Вскорѣ за тѣмъ, по порученію византійскаго правительства, св. Кириллъ отправился на проповѣдь въ Болгарію, гдѣ, совершая богослуженіе на общедоступномъ для Славянъ языкѣ, онъ, какъ извѣстно, произвелъ на нихъ самое радостное, благотворное впечатлѣніе въ пользу христіанства: и ради выша Словѣни яко слышатъ величія Бжїа своимъ языкомъ.

5) Слухъ о такой необыкновенно успѣшной проповѣди быстро достигъ и до другихъ Славянъ. Одни изъ нихъ, именно Моравы, вслѣдъ же за тѣмъ прислали пословъ къ императору, съ просьбою о присылкѣ и въ ихъ страну христіанскаго проповѣдника, на что византійское правительство охотно и согласилось.

6) Но, принимая въ соображеніе, что вмѣстѣ съ распространеніемъ съ востока между Славянами глаголитскихъ славянскихъ рукописей, византійское правительство не могло не опасаться также и распространенія чрезъ нихъ между вновь обращенными православными Славянами различныхъ еретическихъ толковъ, вкравшихся въ переводы Св. Писанія, употребительные у секты жидовствующихъ, особенно распространившейся между хозарскими Славянами, — Православная Византійская Церковь, въ мудрой заботливости о своихъ чадахъ, естественно, не могла не пожелать замѣны письменности глаголитской другою, менѣе опасной для духовнаго единенія, письменностію. Къ этой же цѣли побуждало ее и то, всегда присущее ей, стремленіе ея къ объединенію съ своими чадами, которое простирала она и на близкихъ къ ней по вѣрѣ Славянъ. Этому новому объединенію, какъ и противодѣйствію еретическимъ толкамъ, вполне способствовала замѣна Глаголицы такою новою азбукой, которая могла бы наиболѣе сбли-



жать новообращенныхъ Славянъ съ Византіей. Такую азбуку и ввѣрено было составить св. Кириллу, для проповѣди на ней слова Божія всему православному славянскому міру, предъ новымъ путешествіемъ его въ Моравію. Составленная имъ вновь, по греческому алфавиту, азбука удовлетворяла окончательно обѣимъ указаннымъ выше цѣлямъ, какъ противоудѣйствію жидовству, равно распространенію еретическихъ книгъ, такъ и сближенію съ Византіей.

7) Въмѣстѣ съ пріобрѣтеніемъ этой новой азбуки, принятой подъ покровительство св. Церковію, какъ и византійскимъ правительствомъ, рукописи, переписанныя съ Глаголицы новыми Кирилловскими писменами, быстро размножились и скоро вытѣснили глаголицу изъ всеобщаго употребленія. При этомъ, естественно, дѣло не обошлось также и безъ противоудѣйствія новой азбуки, со стороны приверженцевъ старинны, какъ и сторонниковъ славянской національности, защищавшихъ ее противъ перемогавшаго византійскаго вліянія. У этихъ славянскихъ старовѣровъ, Глаголица, вѣроятно, еще долго держалась въ употребленіи. Эту же древнюю славянскую азбуку удержали у себя и некоторые еретики, какъ напр. богомилы и патарены; ее же, изъ желанія противоудѣйствовать восточному православію, приняло подъ свое покровительство и римское духовенство, вслѣдствіе чего она и стала, впоследствии, достояніемъ католическихъ Славянъ.

онъ внутри занавѣса получить знакъ отъ императора, то киваетъ головой минсуратору и кубикюлярію, для поднятія занавѣса, входитъ и становится на своемъ мѣстѣ. Магистры же, взошедши внутрь занавѣса, падаютъ на землю, и потомъ, вставши, становятся въ своемъ порядкѣ послѣ начальниковъ съ той и другой стороны ложа. Тотчасъ, послѣ этого, по мановенію императора, препозитъ входитъ на средину и, поклонившись, какъ прежде, идетъ съ двумя остіаріями въ трипетонъ, и призвавши проконсуловъ, вводитъ ихъ во 2-й занавѣсъ; здѣсь они, поклонившись, становятся по обѣ стороны, сзади магистровъ, препозитъ же становится на свое мѣсто и это дѣлаетъ при входѣ въ каждый занавѣсъ. Потомъ, снова, по данному знаку, идетъ въ трипетонъ, зоветъ патриціевъ и военачальниковъ, и приводитъ ихъ въ третій занавѣсъ: они, какъ и прежніе, кланяются и занимаютъ свое положеніе. Должно знать, что префектъ, если онъ и не патрицій, принимается въ третій занавѣсъ патриціевъ; если же квесторъ, или логоеетъ, или начальникъ казнохранилища, или изъ вельможъ, занимающихъ первыя должности, не будутъ патриціи, то никто изъ нихъ съ патриціями не входитъ, но съ сенатомъ. Далѣе препозитъ снова, познаку императора, остановившись на срединѣ и поклонившись ему, отходитъ съ двумя остіаріями въ трипетонъ и вводитъ сенатъ въ четвертый занавѣсъ, и исполняетъ тѣ же церемоніи. вмѣстѣ съ сенаторами съ боку, съ правой стороны становятся веститоры, съ лѣвой логоеетъ съ асикритами и референдарій, несущій бѣлый плащъ. Должно замѣтить, что асикриты, веститоры, логоеетъ и деканъ при входѣ не падаютъ на землю, но становятся по обѣимъ сторонамъ, сзади секрета; сенатъ же, какъ сказано, исполняетъ все, какъ и прежнія лица. Послѣ сего препозитъ, взошедши опять, становится на свое мѣсто, и по мановенію императора, входитъ на средину и, сдѣлавши ему почтеніе, идетъ съ остіаріями и жезлами въ трипетонъ, и вводитъ начальниковъ схолий въ пятый занавѣсъ, которые исполняютъ такіе же обряды. Препозитъ же становится на свое мѣсто и опять, по данному знаку, идетъ на средину, кланяется и, вышедши, приводитъ кандидатовъ къ шестому занавѣсу, и они, исполнивши тѣ же обычаи, становятся въ своемъ порядкѣ. Препозитъ, вышедши опять и поклонившись, приводитъ domesti-



ковъ къ 7-му занавѣсу, которые выполняютъ тѣ же церемоніи; потомъ приводитъ экспрефектовъ къ восьмому занавѣсу. Такимъ образомъ, наполнивши восемь занавѣсовъ, въ осмый входятъ церемоніарій и силенціарій съ обѣихъ сторонъ позади секрета, и если желающій получить достоинство патриція взошелъ въ одинъ изъ занавѣсовъ и стоитъ въ мѣстѣ секрета, то императоръ призываетъ препозита и того, кого желаетъ возвести въ достоинство патриція, объявляетъ имя его препозиту, а сей церемоніарію, который, взявши съ собой силенціарія и кандидата, тотчасъ выводитъ ихъ на средину, на видъ императора. Если же кандидатъ находился внѣ занавѣсовъ, чрезъ которые всѣ восемь не дозволяло ему пройти его достоинство, то съ нимъ долженъ быть церемоніарій съ силенціаріемъ, императоръ же зоветъ препозита и объявляетъ ему имя желающаго получить достоинство патриція; препозитъ становится посреди секрета и, поклонившись, идетъ съ двумя остіаріями, зоветъ кандидата и вводитъ его, имѣющаго красный плащъ. Церемоніарій и силенціарій сопутствуютъ ему и поставляютъ его въ срединѣ секрета предъ императоромъ; а препозитъ взошедши въ комнату, беретъ отъ второкласнаго чиновника (*secundicerio*) табулы (доски, на которыхъ написанъ указъ) и передаетъ ихъ императору; кандидата же подводятъ къ нему церемоніарій и силенціарій и приказываютъ пасть ка ногамъ его, которыя, а также и колѣна, цѣлуетъ; потомъ, получивши отъ императора табулы, цѣлуетъ его руки; въ это время отводятъ его назадъ въ средину секрета и поставляютъ между начальниками ложа, а силенціаріи раздѣляются по правую и по лѣвую сторону; изъ нихъ правый ведетъ перваго магистра и поставляетъ его по правую руку произведеннаго патриція; магистръ, поклонившись императору, молить ему долгоденствія, и потомъ отходитъ и становится на свое мѣсто. По совершеніи поклоненія и благодарности первымъ магистромъ, тотчасъ силенціарій беретъ другаго магистра и поставляетъ его съ лѣвой стороны новопроизведеннаго патриція, сей торжественно благодарить императора и молить о его благополучіи; по отходѣ, сего магистра принимаетъ правый силенціарій, соблюдая тѣ же обряды. Впрочемъ всѣ, взошедшіе чрезъ восемь занавѣсовъ, кромѣ секретаріевъ, веститоровъ и референдарія, каждый по своему чину, подходятъ,



окруженные силенціаріями, къ произведенному патрицію и съ правой, и съ лѣвой стороны и исполняютъ то, что исполнили правой и лѣвой магистры. Послѣ же поклоненія и изъявленія всѣми благодарности императору, церемоніарій и силенціарій, взявъ новооставленнаго патриція, ведутъ его къ императору; здѣсь, поклонившись до земли, цѣлуетъ его ноги и колѣна, благодарить и отходить на свое мѣсто; потомъ препозитъ, по данному знаку императоромъ, говоритъ: повелите. Такъ всѣ, моля о благополучіи императора, выходятъ, а онъ, вставъ съ трона, идетъ въ комнату св. Θεодора; препозитъ, снявъ съ головы его корону, призываетъ веститоровъ, которые перемѣняютъ на немъ хламиду. Произведенный же въ патрицію отходитъ чрезъ скилы въ гипподромъ; предъ нимъ силенціарій несетъ табулы, и взойдя въ храмъ св. Стефана, зажигаетъ свѣчи, и, помолившись, выходитъ оттуда, и окруженный вельможами, скевофорами, отрядами войска, деканами и діетаріями, проходитъ чрезъ гипподромъ и баню, входитъ въ консисторіонъ, и зажегши здѣсь свѣчи, удаляется, въ сопровожденіи сихъ лицъ чрезъ екскубіи (стражи) и схолы. Принимаютъ его потомъ въ обществѣ Венетовъ, гдѣ императоръ зажигаетъ свѣчи, потомъ проходитъ чрезъ великія ворота, и ему, какъ обыкновенно при пожалованіи въ патрицію, восклицаютъ: «ὁ θεῶν», (Боже мой?) и «ты патрицій» и димархъ (начальникъ народа) передаетъ ему либелларій (свидѣтельство). Подойдя близко къ мѣднымъ воротамъ, принимаетъ его Празинское общество; димархъ передаетъ ему свидѣтельство; здѣсь онъ стоитъ посредию, какъ обыкновенно бываетъ при пріемахъ. Оттуда идетъ чрезъ мѣдныя ворота къ святому колодцу, зажигаетъ свѣчи, и послѣ того входитъ въ великую церковь, и стоя предъ святыми дверьми, молится; патриархъ, послѣ прозванія его, молится надъ преклоненною его главою; потомъ приобщаетъ его святаго тѣла и крови Господа нашего Иисуса Христа и, привѣтствуя его, отпускаетъ. Патрицій, принесши дары въ церковь, выходитъ, чрезъ средній храмъ, въ отдѣленіе оглашенныхъ, гдѣ перемѣняетъ свою одежду—скарамангіонъ, и надѣваетъ багряный плащъ. Потомъ сѣвши на коня, вмѣстѣ съ силенціаріемъ, который носить предъ нимъ табеллы и пурпуровый плащъ, удаляется. Остальные же, о которыхъ мы сказали выше, провожаютъ его



до дома пѣшкомъ; всѣхъ ихъ патрицій принимаетъ дома; въ столѣ силенціарій сидитъ близъ патриція по лѣвую сторону, какъ того требуетъ его достоинство; патрицій дѣлаетъ подарки силенціаріямъ и военачальникамъ, и потомъ всѣ возвращаются въ свои дома, благодаря Бога и восхваляя милостивѣйшаго императора.

Дѣйствія и восклицанія народа при пожалованіи патриціемъ.

По совершеніи обыкновенной церемоніи, при производствѣ въ патриціи, во дворцѣ, онъ выходитъ оттуда для процессіи, въ сопровожденіи силенціарія, несущаго патрикійскій дипломъ, и идетъ въ церковь св. Стефана въ гипподромѣ и зажигаетъ тамъ свѣчи. Потомъ, сопровождаемый вельможами, приходитъ въ консисторіонъ и здѣсь зажигаетъ свѣчи: такимъ образомъ шествуетъ и въ церковь Господа, гдѣ, въ портикѣ кандидатовъ, находятся вельможи, множество щитоносцевъ, всѣ дѣтари и деканы. Сопровождаемый ими патрицій отходитъ къ мѣднымъ кортинскимъ воротамъ, здѣсь церемоніймейстеръ говоритъ: остановись; нумерарій же, держа занавѣсъ говоритъ: облегчи себя патрицій въ семь мѣстѣ. Церемоніймейстеръ повторяетъ тоже; отсюда патрицій вышедши переходитъ чрезъ сходы, при сопровожденіи сказанныхъ лицъ. Празинское общество, находясь въ храмѣ Св. Апостолъ въ сходахъ, принимаетъ патриція, и, когда онъ станетъ на торжественномъ мѣстѣ, народъ говоритъ: прежде всего восхвалимъ Господа вселенной. Пѣвчіе: дай Богъ великимъ императорамъ и самодержцамъ многія лѣта! Народъ повторяетъ тоже трижды. Пѣвчіе: дай Богъ благочестивѣйшимъ августамъ многія лѣта! Тоже повторяетъ народъ трижды. Пѣвчіе: порфиророднымъ многія лѣта! Народъ говоритъ тоже трижды. Потомъ пѣвчіе читаютъ акты: «кто достойно не восхвалитъ единого безсмертнаго царя», трижды, и «раздѣляющаго достоинство достойнымъ», трижды; «и тебя славно почтили», трижды, «свѣтлымъ достоинствомъ патриція», трижды; «но творецъ и Господь всего умножить лѣта ихъ съ августами и порфирородными». Послѣ того димархъ передаетъ патрицію свидѣтельство, и пѣвчіе говорятъ: дай Богъ тебѣ, дай Богъ тебѣ, дай Богъ тебѣ! Народъ повторяетъ трижды: ты еси патрицій! Пѣвчіе: хорошо ты поступилъ, оборона благодѣтелей! Народъ: хорошо ты поступилъ! Пѣвчіе: хорошо ты



поступилъ, любовь начальниковъ! Народъ: хорошо ты поступилъ. Пѣвчіе: хорошо поступилъ благородный отъ предковъ. Народъ: хорошо поступилъ. Пѣвчіе: хорошо ты поступилъ, дай Богъ тебѣ, патрицій римскій! Народъ хорошо ты поступилъ. Пѣвчіе: хорошо ты поступилъ для любящаго тебя народа. Народъ: хорошо ты поступилъ. Пѣвчіе: по заслугѣ возлюбили тебя владыки, какъ отличнаго и достойнаго мужа. Народъ: хорошо поступилъ. Пѣвчіе: но творецъ и Господь всего. Народъ: хорошо поступилъ. Пѣвчіе: тебя патрицій, сохранить на многія лѣта! Когда отсюда выдетъ патрицій, народъ сопутствуетъ ему спереди, говоря апелатикъ 4-го гласа: «Коронованные вышнимъ промысломъ по заслугѣ своей и мудрѣйшіе благодѣтели почтили тебя, какъ любезнѣйшаго раба, высшими почестями, произвели тебя знаменитаго протоспаварія и благороднаго предками въ свѣтлое достоинство патриція. Такимъ образомъ народъ сопровождаетъ патриція до Венетовъ; тамъ выполняется поэма, и потомъ пѣвчіе говорятъ: Святой Боже, сохрани патриція. Народъ трижды: Святой Боже. Общество Венетовъ принимаетъ патриція въ Халкъ, и при приемѣ соблюдается такой же порядокъ, какой и прежде, при приемѣ Празинами; сверхъ того говоритъ апелатикъ 4-го гласа: «хранимые Богомъ», какъ выше сказано. Далѣе, чрезъ Хитъ Халкскій, патрицій идетъ къ святому колодцу, и зажигаетъ свѣчи; послѣ сего входитъ въ солею, гдѣ стоитъ антминсѣ. Патріархъ выходитъ изъ святилища и беретъ его патентъ и полагаетъ на антминсѣ, потомъ читаетъ молитву, послѣ которой передаетъ патентъ патрицію, который за тѣмъ кладетъ на антминсѣ апокомвѳіонъ (родъ одежды). Наконецъ патріархъ входитъ въ святилище и идетъ къ антминсѣ, гдѣ приобщаетъ патриція, какъ и императоровъ въ торжественные дни. По совершении сего, патрицій отходитъ на скамью патриціевъ и надѣваетъ пурпуровый плащъ; отсюда отправляется домой верхомъ, сопровождаемый сказанными лицами и двумя обществами, изъ которыхъ каждое говоритъ свой апелатикъ; силенціарій, который носилъ пурпуровый плащъ, также на конѣ сопутствуетъ патрицію, держа его дипломъ. По прїѣздѣ патриція домой, спутники и два народныя общества возвращаются въ свои мѣста; остаются же у патриція въ его домѣ въ тотъ день препозиты, другіе патриціи, комиссары, два димарха, и силенціарій. Препозиты получаютъ шитыя одежды, съ пурпуровой обшивкой, а димархи авдіи.



### **ОБЪ ИЗДАНИИ ДРЕВНИХЪ ИСТОРИЧЕСКИХЪ ПАМЯТНИКОВЪ.**

Позволяемъ себѣ высказать еще нѣсколько общихъ нашихъ мыслей, отчасти уже заявленныхъ нами еще и прежде по поводу нѣкоторыхъ собственныхъ нашихъ изданій. При тѣхъ требованіяхъ, какія предъявляетъ современная филологія, касательно обнаруженія историческихъ памятниковъ, я всегда находилъ, что изданіе древнихъ нашихъ рукописей собственно для филологовъ должно быть непременно особое отъ изданія ихъ для историковъ.

Основаніемъ для такихъ двухъ именно разныхъ изданій рукописей мнѣ представляется во 1-хъ ясно сознаваемая невозможность совмѣстить оба эти рода печати въ одномъ текстѣ, и во 2-хъ, совершенная необходимость вполне удовлетворить въ предполагаемыхъ новыхъ изданіяхъ нашихъ отечественныхъ рукописей, двумъ одинаково важнымъ, но неодинаковымъ потребностямъ какъ филолога, такъ и историка. Не могу не повторить здѣсь уже высказанную мною однажды мысль и осуществленную на самомъ дѣлѣ, что древнія наши лѣтописи непременно слѣдуетъ издавать обще-славянскою Кирилловскою азбукою. Я считаю, при этомъ, конечно, излишнимъ излагать, какъ важно на мой взглядъ самое точное воспроизведеніе въ печати всякаго, даже малѣйшаго, значка древней рукописи, по которому неустанно развивающаяся наука нерѣдко возстаиваетъ совершенно новое, несравненно болѣе правильное чтеніе рукописи, и тѣмъ иногда проливаетъ новый, небывалый еще свѣтъ какъ на самую рукопись, такъ и на важные факты для исторіи. Этой первой, самой существенной потребности въ этомъ дѣлѣ Археографическая Комmissія удовлетворяетъ во всей полнотѣ своимъ фотолитографическимъ изданіемъ. Съ другой стороны, безъ всякаго сомнѣнія, не менѣе важно и такое изданіе, которое сообщаетъ историку вполне установленное уже послѣднимъ словомъ современной науки это правильное чтеніе, и, затѣмъ, даетъ уже возможно очищенную отъ всякой ошибочности, здоровую пищу для



собственно исторических изысканій. Изданій подобнаго рода мы также можем надѣяться особенно отъ трудовъ той же Коммиссіи.

Трудно отдать предпочтеніе какой либо изъ этихъ двухъ потребностей—филологической или исторической, въ ученomъ изданіи нашихъ древностей; соединить же удовлетвореніе ихъ въ одномъ изданіи представляется, какъ мы уже сказали, задачею не менѣе нерѣшимую; потому-то я и никакъ не могу не высказаться за двойкій въ одно и то же время, родъ изданія, именно за изданіе филологическое и за другое еще изданіе, особенное для историковъ.

Думаемъ, что удовлетвореніе этихъ двухъ, одинаково важныхъ, потребностей особенно желательно въ наше время. Онѣ касаются предмета немаловажнаго для всей нашей славянской семьи, и особенно важнаго для насъ, Русскихъ. Предметъ этотъ, которому мы посвящаемъ наше изслѣдованіе, и о которомъ высказываемъ наше убѣжденіе, это именно самыя основы не только духовнаго, но и свѣтскаго нашего просвѣщенія, самыя коренныя начала всего вообще развитія славянской мысли, письменности и цивилизаціи.

Съ тѣхъ самыхъ поръ, какъ во имя этихъ первоначалъ всего умственнаго и гражданскаго своего устроенія, во имя великой идеи духовнаго и кровнаго единства и объединенія славянскихъ племенъ, какъ во Христѣ, такъ и въ мысли, такъ и въ словѣ, чрезъ посредство единой власти, единаго равноправія передъ закономъ и, наконецъ, единства буквъ письменности,—Русь глубоко почтила память святыхъ первоподвижниковъ славянства, достойно оцѣнивши все великое значеніе ихъ высокаго подвига, особенно нами, Русскими, продолженнаго и продолжаемаго, для насъ не остается ничего важнѣе, въ отношеніи къ памяти нашихъ первоучителей, какъ расширить, сколько возможно, наши познанія о самомъ началѣ своего просвѣщенія, о началѣ тѣхъ идей нашего государственнаго и общественнаго строя, какія именно заложены въ основу всего нашего бытія. Коренное отличіе наше отъ Запада въ этомъ отношеніи, какъ все болѣе и болѣе начинаютъ сознать знатоки славянскаго быта, это наше Православіе, позволяющее всѣмъ народамъ свободное богослуженіе каждому на родномъ его языкѣ. Оно то сохранено для насъ неповрежденно отъ притязаній Рима нашими первоучителями и утверждено именно Россіей, какъ религія любви, соединяющей рав-



воправно всё племена и всё народы, какъ дѣло самой истины, а не гоненій за вѣру, какъ истинно христіанская религія духа, а не одинъ обрядъ мертвой буквы. Отсюда идея возможно близкаго объединенія всѣхъ братій Славянъ на самыхъ широкихъ основаціяхъ, присущая самымъ кореннымъ, завѣтнымъ славянскимъ ожиданіямъ; отсюда въ самомъ первоначалѣ Православія протестъ противъ мертвящей формы, возстававшей въ Римѣ на благовѣстіе истины славянскою рѣчью, свободное отъ монополіи исключительной, триязычной проповѣди. Отсюда же и то стремленіе нашей Церкви, которое отъ самыхъ древнихъ временъ ея въ мірѣ славянскомъ, всегда влекло нашихъ просвѣтителей къ общенародному, наивозможно широкому и всестороннему раскрытію истины на общепонятномъ языкѣ, а не къ латинской замкнутости отъ народа. Въ тѣхъ же основахъ Православія, въ самомъ корнѣ его лежитъ еще и та существенная его потребность, въ силу которой, возвышая народный духъ къ высшимъ истинамъ вѣры, оно, съ одной стороны никогда не пренебрегало и свѣтскимъ, умственнымъ, научнымъ развитіемъ народа, а съ другой, никогда не преставало заботиться и о наилучшемъ устройствѣ государственнаго народнаго быта, о возвеличеніи политическаго народнаго значенія, по современнымъ понятіямъ объ этомъ величіи. Эту-то истинно вселенскую, католическую православную вѣру принесли славянамъ и крѣпко отстаивали ее, въ свое время, первые наши славянскіе учителя. Утвердить и защитить ее въ послѣдствіи суждено уже самимъ Славянамъ. Россія потрудилась въ этомъ отношеніи болѣе всѣхъ другихъ Славянъ, не отпавшихъ отъ этой вѣры. Она много пострадала и до сихъ поръ не престаётъ страдать, вынося на себѣ всю тяжесть клеветъ за Православіе. Потому-то, для нея такъ и дорога память первыхъ славянскихъ подвижниковъ на этомъ пути, дорога въ древнихъ памятникахъ ея просвѣщенія каждая черта, выясняющая высокую дѣятельность ея первоучителей, какъ и ближайшихъ учениковъ ихъ, развивавшихъ далѣе ту же просвѣтительную силу. Въ ней залогъ всего будущаго развитія Россіи, то зерно, которое даетъ ей плоды и въ настоящемъ ея величіи. Отъ этого особенно, не говоря уже о многомъ другомъ, такъ важно для насъ изученіе нашихъ лѣтописей, которыми Сла-



вине были едва ли не богаче всѣхъ другихъ народовъ. Поле разработки ихъ столько же обширно и важно, какъ обширенъ и важенъ тотъ подвигъ, какой въ дѣлѣ духовнаго и гражданскаго просвѣщенія и преуспѣянія предложенъ Славянамъ первыми апостолами и основоположниками славянской мысли и письменности.

Говоря о изученіи и разработкѣ нашихъ лѣтописей, мы не можемъ не отдать здѣсь сильной дани глубокаго нашего уваженія той новѣйшей критикѣ, которая неустанно стремится къ различенію въ нихъ первоначальныхъ историческихъ фактовъ отъ позднѣйшаго искаженія ихъ переписчиками. Но мы крайне сожалѣемъ, что до сихъ поръ мало было обращено вниманія на возстановленіе настоящаго правильнаго чтенія многихъ, совершенно испорченныхъ мѣстъ въ нашихъ русскихъ лѣтописныхъ сводахъ. Ясное пониманіе этихъ мѣстъ по наиболее древнему списку ихъ выяснило бы все болѣе и болѣе, по мѣрѣ критической разработки ихъ, самыя первоосновы русской исторіи, заключающіяся собственно въ лѣтописныхъ ея данныхъ. Отсюда задача критики не только очистить историческую, естественную истину отъ приставнаго къ ней, впоследствии, вымысла, но и указать, по возможности, въ какомъ именно видѣ должна была явиться эта истина въ первоначальномъ ея описаніи; что составляло ея источникъ; не существуетъ ли онъ гдѣ либо еще и до сихъ поръ въ первобытномъ своемъ видѣ, во всей своей цѣлости, или хотя въ отрывкахъ, и гдѣ самыя вѣрныя ближайшія на него указанія. Съ цѣлью такого именно отношенія къ нашимъ лѣтописямъ, мы въ другомъ мѣстѣ, высказывали уже нашу мысль о громадной важности, при историческихъ изслѣдованіяхъ, того обширнаго и не легкаго въ научномъ своемъ рѣшеніи вопроса, откуда именно черпали свои свѣдѣнія наши лѣтописатели, въ какомъ видѣ получали они ихъ первоначально; не сохранились ли гдѣ либо эти источники, что въ лѣтописяхъ нашихъ находится самобытнаго, и что заимствовано; на сколько заимствованныя свѣдѣнія подверглись измѣненіямъ и какой смыслъ имѣли подобныя перемѣны. При этомъ мы старались, по возможности, возбудить вниманіе нашихъ ученыхъ къ разработкѣ того особенно ближайшаго вопроса въ этомъ

дѣлѣ—на сколько именно лѣтописатели наши пользовались собственно славянскими переводами византійскихъ и другихъ источниковъ, и какіе именно эти переводы. Въ видахъ посильной дѣятельной помощи съ своей стороны такому важному дѣлу по предмету отечественной исторической науки, въ то именно время, какъ уже открыто столько замѣчательныхъ древне-славянскихъ переводовъ, мы приступили сами къ изданію, и уже издали начало одного изъ нихъ, чрезвычайно важнаго для всей исторіи нашего первоначальнаго умственнаго развитія. Мы говоримъ о Лѣтописцѣ Русскихъ Царей. Подготовка къ изданію той рукописи, въ которой находится этотъ драгоценный памятникъ, составляетъ теперешніе наши труды, и о немъ-то мы намѣрены говорить далѣе.

При этомъ изданіи, какъ и при другихъ нашихъ изданіяхъ, мы постоянно всегда держались (и будемъ держаться), такъ названнаго нами, графическаго способа изданія, наиболѣе подходящаго къ новому фотолитографическому способу, имѣя въ виду опять ту же современную потребность исторической критики, для которой особенно важно изучать самый точный текстъ лѣтописи, дающій не рѣдко возможность знатоку дѣла достигать до истиннаго историческаго смысла, иногда даже по одному какому-нибудь, едва замѣтному древнему значку въ ней, и такимъ образомъ опредѣлять и возсозидать въ цѣльности весь основной остовъ истины, точно также какъ для естествоиспытателя нерѣдко одинъ сохранившійся остатокъ, одна кость какого-либо животнаго даетъ полную возможность возстановить цѣльное, ясное понятіе о томъ живомъ организмѣ, какому нѣкогда принадлежала та или другая, отжившая уже, часть его. Въ такомъ только возможно точномъ, дагеротипномъ видѣ своемъ, всякая рукопись даетъ всѣ способы для просвѣщенной критики, вооруженной орудіями современной исторіи, палеографіи и археологіи, усиливающими ея зоркость и проникаемость, достигать до такого правильнаго чтенія лѣтописей, при которомъ становится первоначальная истина ея источниковъ, часто скрывающаяся безъ того невидимкой подъ умышленными или неумышленными, фальшивыми взглядами позднѣйшихъ писателей. Свѣтъ этой истины озаряетъ, затѣмъ, нерѣдко цѣлую область, цѣлый періодъ древности въ первоначальномъ, настоящемъ ихъ видѣ, и

самый источникъ такого свѣта, та или другая древняя рукопись, гдѣ, въ позднѣйшей редакціи истина закрывалась до тѣхъ поръ баснею, возвращаетъ себѣ полное право не на глумленіе надъ лѣтописью изъ за этой басни, а на все глубокое уваженіе къ ней въ потомствѣ всякаго ученаго, дорожащаго дѣломъ истины. Кромѣ того, такимъ только путемъ, какъ мы уже замѣтили, опредѣляется и самый характеръ того времени и тѣхъ редакцій, которыя привнесли въ область древней истины позднѣйшій вымыселъ, легенду, какъ дань своему вѣку, какъ дань господствовавшимъ тогда понятіямъ. И, наоборотъ, по знакомству съ умственнымъ характеромъ того или другаго времени, того или другаго сословія въ немъ, узнается приблизительно и самое время списанія лѣтописи, скрывающееся нерѣдко во мракѣ. А какъ лѣтописи безспорно служатъ живой картиной, самымъ вѣрнымъ отраженіемъ характера цѣлаго народа, въ тотъ или другой моментъ его развитія, то, при правильномъ взглядѣ на эти памятники народной жизни, и самая эта жизнь народа, въ различныхъ историческихъ ея эпохи, которыя безъ того не рѣдко остаются многое число лѣтъ сокрытыми въ мнѣнскомъ туманѣ, самая эта народная жизнь выступаетъ изъ этого мрака и все ближе и ближе подступаетъ къ намъ, ярко освѣщенная исторической истиной, восстановленной и вполне утвержденной не одними догадками, но и правильнымъ чтеніемъ, какъ и правильнымъ толкованіемъ правильно изданныхъ древнихъ рукописей.

Что безъ такого именно изданія, т. е., безъ изданія въ настоящемъ своемъ видѣ, всякая лѣтопись, мало по малу, гибнетъ отъ времени и теряется для потомства, какъ и напротивъ все сохраненіе ея въ вѣкахъ зависитъ единственно отъ передачи ея вѣкамъ, въ печати, во всей ея цѣльности, въ строго графическихъ, или, безъ сомнѣнія, еще лучше, въ фотолитографическихъ изданіяхъ, объ этомъ, конечно, никакое сомнѣніе не можетъ уже имѣть мѣста. Дѣло это говоритъ каждому наглядно само за себя. Таково же, по несомнѣнной своей важности, и дѣло изученія и разработки отечественныхъ нашихъ лѣтописей, въ настоящемъ ихъ видѣ. Распространяться обо всемъ этомъ еще болѣе, значило бы доказывать аксіомы. Здѣсь, мы хотѣли только указать на эти непреложныя истины, по поводу дальнѣйшаго нашего объясненія о другомъ пред-



метъ и по неизбежной связи ихъ съ этимъ предметомъ. Для того-то именно мы и упомянули здѣсь какъ о значеніи, такъ и объ изданіи нашихъ отечественныхъ лѣтописей, а также и о томъ отношеніи къ нимъ людей науки, при какомъ единственно залагаются твердыя основы не только въ историческую, но даже и въ народную, духовную и гражданскую жизнь нашу.

## ПЕРВЫЯ ЛѢТОПИСНЫЯ УПОМИНАНІЯ О ГОРОДѢ

### ОБОЛЕНСКѢ.

Подъ 1147 годомъ въ первый разъ упоминается въ лѣтописяхъ о городѣ Москвѣ, гдѣ Юрій Владиміровичъ Долгорукій угощаль въ этомъ году Святослава Ольговича. Но еще немного ранѣе того, а именно подъ 1146 годомъ, въ тѣхъ же лѣтописяхъ встрѣчается положительное извѣстіе и о городѣ Оболенскѣ; только, къ сожалѣнію, это извѣстіе до сихъ поръ не только не было приведено въ надлежащую ясность, но, можно сказать, совершенно ускользало отъ проницательности нашихъ ученыхъ.

Въ Ипатьевскомъ изводѣ Волынской лѣтописи читаемъ: «А Святославъ възвратися, поиде уверхъ Оки, и пришедъ ста на усть Поротвѣ въ городѣ Лобыньскѣ». А подъ 1147 годомъ: «Въ лѣто 6655 иде Гюрги воевать Новгѣорочкой волости, и пришедъ взя Новый Торгъ и Мьсту всю взя, а ко Святославу присла Юрьи, повелѣ ему Смоленскую волость воевати; и шедъ Святославъ и взя люди Голядь, верхъ Поротвѣ, и тако ополонисася дружина Святославля. И приславъ Гюрги и рече: «приди ко мнѣ, брате, въ Москву». Святославъ же ѣха къ нему съ дѣтятемъ своимъ Олгомъ, въ малѣ дружинѣ, поима съ собою Володимира Святославича; Олегъ же ѣха напередъ къ Гюргеви, и да ему пардусъ. И пріѣха по немъ отецъ его Святославъ и тако любезно цѣловастася, въ день пятюкъ, на Похвалу Святѣй Богородици, и тако быша весели. Наутрии же день повелѣ Гюрги устроить обѣдъ силенъ, и створи честь велику имъ, и да Святославу дары многы съ любовію, и сынови его Олгови и Володимиру Святославичю, и мужъ Святославлѣ учре-

ди, и тако отпусти и; и обѣщася Гюрги сына пустити ему, якоже и створи. Святославъ же оттуда възвратися къ Лобыньску, и оттуда иде къ Нериньску и перешедъ Оку, и ста; и бысть къ Велику дни на Веребницу, и ту преставися добрый старецъ Петръ Ильичъ, иже бѣ отца его мужъ, уже бо отъ старости не можаше ни на конь всѣсти, бѣ ему лѣтъ 90». Изъ этого повѣствованія ясно видно, а) что городъ Лобыньскъ былъ не вдалекѣ отъ устья рѣки Протвы и на лѣвой сторонѣ рѣки Оки, по ея теченію, а не на правой; б) что Святославъ шель вверхъ по Окѣ по правой ея сторонѣ и, чтобъ стать на устье Протвы, ему необходимо слѣдовало переправиться на лѣвую сторону рѣки Оки; а потому прежде всего слѣдуетъ обратить вниманіе ученыхъ издателей и изслѣдователей лѣтописей на то обстоятельство, что въ текстѣ подлинной Волынской лѣтописи несомнѣнно стояло слово прешедъ, вмѣсто котораго переписчикъ Ипатьевского извода этой лѣтописи поставилъ пришедъ, потому что если оставить чтеніе, принятое издателями Ипатьевского извода, т. е. слово пришедъ, то не будетъ смысла, и дальнѣйшая конструкція фразы должна быть слѣдующая: пришедъ ста на устьѣ (а не на усть) Поротвы въ городѣ Лобыньскѣ. Переписчики Хлѣбниковскаго и Ермолаевскаго изводовъ догадывались, что въ этомъ мѣстѣ есть какая-то неправильность въ чтеніи, а потому и старались исправить ее, но не отгадали, гдѣ именно здѣсь находится ошибочность, и вмѣсто исправленія слова «пришедъ», они поправили слово «устьѣ» и поставили—Хлѣбниковскій на устьи, а Ермолаевскій на устѣ, въ той мысли, что если допустить, что именно слово пришедъ должно здѣсь имѣть мѣсто, въ такомъ случаѣ ближайшее къ нему слово устьѣ должно было имѣть иное окончаніе, т. е. пришедъ ста на устьѣ.

Если же возстановить настоящее чтеніе слова прешедъ (т. е. перешедъ), то въ совокупности съ послѣдующими словами здѣсь будетъ совершенно правильное чтеніе и по смыслу и по старинному способу выраженія: «прешедъ ста на устьѣ Поротвъ въ городѣ Лобыньскѣ». Необходимость здѣсь слова перешедъ (а не пришедъ) обуславливается именно неизбежностію переправы чрезъ Оку для того, чтобы съ праваго берега ея стать на устьѣ Протвы, впадающей въ Оку съ лѣвой стороны, что еще яснѣе видно изъ



описанія обратнаго (изъ Москвы) пути Святослава, гдѣ именно и сказано: «Святославъ же оттуда возвратися къ Лобыньску, и оттуда иде къ Нериньску и перешедъ Оку и ста; и бысть къ Велику дни на Веребницу, и ту преставися добрый старецъ Петръ Ильичъ».

Теперь обратимся къ объясненію вопроса, что это были за города: Лобыньскъ, Нериньскъ и г. Веребница.

Городъ Лобыньскъ. Такого города на р. Протвѣ не существовало, а потому переписчикъ Хлѣбниковскаго извода переименовалъ его въ Любыньскъ, а переписчикъ Ермолаевскаго извода въ Любенскъ. Но ни тому, ни другому не удалось попасть на настоящее названіе города.

Нѣтъ никакого сомнѣнія, что въ подлинной Волынской лѣтописи стояло: въ городѣ шѣлньскѣ, къ шѣленьскоу. Простодушный переписчикъ этой лѣтописи Ипатьевского извода, не обладавшій, очевидно, географическими свѣдѣніями, исказилъ настоящее названіе города Оболенска, поставивъ букву л, находившуюся надъ этимъ словомъ подъ титломъ, въ строчку и въ началѣ слова. Онъ, какъ видно, не зналъ о существованіи рѣчки Оболенки, отъ которой городъ Оболенскъ получилъ свое названіе, а потому и недоразумѣвалъ, какъ прочесть ему въ обветшаломъ уже спискѣ лѣтописи неясно сохранившееся названіе города; но предположивъ, что городъ получилъ названіе отъ лба, онъ не колеблясь написалъ Лобыньскъ. Превращеніе Оболенска въ Лобыньскъ очень просто; въ древней лѣтописи стояло: шѣлньскъ; извѣстно, что буква з, въ древнихъ русскихъ рукописяхъ, въ срединѣ словъ писалась вмѣсто о и произносилась за о; у слѣдующей же буквы е горизонтальная черточка, вѣроятно, стерлась отъ времени, и такимъ образомъ обѣ эти буквы переписчикъ легко могъ счесть за одну букву ш; поставивъ же букву л (бывшую на верху слова подъ титломъ) впереди слова, потому что это мѣсто нашель для него болѣе удобнымъ и осмысленнымъ, онъ написалъ: Лобыньскъ. Число буквъ и начертаніе ихъ осталось совершенно то же, что и было, разница произошла только въ перестановкѣ буквы л. Это такъ естественно, что, кажется, не требуетъ разъясненій.

Позднѣйшіе переписчики и изслѣдователи, инстинктивно, должно быть, чувствовали, что городъ Лобыньскъ названъ въ лѣтописяхъ

не своимъ именемъ, а потому и старались съ своей стороны исправить ошибку переписчика; но думая исправить чужую ошибку, они создали въ свою очередь свои новыя ошибки; придавая этому городу новыя, также несвойственныя ему, названія, они до того затемнили подлинное лѣтописное о немъ извѣстіе, что и самое это извѣстіе перешло въ область сказаній проблематическихъ; такъ что составитель Патріаршей или Никоновской лѣтописи говоритъ: «А Святославъ иде вверхъ по Огѣ рѣцѣ, и пришедъ ста на усть Поротвы рѣки въ Любинцѣ Омосовѣ. . . . Того же лѣта представися князь Иванко Юрьевичъ, внукъ Володимера Мономаха, у князя Святослава Олговича на усть Поротвы рѣки въ Любинцѣ Амосовѣ, мѣсяца Марта въ 29 день».

Н. М. Карамзинъ, въ примѣч. 299 на II т. И. Г. Р., приводитъ представленную выше выписку изъ Вол. лѣтописи въ слѣдующемъ сокращенномъ видѣ: «А Святославъ пойде вверхъ по Огѣ и пришедъ ста на усть Поротвы въ городѣ Любыныцѣ, что по объясненію историографа значить: въ станѣ Любутскомъ, Тульской губерніи, въ Алексинской округѣ. А П. М. Строевъ, поправляя Карамзина, принимаетъ въ своемъ указателѣ къ ист. Г. Р. городъ Любыницъ за городъ Любутскъ, что нынѣ село Любуцкое Калужской губерніи и уѣзда».

Если переписчикъ Вол. лѣтописи изъ города Оболенска сдѣлалъ Лобынскъ, то это вовсе неудивительно и очень легко могло произойти отъ его добродушной простоты, не вреда его добросовѣстности. Позднѣйшіе переписчики, какъ жители югозападной Россіи, не особенно знакомые съ географическимъ положеніемъ Россіи сѣверной, въ случаѣ недоразумѣнія относительно названія какого-нибудь сѣвернаго города или мѣстечка, переписывая лѣтопись, естественно дѣлали свои соображенія, по которымъ и переименовывали имена ихъ, какъ имъ казалось правильнѣе. Такъ, подъ тѣми же 1146—1147 годами Вол. лѣтописи вмѣсто Брянскъ читается Добрянскъ, вм. Колтескъ—Полтескъ, вм. Москва—Московъ, Москова: что же удивительнаго, если вмѣсто Оболенска, мы встрѣчаемъ въ спискахъ этой лѣтописи и Любынскъ и Любенскъ?

Въ выпискѣ, приведенной Н. М. Карамзинымъ, названіе никогда не существовавшего Лобынска замѣнено названіемъ Любыныцъ,

также никогда не существовавшимъ. Исторіографъ думаетъ объяснить, что подъ этимъ названіемъ надо разумѣть станъ Любутскій, Тульской губерніи въ Алексинской округѣ. Но, во 1-хъ, это превращеніе Лобынска въ Любыцынъ ни на чемъ не основано, а во 2-хъ, еслибы это былъ станъ Любутскій, то онъ и въ лѣтописи также носилъ бы названіе стана, а не города, и въ 3-хъ, наконецъ, Протва течетъ не по Тульской губерніи и не впадаетъ въ Оку съ правой стороны, на которой находится Алексинскій округъ, а съ лѣвой.

П. М. Строевъ, полагавшій, что Любыныцъ Карамзина, или Лобынскъ лѣтописи есть городъ Любутскъ Калужской губерніи, Калужскаго уѣзда, точно также упустилъ изъ виду подлинное лѣтописное указаніе на то, что Лобынскъ стоялъ близъ устья Протвы на лѣвой сторонѣ рѣки Оки, тогда какъ его Любутскъ, теперь село Любутское, стоитъ на правой сторонѣ рѣки Оки и на лѣвой сторонѣ рѣчки Любучи, по обѣ стороны рѣчки Средней.

Вообще видно, что какъ Карамзинъ, такъ и Строевъ строили только догадки, что это былъ за городъ, названный въ лѣтописи Лобынскомъ, но какой это былъ дѣйствительно городъ, этого вопроса не рѣшили и для себя самихъ. Они сами чувствовали, что дѣйствовали здѣсь на угадъ, и, приурочивая къ Лобынску указанная ими мѣста, полагали, что авось удастся попасть на слѣдъ...

Между тѣмъ дѣло объясняется очень просто. Въ книгѣ Большаго Чертежа сказано: «А въ рѣку въ Лужу пала рѣчка Суховровъ (Суховровъ), а рѣчка Суховровъ вытекла близко Оки, противъ Алексина и потекла черезъ Оболенскую дорогу <sup>1)</sup>. А въ другомъ мѣстѣ: «А отъ усть Поротви вверхъ 30 верстъ Оболенскъ (градъ Оболенскъ)» <sup>2)</sup>. Упоминаемая здѣсь дорога встрѣчается въ лѣтописяхъ и актахъ подъ именемъ Оболенской дороги, Оболенскаго шляга; она вела изъ Черниговскихъ княженій въ Новгородскіе предѣлы, изъ коихъ впоследствии образовалось великое княжество Московское; стало быть, Оболенскъ былъ неизбѣжной и при томъ самой важной станціей на этой большой дорогѣ, потому что отъ

<sup>1)</sup> См. вн. Больш. Черт. изд. въ 1838 г., стр. 119.

<sup>2)</sup> Тамъ же, стр. 121.



него и самая дорога получила свое названіе; такимъ образомъ, въ Оболенскѣ гораздо естественнѣе было останавливаться князю Святославу, чѣмъ въ какомъ-нибудь другомъ городѣ, или станѣ, куда вели только проселочные пути, и тѣмъ болѣе естественно, что Оболенскъ былъ однимъ изъ удѣльныхъ городовъ князей Черниговскихъ.

Сравнивая сказанія лѣтописи съ указаніемъ Большаго Чертежа, уже по одной аналогіи можно было заключить, что Лобынскъ на устьѣ Протвы Волынской лѣтописи Ипатьевского извода есть ни что иное, какъ городъ Оболенскъ на устьѣ Протвы книги Большаго Чертежа. А нынѣ, послѣ вышеприведенныхъ нами доказательствъ, конечно, можно считать это вопросомъ уже окончательно рѣшеннымъ.

Городъ Оболенскъ лежитъ по теченію рѣки Протвы, на правой ея сторонѣ. Черезъ средину его протекаетъ рѣчка Оболенка, съ правой стороны рѣка Супрута, а съ лѣвой рѣчка Людна. Всѣ эти рѣчки впадаютъ въ рѣку Протву.

Городъ Оболенскъ былъ въ древности защищаемъ землянымъ валомъ и рубленою оградою съ башнями. Валъ окруженъ былъ со всѣхъ сторонъ водою, съ сѣверо-восточной стороны обтекала его Протва, съ западной Супрута, съ юго-восточной Людна, а съ южной устроенъ былъ ровъ, который, наполняясь водою рѣчки Оболенки, соединялъ между собою Людну и Супруту.

Въ городѣ было нѣсколько церквей, изъ коихъ уцѣлѣли понынѣ только двѣ: церковь Успенія Пресвятыя Богородицы и церковь Св. чудотворца Николая, которая создана была въ честь ангела князя Николая Святоши Черниговскаго.

Въ 1368 г. городъ Оболенскъ былъ взятъ приступомъ войсками вел. князя Литовскаго Ольгерда, который убилъ здѣсь удѣльнаго князя Константина Ивановича Оболенскаго, и истребилъ жителей и разрушилъ укрѣпленія. За тѣмъ Оболенскъ подпалъ подѣ власть Литвы, и все болѣе и болѣе утрачивалъ свое значеніе, между тѣмъ какъ по другую сторону Протвы, въ отпоръ Литвѣ, возникъ новый городъ Серпуховъ, который отнялъ у Оболенска окончательно стратегическое значеніе его, какъ сильно укрѣпленной и вооруженной крѣпости.

Профессоръ московскаго университета, И. Д. Бѣляевъ, въ из-



вѣстномъ своемъ историческомъ изслѣдованіи о географическихъ свѣдѣніяхъ въ древней Россіи, говоритъ: «Война Юрія (Долгорукаго) съ Изяславомъ Мстиславичемъ за Кіевъ хорошо знакомитъ Суздальцевъ съ страной Вятчей. Такъ, въ 1146 году Юрьевъ сынъ Иванъ исходилъ всю землю Вятчей, убѣгая отъ преслѣдованія Изяславовыхъ союзниковъ, Черниговскихъ князей Давыдовичей, онъ, вмѣстѣ съ Святославомъ Ольговичемъ, изъ Новгорода Сѣверскаго отступилъ къ Карачеву, который, по выраженію лѣтописи, стоялъ въ лѣсной землѣ; потомъ они отодвинулись къ Брянску (въ лѣтописи Добрянскъ, но это названіе не должно вести къ сомнѣнію или мысли, что подъ Добрянскомъ должно разумѣть не Брянскъ, а другой городъ, ибо въ лѣтописяхъ XV вѣка, во время войны Юяна Ш-го съ Литвою, во многихъ мѣстахъ очень ясно указывается, что Добрянскъ и Брянскъ одинъ и тотъ же городъ). Послѣ того они пошли къ Козельску, а отъ Козельска на востокъ, прямо къ Дѣдославию, что за Упою (гдѣ, кажется, потомъ былъ Дѣдиловъ); потомъ двинулись на сѣверъ, къ рѣкѣ Осетру, и остановились въ городѣ Колтескѣ, гдѣ скончался Иванъ Юрьевичъ. Святославъ же съ Юрьевыми Суздальцами и съ своею дружиною, по смерти Ивана, обратился къ западу, къ верховьямъ Оки, и остановился въ городѣ Лобынскѣ, на устьѣ Протвы: далѣе, идя вверхъ Протвы по направленію къ Смоленскимъ владѣніямъ, Святославъ, по приказу Юрія, покорилъ племя Голядь, жившее при верховьяхъ Протвы. Въ слѣдующемъ году, Юрій угощалъ Святослава въ Москвѣ (въ первый разъ упоминаемой въ лѣтописяхъ), которая, кажется, была пограничнымъ городомъ Суздальскихъ владѣній съ Новгородскими и Черниговскими, ибо въ лѣтописи, подъ 1176 годомъ, упоминается, что Лопасня, лежащая первая на югъ отъ Москвы, была Черниговскій городъ и составляла удѣлъ Олега Святославича; а относительно сосѣдства Москвы съ Новгородскими владѣніями можно заключить изъ того, что Волокъ-Ламскій, находящійся въ 100 верстахъ отъ Москвы, въ XV вѣкѣ еще принадлежалъ Новгороду, да и самая Москва, кажется, была выстроена первоначально на Новгородской землѣ; прежнее ея названіе Кучкова села встрѣчается только въ Новгородскомъ краѣ, гдѣ между землевладѣльцами въ XV вѣкѣ сохранялась фамилія Кучковичей. Отъ Москвы Свя-



тославъ опять возвратился къ Лобынску, потомъ вступилъ въ городъ Неринскъ, подъ которымъ переправился чрезъ Оку на степную сторону. Отъ Неринска онъ опять двинулся къ Дѣдославию, откуда отправилъ пришедшихъ къ нему Половцевъ къ верховьямъ Угры на Смольнянъ, а самъ пошелъ къ Деягорску и занялъ всю землю Вятичей до Брянска и Воробьяна, т. е. все Подесенье, Мценскъ, Домагощъ и Блову; занявши всю землю Вятичей, Святославъ, вмѣстѣ съ пришедшимъ къ нему Глѣбомъ Юрьевичемъ, выступилъ изъ Мценска и перешелъ въ страну Сѣверянъ, гдѣ прежде всего занялъ Курскъ, оттуда двинулся во владѣнія Переяславскія къ Выреву, и занялъ все Посемье, потомъ пошелъ къ Выханю и Попашу».

Изобразивъ въ этомъ очеркѣ, на основаніи лѣтописныхъ указаній, походъ Святослава съ Юрьевыми Суздальцами, авторъ книги говоритъ, что «этотъ походъ представляетъ собраніе географическихъ подробностей о землѣ Вятичей, доселѣ остававшейся, по нашимъ лѣтописямъ, совершенно неизвѣстною, и обнимаетъ географическими свѣдѣніями всю страну по Окѣ и Деснѣ отъ Москвы почти до Чернигова. Благодаря предприимчивости Юрія и усердію его добрыхъ Суздальцевъ, мы получаемъ теперь нѣсколько ясное понятіе о томъ, что этотъ, доселѣ неизвѣстный, край, совершенно забытый прежними нашими лѣтописями, кипѣлъ жизнью и дѣятельностію не меньше другихъ краевъ Руси; что въ немъ было множество городовъ, которые лежали преимущественно по теченію рѣкъ, на путяхъ сообщенія, и слѣдовательно были выстроены съ торговыми цѣлями; нѣтъ сомнѣнія, что здѣсь пролегалла одна изъ значительныхъ дорогъ отъ Днѣпра въ Камскую Болгарію, на которую намекаютъ и арабскіе писатели (Истахри Lib. Clim. p. 37. Идриси Géogr. edit. Jaubert, II, 401). Къмъ и когда построены упоминаемые здѣсь города, до насъ теперь это не относится; для географіи важно только то, что здѣсь существовали города, что и этотъ край не былъ пустынею, а пользовался извѣстностію у современниковъ».

Вполнѣ раздѣляя мнѣніе г. профессора, что «для географіи важно только то, что здѣсь были города», мы полагаемъ однакожъ, что для отечественной исторіи и вообще для науки не малую долю



важности имѣютъ и свѣдѣнія о томъ, какіе именно были эти города, исчезли ли они, не оставивъ по себѣ и слѣдовъ, или на ихъ развалинахъ возникли новые; или, наконецъ, они сами продолжаютъ существовать и доселѣ, только подъ другими наименованіями. Важны эти свѣдѣнія въ томъ отношеніи, что они, воскрешая предъ нами древній нашъ бытъ, въ послѣдовательной преемственности нашихъ историческихъ измѣненій, даютъ видѣть прочность, живучесть и, можно сказать, неизмѣнность въ существенныхъ чертахъ нашего народнаго духа. . . Главнѣйшія основы государственной жизни теперешней Россіи были положены въ древнѣйшей нашей гражданственности и, не измѣняясь въ существѣ, а только видоизмѣняясь въ своихъ внѣшнихъ формахъ, переходили изъ рода въ родъ, изъ вѣка въ вѣкъ, до нашего времени. Это всего яснѣе подтверждаютъ именно наши древніе города и села, которыхъ большая часть существуетъ и до сихъ поръ, хотя мы часто и не догадываемся о ихъ существованіи по той простой причинѣ, что одни изъ городовъ будучи переименованы въ селенія, потеряли право на географическую извѣстность, другіе, бывъ нѣкогда значительными селеніями, получили въ позднѣйшее время титулы городовъ, и ихъ извѣстность началась только со дня наименованія ихъ городами, хотя первоначальное ихъ основаніе часто гораздо древнѣ множества такъ называемыхъ старыхъ городовъ. Письменные наши памятники передаютъ намъ имена древнихъ городовъ и селеній, за немногими исключеніями, въ невѣрномъ, искаженномъ видѣ, такъ что часто очень трудно подъ лѣтописнымъ наименованіемъ узнать настоящее подлинное названіе города или селенія. Самымъ надежнымъ, самымъ вѣрнымъ источникомъ для точнаго опредѣленія подлиннаго наименованія такихъ городовъ и селеній, а слѣдственно и для исправленія лѣтописныхъ искаженій служитъ вѣковое народное преданье, которое благоговѣнно хранитъ въ своей сокровищницѣ нашу древность, какъ святыню. Прибѣгая къ этой сокровищницѣ, мы и въ современной жизни отыщемъ многіе и ясныя слѣды древности, и если ученый міръ интересуется археологическими находками, выкапываемыми въ древнихъ курганахъ, часто мелочными и ничего не объясняющими, то, конечно, еще интереснѣе въ современной

жизни отыскать слѣды жизни древней и древней гражданственности, или, говоря яснѣе, объяснить значеніе и указать мѣста древнихъ нашихъ городовъ, упоминаемыхъ въ лѣтописяхъ, но исчезнувшихъ, повидимому, безслѣдно. Къ такимъ городамъ, по мнѣнію нашихъ ученыхъ, принадлежать и упоминаемые въ Волынской лѣтописи Ипатьевского извода подъ 1146—1147 годами города: Лобынскъ, Неринскъ, Веребейна и Колтескъ,—между тѣмъ какъ въ настоящемъ изслѣдованіи мы надѣемся представить данныя, достаточныя для того, чтобы убѣдиться въ живучести этихъ городовъ, которые, не смотря на всѣ невзгоды, постигавшія ихъ въ продолженіи вѣковъ, уцѣлѣли и до сихъ поръ.

Самыя первыя данныя для этой цѣли представляются самими лѣтописями. Мы полагаемъ, что рассказъ о походахъ Святослава Ольговича, передаваемый Волынской лѣтописью, внесенъ въ нее изъ Суздальскихъ временниковъ и, можетъ быть, изъ стараго Ростовскаго лѣтописца, къ сожалѣнію до сихъ поръ не отысканнаго. Въ рукахъ южнаго составителя лѣтописи этотъ сѣверный рассказъ неизбежно долженъ былъ нѣсколько видоизмѣниться: отъ того въ немъ являются неожиданные перерывы, вставки, очевидно взятая изъ другихъ источниковъ, и искаженія названій сѣверныхъ городовъ и мѣстностей. А потому прежде всего необходимо возстановить, на сколько это возможно, повѣствованіе въ первоначальномъ его видѣ. Это мы и постараемся сдѣлать.

Сказаніе Волынской лѣтописи по тексту Полнаго Собранія Русскихъ Лѣтописей (т. 2, стр. 28—30).

«Давыдовича идоста къ Дьбраньску, а Всеволодовичъ Святославъ въ Корачевъ, и посла Козельску ко Святославу, стрьєви своему, рекъ ему: «Изяславъ ти Мьстиславличъ пошелъ Кієву; а Давыдовича съ Смоленскимъ Ростиславомъ хочета ити по тебѣ.» И тако Давыдовича пришедша ста Дьбраньскъ, а Святославъ съ Козельска иде до Дѣдославля, же иде Святославъ къ Осетру; и ту отступи его Иванко Берладникъ къ Ростиславу Смоленскому князю, вземъ у Святослава 200 гривень серебра, же 12 гривни золота. Пришедши же Святославу въ Колтескъ городокъ, и ту присла ему Гюргій въ помочь тысячу брени...ць дружины Бѣлозерьское; Святославъ же перебравъ дружину, и хотѣ фхати съ Бѣлозерьци на Давыдовичю





И бысть къ Велику дни на Веребвицю, и ту преставися добрый старецъ Петръ Ильичъ, иже бѣ отца его мужъ, уже бо отъ старости не можаше ни на конь всѣсти, бѣ ему лѣтъ 90. Въ то же лѣто постави Изяславъ митрополитомъ Клима Смолятича, выведъ изъ Заруба; бѣ бо черноризецъ скимникъ, и бысть книжникъ и философъ, такъ яко же въ Руской земли не башеть. Рече бо Черниговскій епископъ: «азъ свѣдѣ, яко достоить съшедшея епископомъ митрополита поставити». И снидошася Черниговскій епископъ Онофрій, Вѣдгородскій епископъ Феодоръ, Переяславскій епископъ Евѣимій, Гюргійскій епископъ Демьянъ, Володимерьскій Феодоръ, Новгородскій Нифонтъ, Смоленскій Мануиль, рекоста: «не есть того въ законѣ, яко ставити епископомъ митрополита безъ патріарха, но ставитъ патріархъ митрополита; а не поклонивъ ти ся, ни служивъ съ тобою, зане не взялъ еси благословенія у святоѣ Софьи, ни отъ патріарха; аще ли ся исправиши, благословишися отъ патріарха, и тогда ти ся поклонивъ: мы взяли отъ Михаила отъ митрополита рукописаніе, яко не достоить намъ безъ митрополита въ святѣй Софьи служити». Онъ же на ня про то тяжко сердце имѣя. Онофрій же Черниговскій рече: «азъ свѣде, достоить ны поставити, а глава у насъ есть святого Климента, якоже ставятъ Греци рукою святого Ивана». И тако сгадавше епископи, главою святого Климента поставиша митрополитомъ. Святославъ же пришедъ ста у Нериньска, и тогда придоша къ нему сли изъ Половецъ, отъ уевъ его, съ Василемъ Половциномъ, 60 чади прислалися бяхуть, тако рекуче: «прашаемъ здоровія твоего; а коли ны велишь къ собѣ со силою прити?» Въ то же время прибѣгоша изъ Руси дѣцкы, и повѣдаша ему Володимира въ Черниговѣ, а Изяслава у Стародубѣ. Святославъ же приде къ Дѣдославлю, и ту придоша къ нему друзи Половцѣ, Токсобичи, и пристави къ нимъ Судимира Кучебича и Горѣна, и посла я на Смолняны, и повоеваша верхъ Угры. Въ то же верема выбѣгоша посадничи Володимери и Изяслави изъ Вятичъ, изъ Браньска, и изъ Мъченьска и изъ Блове; и оттуда иде Девягорьску, иде заемъ вси Вятичи и до Брянескъ и до Воробинь, Подесенъ, Домагощъ и Мценескъ. Въ то же верема придоша къ нему Бродничи, и Половци придоша къ нему мнози, уеве его. Въ то же верема Изяславъ Давыдовичъ изъ Новагорода иде Чернигову. Въ то же верема приде Гюргъвичъ Глѣбъ ко Святославу Девягорьску,

и оттуда пошла Мцѣнеску, Святославичемъ, и съ Гюргевичемъ, и съ Половци; и ту давъ имъ дары многы и поиде къ граду на Изяславича. И въспадши угонша и послѣ отъ Володимира Давыдовича и отъ Всеволодича, рекуче: «не имѣй на ны въ томъ жалобы, но будемъ вся за одинъ мужъ, и не помини злобъ нашихъ, а крестъ къ намъ цѣлуй, а отчину свою възми, и что есмь взяли твоего, а то ти въворотимъ»—и цѣловаше крестъ и не упрариша. Того же лѣта посла Володимиръ и Изяславъ Давыдовича изъ Чернигова послы къ Изяславу, князю Кіевскому, река: «брате! се зялъ Олговичъ Святославъ волость мою Вятичъ, поидивъ на ны; аже и проженевъ, то поидевъ на Дюрдѣя Суждаль, любо съ нимъ миръ створимъ, любо съ нимъ бѣгъ». Изяславъ же Мьстиславичъ сдуна съ Давыдовичема и съ Всеволодичемъ Святославомъ поити на Дюргя и на Святослава.

<sup>1)</sup> Конца статьи нѣтъ. Къ ней же принадлежатъ листокъ, на которомъ читаемъ слѣдующее: „Въ Силезіи, на берегу Одера, въ округѣ Ополенскомъ (Обаленскомъ) „(Opoliensis ducatus)“. Въ Силез. грамотахъ (см. Silesiacarum Rerum Scriptores. Lipsiae, 1729 p. 664—677) въ 856 г. упоминается Runderia marcus, въ 973 Rodenfordi locus и Ruczeborg, 979 г. Ruchenstad и потомъ 1251 г. Герцогство Руденское (Ducatus Rudensis s. Vielunensis). Въ 1252 году Владиславъ Герцогъ Ополенскій или Оппельскій выкупаетъ приданое своей племянницы въ Ратиборскихъ владѣніяхъ, землю Руденскую, которая нынѣ называется Волинскою (volens redimere terram Rudensem s. Vielunensem). (См. Specil. Eccles. Магдебур. грам. in Reichs-Archiv.—Rerum Silesiacarum Scriptores. Lipsiae, 1729, fol. auct, Fr. With. de Sommersberg. p. 677).

См. примѣчанія проф. Морозкина къ Описанію Ист. Госуд. и Гражд. Законовъ проф. А. Рейца, стр. 349.

## ГОРОДЪ ОСЕТРЪ.

Въ Волынской и Воскресенской лѣтописяхъ сказано, что Святославъ изъ Дѣдославія пошелъ къ Осетру, но въ Патріаршей или Никоновской лѣтописи стоитъ: «и пребывъ во градѣ Осетрѣ.» Мы полагаемъ, что и въ Волынской лѣтописи здѣсь подразумѣвается городъ Осетръ, а не рѣка. Святославъ шолъ на городъ Осетръ для того, что противъ этого города былъ перевозъ чрезъ рѣку Оку; переправившись здѣсь на лѣвую сторону рѣки, онъ попадалъ тотчасъ на трактовую Коломенскую дорогу. Городъ Осетръ стоялъ на рѣкѣ Окѣ, возлѣ устья рѣки Осетра; въ послѣдствіи на этомъ мѣстѣ князь Рязанскій Ростиславъ Ярославичъ основалъ въ 1153 году городъ Ростиславль <sup>1)</sup>).

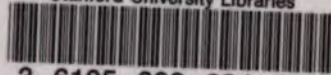


---

<sup>1)</sup> Смотри Никонов. лѣтоп. стр. 137: того же лѣта (6661) князь Ростиславъ Ярославичъ Рязанскій созда во имя свое градъ Ростиславль у Оки рѣки.“ И книгу Большаго Чертежа, стр. 122—123: „А ниже Коширы 20 верстѣ, Ростиславль, а подъ Ростиславлемъ пала въ Оку рѣка Осетръ, а рѣка Осетръ вытекла отъ Тулы, отъ Серпуховской дороги, съ правой стороны дороги. А отъ усть рѣки Осетра, отъ Ростиславія, до усть рѣки Москвы 20 верстѣ.“



DK 38 .02 1870 Suppl. C.1  
Izslēdovānā i zāmetki knia  
Stanford University Libraries



3 6105 039 204 222

DK38  
02  
1870  
Suppl.

| DATE DUE |          |
|----------|----------|
|          | JUN 1989 |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |
|          |          |

STANFORD UNIVERSITY LIBRARIES  
STANFORD, CALIFORNIA  
94305

